

کتابخانوں سے منسوب افراد کا تر

ادبیات اور تاریخ کی بڑی کتاب

میں تاریخ اور تاریخ

یہ کتاب ہے

میں

یہ کتاب

۴



• (فهرسة الجزء الاول من كتاب الزواجر عن اقتراف الكبائر) •

صفحة	
٣	المقدمة (وهي في تعريف الكبيرة وما وقع للناس فيه وفي عتدها وما يتعلق بذلك)
١١	خاتمة في التحذير من جملة المعاصي صغيرها وكبيرها
٢٦	• (الباب الاول في الكبائر الباطنة وما يتبعها) •
٢٦	الكبيرة الاولى الشرك الاكبر اعادنا الله منه
٣٩	الكبيرة الثانية الشرك الاصغر وهو الرياء
٥١	خاتمة في الاخلاص
٥٣	الكبيرة الثالثة الغضب بالباطل والحقد والحسد
٦٩	الكبيرة الرابعة الكبر والعجب والخيلاء
٨١	الكبيرة الخامسة الغش
٨١	السادسة النفاق
٨١	السابعة البغي
٨١	الثامنة الاعراض عن الخلق استكبارا واحتقارا لهم
٨١	التاسعة الخوض فيما لا يعني
٨١	العاشرة الطمع
٨١	الحادية عشرة خوف الفقر
٨١	الثانية عشرة سخط المقدور
٨١	الثالثة عشرة النظر الى الاغنياء وتعظيمهم لقناهم
٨١	الرابعة عشرة الاستهزاء بالفقراء لفقرهم
٨١	الخامسة عشرة الحرص
٨١	السادسة عشرة التنافس في الدنيا والمباهاة بها
٨١	السابعة عشرة التزين للمخلوقين بما يحرم التزين به
٨١	الثامنة عشرة المداينة
٨١	التاسعة عشرة حب المدح بما لا يفعله
٨١	العشرون الاشتغال بعيوب الخلق عن عيوب النفس
٨١	الحادية والعشرون نسيان النعمة
٨١	الثانية والعشرون الحمية لغير دين الله
٨١	الثالثة والعشرون ترك الشكر
٨١	الرابعة والعشرون عدم الرضا بالقضاء
٨١	الخامسة والعشرون هو ان حقوق الله تعالى وأوامره على الانسان

- ٨١ السادسة والعشرون سخريته بعباد الله تعالى وازدراؤه لهم واحتقاره اياهم
- ٨٢ السابعة والعشرون اتباع الهوى والاعراض عن الحق
- ٨٢ الثامنة والعشرون المكر والخداع
- ٨٢ التاسعة والعشرون ارادة الحياة الدنيا
- ٨٢ الثلاثون معاندة الحق
- ٨٢ الحادية والثلاثون سوء الظن بالمسلم
- ٨٢ الثانية والثلاثون عدم قبول الحق اذا جاء بما لا يتم واه النفس أو جاء على يد من تكرهه وتغضه
- ٨٢ الثالثة والثلاثون فرح العبد بالمعصية
- ٨٢ الرابعة والثلاثون الاصرار على المعصية
- ٨٢ الخامسة والثلاثون محبة أن يحمده بما يفعل من الطاعات
- ٨٢ السادسة والثلاثون الرضا بالحياة الدنيا والطمأنينة اليها
- ٨٢ السابعة والثلاثون نسيان الله تعالى والدار الآخرة
- ٨٢ الثامنة والثلاثون الغضب للنفس والانتصار لها بالباطل
- ٩٠ الكبيرة التاسعة والثلاثون الاثم من مكر الله بالاسترسال في المعاصي مع الاتكال على الرحمة
- ٩٢ الكبيرة الاربعون اليأس من رحمة الله
- ٩٣ الكبيرة الحادية والثانية والاربعون سوء الظن بالله تعالى والقنوط من رحمة الله
- ٩٤ الكبيرة الثالثة والاربعون عدم العلم للدنيا
- ٩٥ الكبيرة الرابعة والاربعون كتم العلم
- ٩٧ الكبيرة الخامسة والاربعون عدم العمل بالعلم
- ٩٨ الكبيرة السادسة والاربعون الدعوى في العلم أو القرآن أو شيء من العبادات زهوا وافقتارا بغير حق ولا ضرورة
- ٩٩ الكبيرة السابعة والاربعون اضاعة نحو العلماء والاستخفاف بهم
- ٩٩ خاتمة في سرد أحاديث صحيحة أو حسنة تملق بالعلم
- ١٠٠ الكبيرة الثامنة والتاسعة والاربعون تعمد الكذب على الله تعالى أو على رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ١٠١ الكبيرة الخمسون من سن سنة سيئة
- ١٠٢ الكبيرة الحادية والخمسون ترك السنة
- ١٠٤ الكبيرة الثانية والخمسون التكذيب بالقدر
- ١١٣ الكبيرة الثالثة والخمسون عدم الوفاء بالعهد



صيفة	
١١٤	الكبيرة الرابعة والخامسة والخمسون محبة الظلمة أو الفسقة بأي نوع كان فسقهم وبغض الصالحين
١١٥	خاتمة في سرد أحاديث صحيحة وحسنة في ثواب المتحابين في الله
١١٦	الكبيرة السادسة والخمسون أذية أولياء الله ومعاداتهم
١١٧	الكبيرة السابعة والخمسون سب الدهر من عالم بما يأتي
١١٨	الكبيرة الثامنة والخمسون الكلمة التي تعظم مفسدتها وينتشر ضررها بما يسخط الله تعالى ولا يلقى لها فائلا بالآلا
١١٨	الكبيرة التاسعة والخمسون كفران نعمة المحسن
١١٩	الكبيرة الستون ترك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند سماع ذكره صلى الله عليه وسلم
١٢٠	خاتمة في سرد أحاديث صحيحة وحسنة في فضل الصلاة والسلام على نبينا صلى الله عليه وسلم
١٢٢	الكبيرة الحادية والستون قسوة القلب بحيث تحمل صاحبها على منع أطعام المضطر مثلا
١٢٢	الكبيرة الثانية والثالثة والستون الرضا بكبيرة من الكبار والاعانة عليهم بأي نوع كان
١٢٢	الكبيرة الرابعة والستون ملازمة الشر والقبح حتى يخشاه الناس اتقاء شره
١٢٣	الكبيرة الخامسة والستون كسر الدراهم والدنانير
١٢٣	الكبيرة السادسة والستون ضرب نحو الدراهم والدنانير على كيفية من الغش التي لو اطلع عليها الناس لما قبلوها
١٢٣	*(الباب الثاني في الكبار الظاهرة)*
١٢٣	*(كتاب الطهارة)*
١٢٣	*(باب الآنية)*
١٢٣	الكبيرة السابعة والستون الأكل أو الشرب في آنية الذهب أو الفضة
١٢٥	*(باب الأحداث)*
١٢٥	الكبيرة الثامنة والستون نسيان القرآن أو آية منه بل أو حرف
١٢٧	الكبيرة التاسعة والستون الجدال والمراء وهو الخاصة والمهاججة وطلب القهر والغلبة في القرآن أو الدين
١٢٨	خاتمة في بعض أحاديث منبهة على أمور مهمة تتعلق بالقرآن
١٢٩	*(باب قضاء الحاجة)*
١٢٩	الكبيرة السبعون التغوط في الطريق

صفحة	
١٢٠	الكبيرة الحادية والسبعون عدم التنزه من البول في البدن والثوب.
١٢٢	*(باب الوضوء)*
١٢٢	الكبيرة الثانية والسبعون ترك شيء من واجبات الوضوء
١٢٢	*(باب الغسل)*
١٢٢	الكبيرة الثالثة والسبعون ترك شيء من واجبات الغسل
١٢٢	الكبيرة الرابعة والسبعون كشف العورة لغير ضرورة ومنه دخول الحمام بغير منظر وسائرهما
١٢٦	*(باب الحيض)*
١٢٦	الكبيرة الخامسة والسبعون وطء الخائض
١٢٦	*(كتاب الصلاة)*
١٢٦	الكبيرة السادسة والسبعون تعمّد ترك الصلاة
١٢٨	الكبيرة السابعة والسبعون تعمّد تأخير الصلاة عن وقتها أو تقديمها عليه من غير عذر كسفر أو مرض على القول بجواز الجمع به
١٤٥	الكبيرة الثامنة والسبعون النوم على سطح لا تحبّره
١٤٥	الكبيرة التاسعة والسبعون ترك واجب من واجبات الصلاة المجمع عليها أو المختلف فيها عند من يرى الوجوب كترك الطمأنينة في الركوع أو غيره
١٤٧	*(باب شروط الصلاة)*
١٤٧	الكبيرة الثمانون الوصل وطلب عمله
١٤٧	الكبيرة الحادية والثمانون الوشم وطلب عمله
١٤٧	الكبيرة الثانية والثمانون وشر الأسنان أي تحديدها وطلب عمله
١٤٧	الكبيرة الثالثة والثمانون التقيص وطلب عمله وهو مجرد الوجه
١٤٨	الكبيرة الرابعة والثمانون المرور بين يدي المصل إذا صلى لسترة بشرطها
١٤٩	*(باب صلاة الجماعة)*
١٤٩	الكبيرة الخامسة والثمانون أطباق أهل القرية أو البلد أو نحوهما على ترك الجماعة في فرض من المكتوبات الخمس وقد وجدت فيهم شروط وجوب الجماعة
١٥١	الكبيرة السادسة والثمانون إمامة الإنسان لقوم وهم له كارهون
١٥٢	الكبيرة السابعة والثمانون والكبيرة الثامنة والثمانون قطع الصف وعدم تسويته
١٥٣	الكبيرة التاسعة والثمانون مسابقة الإمام
١٥٣	الكبيرة التسعون والحادية والتسعون والثانية والتسعون رفع البسر إلى السماء والالتفات في الصلاة والاختصار

صحيفة

١٥٤ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتسعون اتخاذ  
القبور مساجد وإيقاد السرج عليها واتخاذها أوثانا والطواف بها واستلامها  
والصلاة اليها

١٥٦ \* (باب السفر) \*

١٥٦ الكبيرة التاسعة والتسعون سفر الانسان وحده

١٥٦ الكبيرة المائة سفر المرأة وحدها بطريق تخاف فيها على بضعها

١٥٦ الكبيرة الحادية بعد المائة ترك السفر والرجوع منه نظيرا

١٥٧ \* (باب صلاة الجمعة) \*

١٥٧ الكبيرة الثانية بعد المائة ترك صلاة الجمعة مع الجماعة من غير عذر وان قال انه يصليها

طهرا وحده

١٥٨ الكبيرة الثالثة بعد المائة تخطي الرقاب يوم الجمعة

١٥٨ الكبيرة الرابعة بعد المائة الجلوس وسط الحلقة

١٥٩ \* (باب اللباس) \*

١٥٩ الكبيرة الخامسة بعد المائة لبس الذكركرأ والخنثى البالغ العاقل الحرير الصرف

أو الذي أكثره حرير وزنا لا ظهورا من غير عذر كدفع قل أو حكة

١٦٠ الكبيرة السادسة بعد المائة تحلى الذكر البالغ العاقل بذهب كخاتم أو فضة غير خاتم

١٦١ الكبيرة السابعة بعد المائة تشبه الرجال بالنساء فيما يختصن به عرفا غالبا من لباس

أو كلام أو حركة أو نحوها وعكسه

١٦٢ الكبيرة الثامنة بعد المائة لبس المرأة ثوبا رقيقا يصف بشرتها وميلها أو ما لهما

١٦٤ الكبيرة التاسعة بعد المائة طول الأزارأ والثوب أو الكتم أو العذبة خيلاء

١٦٤ الكبيرة العاشرة بعد المائة التجترفي المشي

١٦٥ الكبيرة الحادية عشرة بعد المائة خضب نحو اللحية بالسواد لغير غرض نحو جهاد

١٦٩ \* (باب الاستسقاء) \*

١٦٥ الكبيرة الثانية عشرة بعد المائة قول الانسان أتر المطر مطرنا بنوء نجم كذا أي وقته

معتقد أن له تأثيرا

١٦٦ \* (باب الجنائز) \*

١٦٦ الكبيرة الثالثة عشرة والرابعة عشرة والخامسة عشرة والسادسة عشرة والسابعة

عشرة والثامنة عشرة بعد المائة خمس أو لطم نحو الخد وشق نحو الجيب والنياحة

ومما عها وحلق أو تقف الشعر والدعاء بالويل والنبور عند المصيبة

١٧٢ الكبيرة التاسعة عشرة بعد المائة والعشرون بعد المائة كسر عظم الميت والجلوس

- على القبور  
١٧٢ الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد المائة اتخاذ المساجد والسرج  
على القبور وزيارة النساء لها وتشجيعهن الجنائز
- ١٧٣ الكبيرة الرابعة والخامسة والعشرون بعد المائة الرق وتعليق التمام والحروز والآتي  
بيانها
- ١٧٤ الكبيرة السادسة والعشرون بعد المائة كراهة لثاء الله تعالى  
١٧٥ \* (كتاب الزكاة) \*
- ١٧٥ الكبيرة السابعة والثامنة والعشرون بعد المائة ترك الزكاة وتأخيرها بعد وجوبها  
لغير عذر شرعي
- ١٨٤ خاتمة في مدح السهائم والجود وغير ذلك
- ١٨٦ الكبيرة التاسعة والعشرون بعد المائة شرح الدائن على مدينته المعسر مع علمه بإعساره  
بالملازمة أو الحبس
- ١٨٧ الكبيرة الثلاثون بعد المائة الخيانة في الصدقة
- ١٨٨ الكبيرة الحادية والثلاثون بعد المائة جباية المكوس والدخول في شيء من توابعها  
كالكتابة عليها لابقه وحفظ حقوق الناس إلى أن ترد إليهم إن تيسر
- ١٩٢ الكبيرة الثانية والثلاثون بعد المائة سؤال الغني بمال أو كسب التصديق عليه طمعا  
وتكثرا
- ١٩٤ الكبيرة الثالثة والثلاثون بعد المائة الاحاح في السؤال المؤذي للمسؤول ايذاء  
شديدا
- ١٩٦ الكبيرة الرابعة والثلاثون بعد المائة منع الانسان لقريبه أو مولاه مما سأل فيه  
لاضطرابه إليه مع قدرة المانع عليه وعدم عذره في المنع
- ١٩٧ الكبيرة الخامسة والثلاثون بعد المائة المن بالصدقة
- ١٩٩ الكبيرة السادسة والثلاثون بعد المائة منع فضل الماء بشرط الاحتياج أو الاضطراب  
إليه
- ١٩٩ الكبيرة السابعة والثلاثون بعد المائة كفران نعمة الخلق المستلزم لكفران  
نعمة الخلق
- ٢٠٠ الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون بعد المائة أن يسأل السائل بوجه الله غير الجنة  
وأن يمنع المسؤول سائله بوجه الله
- ٢٠١ خاتمة في ذكر شيء من فضائل الصدقة وأحكامها وأنواعها
- ٢٠٤ \* (كتاب الصيام) \*

- ٢٠٤ الكبيرة الاربعون والحادية والاربعون بعد المائة ترك صوم يوم من أيام رمضان والافطار فيه بجماع أو غيره بغير عذر ومن نحو من رض أو سفر
- ٢٠٥ الكبيرة الثانية والاربعون بعد المائة تأخير قضاء ما تعدى بقطره من رمضان
- ٢٠٥ الكبيرة الثالثة والاربعون بعد المائة صوم المرأة غير ما وجب فورا وزوجها حاضر بغير رضاه
- ٢٠٦ الكبيرة الرابعة والاربعون بعد المائة صوم العيدين وأيام التشريق
- ٢٠٦ خاتمة في سرداً لحديث صحيحة أو حسنة تتعلق بالصوم
- ٢٠٨ \* (كتاب الاعتكاف)
- ٢٠٨ الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والاربعون بعد المائة ترك الاعتكاف المذكور الماضيق وإبطاله بنحو جاع والجماع في المسجد ولو من غير معتكف
- ٢٠٨ \* (كتاب الحج)
- ٢٠٨ الكبيرة الثامنة والاربعون بعد المائة ترك الحج مع القدرة عليه الى الموت
- ٢٠٩ الكبيرة التاسعة والاربعون بعد المائة الجماع وهو ابلاج الحشفة أو قدرها ولو من ذكر مبان في فرج ولو لبيمة من عامد عالم مختار في الحج قبل تحللها الاول أو في العمرة قبل تحللها
- ٢٠٩ الكبيرة الخمسون بعد المائة قتل المحرم بحج أو عمرة صيداً ما كولا وحشياً وان تأنس برأياً أو فحاً من أصوله ما هو بهذه الصفات عامداً عالم مختاراً
- ٢١٠ الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائة احرام الحليلة بتطوع حج أو عمرة من غير اذن الحليل وان لم تخرج من بيتها
- ٢١٠ الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائة استحلال البيت الحرام
- ٢١٠ الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائة الاحاد في حرم مكة
- ٢١٣ خاتمة في أمور مشيرة الى بعض فضائل الحرم وما فيه ومن فيه
- ٢١٦ الكبيرة الرابعة والخمسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والخمسون بعد المائة اخافة أهل المدينة النبوية على مشرفها أفضل الصلاة والسلام ورادتهم بسوء واحداث حدث أي اثم فيها وايقوا محدث ذلك الاثم وقطع شجرها أو وحشيتها
- ٢١٧ خاتمة في سرداً لحديث أكثرها صحيح وبقينها حسن في فضلها
- ٢١٧ \* (كتاب الاضحية)
- ٢١٧ الكبيرة الستون بعد المائة ترك الاضحية مع القدرة عنده من قال بوجوبها
- ٢١٨ الكبيرة الحادية والستون بعد المائة بيع جلد الاضحية
- ٢١٨ \* (كتاب الصيد والذبايح)

- ٢١٨ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والستون بعد المائة المثلة  
بالحيوان كتقطع شئ من نحو أنفه أو أذنه ووجهه واتخاذ غرضا وقتله لغير  
الأكل وعدم احسان القتله والذبحه
- ٢٢٠ الكبيرة السابعة والستون بعد المائة الذبح باسم غير الله على وجه لا يبيح كقربه بأن لم  
يقصد تعظيم المذبح له كنحو التعظيم بالعبادة والسجود
- ٢٢١ الكبيرة الثامنة والستون بعد المائة تسيب السواب
- ٢٢٢ \* (كتاب العقبة) \*
- ٢٢٢ الكبيرة التاسعة والستون بعد المائة التسمية على الاملاك
- ٢٢٢ \* (كتاب الاطعمة) \*
- ٢٢٢ الكبيرة السبعون بعد المائة كل المسكر الطاهر كالخيشة والافيون والشيكران  
بفتح الشين المجهة وهو البنج وكالعنبر والزعفران وجوزة الطيب
- ٢٢٧ الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والسبعون بعد المائة أكل الدم المسفوح أو لحم  
الخنزير أو الميتة وما أخلق بهما في غير محضه
- ٢٢٩ الكبيرة الرابعة والسبعون بعد المائة احراق الحيوان بالنار
- ٢٣٠ الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والسبعون بعد المائة تناول النجس  
والمستقدر والمضتر
- ٢٣١ \* (كتاب البيع) \*
- ٢٣١ الكبيرة الثامنة والسبعون بعد المائة بيع الخنزير
- ٢٣١ الكبيرة التاسعة والسبعون والثمانون والحادية والثمانون والثانية والثالثة والرابعة  
والثمانون بعد المائة كل الربا واطعامه وكتابته وشهادته والسعي فيه والاعانة عليه
- ٢٤٠ الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائة الخيل في الربا وغيره عند من قال بتحريمها
- ٢٤٠ \* (كتاب المناهي من البيوع) \*
- ٢٤٠ الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائة منع الفعل
- ٢٤١ الكبيرة السابعة والثمانون بعد المائة كل المال بالبيوعات الفاسدة وسائر وجوه  
الاكساب المحرمة
- ٢٤٤ الكبيرة الثامنة والثمانون بعد المائة الاحتكار
- ٢٤٥ الكبيرة التاسعة والثمانون بعد المائة التفريق بين الوالدة وولدها الغير المميز بالبيع  
ونحوه لا بنحو العلق والوقف
- ٢٤٦ الكبيرة التسعون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة  
والتسعون بعد المائة نحو بيع العنب والزبيب ونحوهما ممن علم أنه يعصره خرا

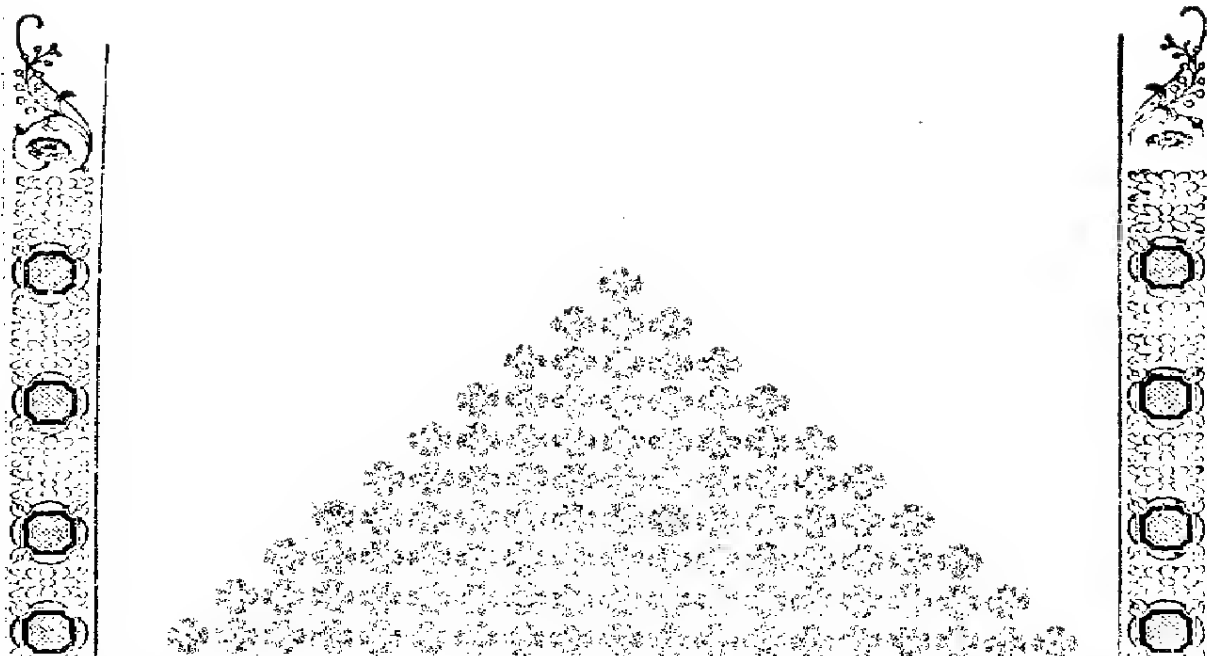
- والامر دمن علم أنه بفجريه والامة من يحملها على البغاء والخشب ونحوه من يقضه  
آلة لهو والسلاح للحرين ليستعينوا به على قتالنا والجر من يعلم أنه بشر بها ونحو  
الحشيشة مما مر من يعلم أنه يستعملها
- ٢٤٧ الكبيرة السابعة والثامنة والتاسعة والتسعون بعد المائة النجس والبيع على بيع  
الغير والشراء على شرائه
- ٢٤٧ الكبيرة الموقفة المائتين الغش في البيع وغيره كالتصيرية وهي منع حلب ذات اللبن  
ايها مال كثره
- ٢٥٥ الكبيرة الحادية بعد المائتين اتفاق الساعة بالخلف الكاذب
- ٢٥٦ الكبيرة الثانية بعد المائتين المكر والخديعة
- ٢٥٧ الكبيرة الثالثة بعد المائتين نجس نحو الكيل أو الوزن أو الذرع
- ٢٥٩ \* (باب القرض) \*
- ٢٥٩ الكبيرة الرابعة بعد المائتين القرض الذي يجزئها لامة قرض
- ٢٥٩ \* (باب التفليس) \*
- ٢٥٩ الكبيرة الخامسة والسادسة بعد المائتين الاستدانة معنية عدم الوفاء أو مع عدم  
رجائه بأن لم يضطر ولا كان له جهة ظاهرة في متها والدائن جاهل بحاله
- ٢٦١ الكبيرة السابعة بعد المائتين مطل الغنى بعدم مطالبته من غير عذر
- ٢٦٢ \* (باب الحجر) \*
- ٢٦٢ الكبيرة الثامنة بعد المائتين أكل مال اليتيم
- ٢٦٥ خاتمة في كفالة اليتيم والتنفقة عليه والسعي على الاوملة
- ٢٦٦ الكبيرة التاسعة بعد المائتين اتفاق مال ولو فاسا في محرم ولو صغيرة
- ٢٦٦ \* (باب الصلح) \*
- ٢٦٦ الكبيرة العاشرة بعد المائتين ايداء الجار ولو ذميا كان يشرف على حرمه أو يبنى  
ما يؤذيه مما لا يسوغ له شرعا
- ٢٧٠ الكبيرة الحادية عشرة بعد المائتين البناء فوق الحاجة للخيلاء
- ٢٧١ الكبيرة الثانية عشرة بعد المائتين تغيير منار الارض
- ٢٧١ الكبيرة الثالثة عشرة بعد المائتين اختلال الاعمى عن الطريق
- ٢٧١ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة عشرة بعد المائتين التصرف في الطريق الغير  
النافذ بغير اذن أهله والتصرف في الشارع بما يضرك المارة اضرارا بليغا غير سائق  
شرعا والتصرف في الحد المشترك بغير اذن شريكه بما لا يحقل عادة عند من قال  
بحرمته ذلك

- ٢٧١ \* (باب الضمان) \*
- ٢٧٢ الكبيرة السابعة عشرة بعد المائتين امتناع الضامن ضمانا صحيحا في عقيدته من أداء ما ضمنه للمضمون له مع القدرة عليه سواء أضمن بأذن أم لا
- ٢٧٢ \* (باب الشركة والوكالة) \*
- ٢٧٢ الكبيرة الثامنة والتاسعة عشرة بعد المائتين خيانة أحد الشريكين اشريكه أو الوكيل لموكله
- ٢٧٢ \* (باب الاقرار) \*
- ٢٧٢ الكبيرة العشرون بعد المائتين الاقرار لاحد ورثته كذبا أو لاجنبى بدين أو عين
- ٢٧٣ الكبيرة الحادية والعشرون بعد المائتين ترك اقرار المريض بما عليه من الديون أو عنده من الاعيان اذا لم يعلم به من غير الورثة من ثبت بقوله
- ٢٧٣ الكبيرة الثانية والثالثة والعشرون بعد المائتين الاقرار بنسب كذبا أو بحده كذلك
- ٢٧٣ \* (باب العارية) \*
- ٢٧٤ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والعشرون بعد المائتين استعمال العارية في غير المنفعة التي استعارها لها أو اعارتها من غير اذن مالكها عند من قال بمنعها أو استعمالها بعد المدة الموقفة بها
- ٢٧٤ \* (باب الغصب) \*
- ٢٧٤ الكبيرة السابعة والعشرون بعد المائتين الغصب وهو الاستيلاء على مال الغير ظلما
- ٢٧٦ \* (باب الاجارة) \*
- ٢٧٦ الكبيرة الثامنة والعشرون بعد المائتين تأخير أجر اجرة الاجير أو منعه منها بعد فراغ عمله
- ٢٧٦ \* (باب احياء الموات) \*
- ٢٧٦ الكبيرة التاسعة والعشرون بعد المائتين البناء بعرفه أو من دلفه أو منى عنه من قال بتعريمه
- ٢٧٦ الكبيرة الثلاثون بعد المائتين منع الناس من الاشياء المباحة لهم على العموم أو الخصوص كالارض الميتة التي يجوز لكل أحد احيائها وكالشوارع والمساجد والربط وكالمعادن الباطنة والظاهرة
- ٢٧٧ الكبيرة الحادية والثلاثون بعد المائتين كراهية من الشارع وأخذ أجرته وان كان حرم ملكه أو دكانه
- ٢٧٧ الكبيرة الثانية والثلاثون بعد المائتين الاستيلاء على ماء مباح ومنعه ابن السبيل
- ٢٧٧ \* (باب الوقف) \*
- ٢٧٧ الكبيرة الثالثة والثلاثون بعد المائتين مخالفة شرط الواقف



الكبيرة الرابعة والخامسة والثلاثون بعد المائتين أن يتصرف في اللقطة قبل استيفاء شرائط تعريفها وتلكها وكنها من ربه بعد علمه به	٢٧٧
الكبيرة السادسة والثلاثون بعد المائتين ترك الاشهاد عند أخذ اللقيط	٢٧٧
الكبيرة السابعة والثلاثون بعد المائتين الاضرار في الوصية	٢٧٨
الكبيرة الرابعة والعشرون بعد المائتين الخيانة في الامانات كالوديعة والعين المرهونة أو المستأجرة وغير ذلك	٢٧٩

\*(تمت)\*



الحمد لله الذي حمى من أجل رأفته بعباده وغيره المنزه عما لا يليق بجلال قدرته وكمال عزته  
حمى حومة الكائروالقواحش والمناهى والمقاسد والشهوات والملاهي والاهوية والتبائح  
والمعاصي بقواطع النصوص الزواجر وآيات كتبه الجور الزواجر ونواميس عدله القواصم  
القواهر عن ان يلو ابذلك الحمى الوعرة سبله وآثاره المضربة بجيمه وناره المحرقة ووراده  
وزواره اذ لم يخشوا من غضب رب الارباب الموجب لمعاجلتهم بعظيم العقاب والخلود  
في خزي الهوان والعذاب ولم يطمعوا في المسارعة الى سوابغ رحمته ورضاه وافضاله على كل  
من اطاعه بما يحبه ويتمناه وتوفيقه الى ما يبلغ الى دار كرامته ومحياه ولا آثروا تقديم مراده  
ولا عرضوا عما لا يرضيه في عباده ولا أحرزوا قصب السبق في دارى معاشه ومعاده (وأشهد)  
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة أفوز بها بالحفظ من معاصيه القاطعة عن على جنابه  
وأبواب الاخلاص فيها عرف قربه مع الكمل من أحبابه (وأشهد) أن سيدنا محمدا عبده ورسوله  
الذى أمرنا الله بامتثال أوامره واجتناب نواهيه والتأديب بآدابه صلى الله وسلم عليه وعلى آله  
وأصحابه الذين صانهم الله عن أن يدنسوا صفاء صدقهم بدنس المخالفات وأن يؤثروا على رضا الله  
ورسوله شيئا من قواطع الشهوات وأن يتطلعوا الا الى امتثال الاوامر واجتناب النواهي في  
سائر الحالات صلاة وسلاما دائمين بدوامه الاقدس عطرين يعبوق شذاه الاطيب الانفس  
وكذا على تابعيهم باحسان الى يوم الدين الذى كما يدين كل أحد به يدان ويقال للمعاصي هل جزاء  
العصيان الا الخزي والهوان وللمعسن هل جزاء الاحسان الا الاحسان (أما بعد) فانه كان

بتقدح في نفسى اثنا عشر سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة مديدة وأزمنة عديدة ان أولف كتابا  
 في بيان الكائن وما يتعلق بها حكما وزجرا وعدا ووعيدا وان أمد في تهذيب ذلك وتنقيحه  
 وتوضيحه بأعطاء وإلامديدا وان أبسط فيه بسطامفيدا وان أظن في أدلته اظنا باجيدا  
 لكفى كنت أقدم رجلا وأخر أخرى لما أنه ليس عندي مواد ذلك بأمر القرى الى أن ظفرت  
 بكتاب منسوب في ذلك لامام عصره واستاذ أهل دهره الحافظ أبى عبد الله الذهبي فلم يشف  
 الاوام ولا أغنى عن ذلك المرام لما أنه استروح فيه استروا حاتجل مرتبة عن مثله وأورد  
 فيه أحاديث وحكايات لم يعز كلامها الى محله مع عدم امعان نظره في تتبع كلام الائمة في ذلك  
 وعدم تعويله على كلام من سبقه الى تلك المسالك فدعاني ذلك مع ما أنا حش من ظهور  
 الكائن وعدم أنفة الاكثر عنها في الباطن والظاهر لما أن أبناء الزمان واخوان اللهو  
 والنسيان قد غلبت عليهم دواعي النسوق والخلود الى أرض الشهوات والعقوق والركون  
 الى دار الغرور والاعراض عن دار الخلود ونسيان العواقب وعدم المبالاة بالمعائب حتى  
 كأنهم آمنوا عقاب الله ومكركه ولم يدروا أن ذلك الامهال اغما هو ليحق عليهم قهره الى  
 الشروع في تأليف يتضمن ما قصده ويتكفل ببيان جميع ما قدمته ويكون ان شاء الله في  
 هذا الباب زاجرا أى زاجر وراعا وأمر أى وأعظ وأمر (ومن ثم سميت) الزواجر عن  
 اقتراف الكائن وأرجوان تم كما ذكرت ان ينفع الله به البادى والناظر وان يجعله سببا  
 انظهير الباطن والظاهر فهو حسبي ونعم الوكيل واليه أفزع في الكثير والقليل وما توفيقي  
 الا بالله عليه توكلت واليه أنيب حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم  
 ما شاء الله لا قوة الا بالله \* ورتبته على مقدمة في تعريف الكبيرة وما وقع للناس فيه وفي عدها  
 وما يتعلق بذلك وبابين الاول في الكائن الباطنة وما يتبعها مما ليس له مناسبة بخصوص  
 أبواب النقة والثاني في الكائن الظاهرة وأرتب هذه على ترتيب أبواب فقهنا عشر الشافعية لما  
 في ذلك من تيسير الكشف عليها في محالها وأما تفاصيل مراتبها فحشا وقبحا فأشير اليه في كل  
 منها بذكر ما يدل عليه ويهدي اليه وخاتمة في ذكر فضائل التوبة وأما ذكر شروطها ومتعلقاتها  
 فأذكره كما ذكره في باب الشهادات ثم في ذكر النار وصفاتها وما اشتملت عليه من أنواع  
 الزواجر والعقاب الا لم يتم في ذكر الجنة وصفاتها وما اشتملت عليه من أنواع المناخر والثواب  
 والنصرة والنعيم ليكون ذلك من أكاد الدواعي الى اجتناب الكائن المؤدى ارتكاب بعضها  
 بحسب المشيئة الالهية الى الدخول الى ذلك السعير ومقاساة ماله من الحيم والشهيق والزفير  
 واجتنابها الى النور بذلك النعيم المقيم والحلول في رضوان الله الا كبر ذلك النور العظيم  
 جعلنا الله من أهله وأدام علينا هواطل جوده وفضله وختم لنا بالحسنى وبلغنا من فضله  
 المقام الارفع الاسنى انه على كل شئ قدير وبالإجابة جدير امين

اعلم ان جماعة من الائمة أنكروا أن في الذنوب صغيرة وقالوا بل سائر المعاصي كإثمهم  
 الأستاذ أبو اسحق الاسفراييني والقاضي أبو بكر الباقلاني وامام الحرمين في الارشاد وابن  
 القشيري في المرشد بل حكاه ابن فورل عن الأشاعرة واختاره في تفسيره فقال معاصي الله تعالى  
 عندنا كلها كبائر وانما يقال لبعضها صغيرة وكبيرة بالاضافة الى ما هو أكبر منها ثم أول الآية  
 الآية ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه بما ينبوعه ظاهرها وقالت المعتزلة الذنوب على ضربين  
 صغار وكبار وهذا ليس بصحيح انتهى وربما اقي في موضع اتفاق الاصحاب على ما ذكره واعتد  
 ذلك أيضا التقي السبكي وقال القاضي عبد الوهاب لا يمكن أن يقال في معصية انها صغيرة  
 الاعلى معنى انها صغيرة باعتبار الكبائر ووافق هذا القول مارواه الطبراني عن ابن عباس  
 لكنه منقطع انه ذكر عنده الكبائر فقال كل ما نهى عنه فهو كبيرة وفي رواية عنه كل شيء عصي  
 الله فيه فهو كبيرة وقال جمهور العلماء ان المعاصي تنقسم الى صغار وكبار ولا خلاف بين  
 الفريقين في المعنى وانما الخلاف في التسمية والاطلاق لاجماع الكل على ان من المعاصي  
 ما يندرج في العدالة ومنها ما لا يقدح فيها وانما الاولون فترامن هذه التسمية فذكرها التسمية  
 معصية الله تعالى صغيرة نظرا الى عظمة الله تعالى وثقل عقابه واجلاله عز وجل عن تسمية  
 معصيته صغيرة لانها بالنظر الى باهر عظمته كبيرة أي كبيرة ولم ينظر الجمهور الى ذلك لانه معلوم  
 بل قسموها الى صغار وكبار لقوله تعالى وكثر اليكم الكفر والنسوق والعصيان فجعلها رتبة  
 ثلاثة وسمى بعض المعاصي فسوقا دون بعض وقوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والنواحيش  
 الا الالم والآية وسأتي في الحديث الصحيح الكبائر سبع وفي رواية تسع وفي الحديث الصحيح  
 أيضا ومن كذا الى كذا كفارة لما بينهما مما اجنب الكبائر يخص الكبائر ببعض الذنوب ولو كانت  
 الذنوب كلها كبائر لم يسغ ذلك ولان ما عظمت مفسدته أحق باسم الكبيرة على أن قوله تعالى ان  
 تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم صريح في انقسام الذنوب الى كبائر وصغار  
 ولذلك قال الغزالي لا يلبق انكار الفرق بين الكبائر والصغار وقد عرفنا من مدارك الشرع ثم  
 القائلون بالفرق بين الكبيرة والصغيرة اختفا في حد الكبيرة ولا صحابا في حدها ووجوه  
 (أحدها) انها ملحق صاحبها عليها بخصوصها وعيد شديد بنص كتاب أو سنة هذه عبارة  
 الروضة وأصلها وغيرهما وحذف بعض المتأخرين تقييد الوعيد بكونه شديدا وكأنه نظر  
 الى أن كل وعيد من الله تعالى لا يكون الا شديدا فهو من الوصف اللازم وخرج بالخصوص  
 ما ندرج تحت عموم فلا يكفي ذلك في كونه كبيرة بخصوصه قيل ولا يكون الوعيد لا يكون  
 الا في الكتاب أو السنة لم يحتج الى التصريح بذلك في المسئلة انتهى وليس كذلك لان قولهم بعض  
 كتاب أو سنة مصرح بذلك (ثانيها) انها كل معصية أو جبت الحدوبة قال بغوى وغيره  
 قال الرافعي وهذا الوجهان أكثر ما يوجب جدلهم وهم الى ترجيح هذا أميل ولكن الأول  
 أوفق بما ذكره في تفصيل الكبائر أي لانهم نصوا على كبائر كثيرة ولا حد فيها كما كل الربا ومال  
 اليتيم والعقوق وقطع الرحم والسحر والنجاسة وشهادة الزور والسعاية والقوادة والديانة

{مطلب في تعريف  
الكبيرة}

وغيرها وبما يعلم ان الحد الاول أصح من الحد الثاني وان قال الرافعي انهم الى ترجيح  
 أميل وأخذ منه صاحب الحاوي الصغير وغيره انه الرابع فجزم به ثم رأيت الأذري صرح بما  
 ذكرته فقال عجيب قول الشيخين ان الاصحاب الى الثاني أميل وهو في غاية البعد انتهى لكن اذا  
 أول على ان مراد قائله ما عدا المنصوص عليه وان لم يكن فيه حد خف بعده وان دفع الايراد عليه  
 بأن في الصحيحين تسمية العقوق وشهادة الزور كبيرتين مع أنه لا حد فيهما على أنه يرد على الاول  
 أيضا بعض ما يأتي مما علم انه كبيرة ولم يرد فيه وعيد شديد وسيأتي عن ابن عبد السلام ذكر أنواع  
 من الكبائر اتفاقا مع انه لم يرد فيها نص بذلك (الثالث) انها كل مانص الكتاب على تحريمه أو وجب  
 في نفسه حد وتركه فريضة تجب فورا والكذب في الشهادة والرواية واليمين زاد الهروي في  
 اشرافه وشريح في روضته وكل قول خالف الاجماع العام (رابعها) قال الامام وغيره كل جرعة  
 على ما نقله الرافعي وعبارة ارشاده جريرة وهي بمعناها تؤذن أي تعلم بقوله اكترت أي اعتناء  
 مرتكبا بالدين ورقة الديانة مبطلة للعدالة وكل جرعة أو جريرة لا تؤذن بذلك بل يبقى حسن الظن  
 ظاهرا بصاحبها لا تحبط العدالة قال وهذا أحسن ما يعزبه أحد الضدين عن الآخر انتهى  
 ولهذا تابعه ابن القشيري في المرئد واختاره الامام السبكي وغيره وفي معناه قوله في نهايته  
 الصادر من الشخص ان دل على الاستهانة بالدين ولكن بغلبة التقوى وعمرين غلبة وبهاء العفو  
 فهو كبيرة وان صدر عن فلة خاطرا ولغة ناظر فصغيرة ومعنى قوله لا بالدين أي لا بأصله فان  
 الاستهانة بأصله كفر ومن ثم عبر في الاول بقوله الاكترت ولم يقل بعدم الاكترت والكثروا  
 كان أكبر الكبائر فالمراد تفسير غيره مما صدر من المسلم قال البرماوي ورجح المتأخرون مقالة  
 الامام لحسن الضبط بها ولعلمها وأقية بما ورد في السنة من تفصيل الكبائر الا في بيانها وما  
 ألق بها قياسا انتهى وكأنه لم يرمز منازعة الأذري فيما قاله الامام فانه قال واذا تأملت بعض  
 ما عدا من الصغائر توقفت فيما أطلقته انتهى وكأنه أخذ ذلك من اعتراض ابن أبي الدم ضابط  
 النهاية بأنه مدخول وبينه بما يسطه عنه في الخادم على انك اذا تأملت كلام الامام الاول ظهر  
 لك انه لم يجعل ذلك حدا للكبيرة خلافا لما فهم منه ذلك لانه يشمل صغائر الخسة وليست بكبائر  
 وانما ضبطه ما يطل العدالة من المعاصي الشامل لصغائر الخسة نعم هذا الحد يشمل من  
 التعريقين الاولين لصدقه على سائر مفردات الكبائر الا لثمة ولكنه غير مانع لما علمت أنه يشمل  
 صغائر الخسة ونحوها كالاصرار على الصغائر ولما نقل البرماوي عن الرافعي الاوجه السابقة  
 قال قال بعض المحققين ينبغي أن يجمع هذه التعاريف كلها ليحصل استيعاب الكبائر المنصوصة  
 والمقيسة لان بعضها لا يصدق عليه هذا وبعضها لا يصدق عليه الاخر (قلت) لكن تعريف  
 الامام لا يكاد يخرج عنه شيء منها لمن تأمله انتهى وقال في الخادم بعد ايراده ما مر عن الرافعي  
 التحقيق ان كل واحد من هذه الاوجه اقتصر على بعض أنواع الكبيرة وان مجموع هذه  
 الاوجه يحصل به ضابط الكبيرة انتهى ولهذا قال الماوردي الكبيرة ما أوجب الحد وأوجه  
 اليه الوعيد وقال ابن عطية كل ماوجب فيه حدا او ورد فيه نوح بال نار أوجبت فيه لعنة

وسبأني نحو ذلك عن ابن الصلاح وغيره \* واعترض قول الامام كل جريئة لا تؤذن بذلك الخ بأن  
من أقدم على غضب مادون نصاب السرقة أتى بصغيرة ولا يحسن في نفوس الناس الظن فكان  
القياس أن يكون كبيرة وكذلك قبله الاجنبية صغيرة ويحسن في نفوس الناس الظن به بفاعلها  
ويجيب بأن كون هذين صغيرتين اغما هو عن قول جيع كما يأتي فيهما وأما على مقابله الا  
انهما كبيرتان فلا اعتراض وانما يحسن أن لو اتفقوا على أنها صغيرة وانها مما يسو وذن أكثر  
الناس بفاعلها (خامسها) أنها ما أوجب الحد أو توجه اليه الوعيد والصغيرة ما قل فيه الاثم ذكره  
المأوردى في حاويه (سادسها) أنها كل محرم لعينه منهي عنه لمعنى في نفسه فان فعله على وجه  
يجمع وجهين أو وجوها من التحريم كان فاحشة فالزنا كبيرة ومجملية الجار فاحشة والصغيرة  
تعاطى ما تنقص رتبته عن رتبة المنصوص عليه أو تعاطيه على وجه دون المنصوص عليه فان  
تعاطاه على وجه يجمع وجهين أو وجوها من التحريم كان كبيرة فالتعاطى واللمس والمفاخضة  
صغيرة ومع حليلة الجار كبيرة ~~كذلك~~ انقله ابن الرفعة وغيره عن القاضي حسين عن الحلبي  
وسبأني بسط عبارته في محلها رانه اختار انه ما من ذنب الا رقيه صغيرة وكبيرة وقد تنقلب  
الصغيرة كبيرة بقرينة تضم اليها وتنقلب الكبيرة فاحشة بقرينة تضم اليها الا الكفر  
بالله تعالى فانه أخش الكائر وليس من نوعه صغيرة ثم مثل لذلك بأمثله تأتي في محالها مع الكلام  
عليها (سابعها) انها كل فعل نص الكتاب على تحريمه أى بالنظر التحريم وهو أربعة  
أشياء كل لحم الميتة والخنزير ومال اليتيم ونحوه والشرار من الزحف وردت منع الحصر  
في الأربعة (ثامنها) أنه لا حد لها يحصرها يعرفه العباد واعتمدوا الواحدى من أصحابنا  
في بسطه فقال الصحيح ان الكبيرة ليس لها حد يعرفها العباد به والا لا تقسم الناس الصغار  
راستباحوها ولكن الله عز وجل أخفى ذلك عن العباد ليحسدوا في اجتناب المنهى عنه رجاء  
أن يجنب الكائر ونظائره اخفاء الصلاة الوسطى وإلهة القدر وساعة الاجابة ونحو ذلك انتهى  
وليس كما قال بل الصحيح ان لها حدا معلوما كما مر ثم رأيت بعضهم نقل عنه هذه المقالة لكن على  
وجه يخفى به الاعتراض عليه فقال قال الواحدى المفسر الشافعى وغيره الكائر كما لا تعرف  
أى لا تحصر قالوا لانه ورد وصف أنواع من المعاصي بأنها ككائر وأنواع أنها صغار  
وأنواع لم توصف بشئ منهما وقال الا كثرون انها معروفة واختلافوا هل تعرف بحدة وضابط أو  
بالعدا انتهى \* ووراء ما ذكرناه عن الاصحاب عبارات للمتأخرين وغيرهم (منها) قول الحسن  
وابن جبير ومجاهد والنخاع كل ذنب أو عدا فاعل بالنار (ومنها) قول الغزالي كل معصية يقدم  
المرء عليها من غير استشعار خوف ووجدان ندمتها وانا واستجرا عليها فهي كبيرة وما يحمل على  
قلبات النفس ولا ينفك عن ندم يترج بها أو يتغص التلذذ بها فليس بكبيرة وقال مرة أخرى ولا  
يسطمع في معرفة الكائر مع الحصر اذا يعرف ذلك الا بالسمع ولم يردوا اعتراض العلا في ما قاله  
أولابانه بسط عبارة الامام وهو مشكل جدا ان كان ضابطا للكبيرة من حيث هي اذ يرد عليه  
من ارتكب نحو الزنا ما عليه ففضيته انه لا تخرم به عدالته ولا تسمى كبيرة حينئذ وليس كذلك

اتفاقا وان كان ضابط الماء المنصوص عليه فهو قريب انتهى قال الجلال البلقيني كان  
العلائ فهم ان كل من يذ كر حد ايدخل المنصوص وهذا ممنوع أي فضايط الغزالى الماء  
المنصوص عليه فهو قريب وقد ذكر العلائ نفسه ان الحدود انما هي الماء المنصوص عليه  
(ومنها) قول ابن عبد السلام الاولى ضبط الكبيرة بما يشعربتهاون مرة تكبها بدينه اشعار اصغر  
الكبائر المنصوص عليها قال واذا أردت الفرق بين الصغيرة والكبيرة فاعرض مفسدة الذنب  
على مفسدة الكبائر المنصوص عليها فان نقصت عن أقل الكبائر فهي صغيرة والاف كبيرة انتهى  
واعترضه الاذرى فقال وكيف السبيل الى الاطاحة بالكبائر المنصوص عليها حتى يتطرى أقلها  
مفسدة ونقيس بها مفسدة الذنب الواقع هذا متعذرا انتهى قال الجلال البلقيني عقب نقله  
اعتراض الاذرى هذا ولا تعذر في ذلك اذا جمع ما صح من الاحاديث في ذلك انتهى والحق تعذر  
ذلك لانه وان فرض امكان جمع ما صح من الاحاديث في ذلك الا أن الاطاحة بفاسدها كلها حتى  
نعلم أقلها مفسدة في غاية التدوير بل التعذر والاستحالة اذ لا يطلع على ذلك الا الشارع صلى الله  
عليه وسلم \* ومما هو متقد أيضا قوله أعنى ابن عبد السلام من شتم الرب سبحانه وأستهان برسول  
من رسله أو منع الكعبة أو المصحف بالتعذر كان فعل ذلك من أكبر الكبائر مع ان الشارع صلى  
الله عليه وسلم لم يصرح بأنه كبيرة ووجه رده ان هذا مندرج تحت الشرك بالله تعالى الذى  
هو أول المنصوص عليه من الكبائر اذا المراد منه مدالمق الكفر اجماعا لا خصوص الشرك قال  
الشمس البرماوى وهذا كله بناء على تفسير الكبيرة بالاعم من الكفر وغيره لا على المعنى الذى  
سبق من مقتضى كلام امام الحرمين انتهى وقد قدست ان مقتضى كلام الامام وغيره ان الحدود  
السابقة انما هي الماء الكفر وان صح أن يسمى كبيرة بل هو أكبر الكبائر كما في الحديث ثم قال  
ابن عبد السلام بعد ما ذكر وكذلك من أمسك امرأة محصنة لم يزن بها أو أمسك مسلما  
لمن يقتله فلا شك ان مفسدته أعظم من مفسدة كل مال اليتيم وكذلك لودل الكفار على عورة  
المسلمين مع علمه بأنهم يستأصلونهم بدلالته ويسبون حريمهم واطغالهم ويغفون أموالهم فان  
نسبة هذه المفسدة أعظم من التولى يوم الزحف بغير عذر وكذا لو كذب على انسان وهو يعلم انه  
يقتل بسبب كذبه وأطال في ذلك الى أن قال وقد ضبط بعض العلماء الكبائر بأن كل ذنب قرن به  
وعيد أو حد او لعن فهو من الكبائر فتغير منار الارض أى طرقها كبيرة لاقران اللعن به فعلى  
هذا كل ذنب يعلم ان مفسدته كفسدة ما قرن به الوعيد أو اللعن أو الحد أو كان أكبر من  
مفسدته فهو كبيرة انتهى قال ابن دقيق العيد وعلى هذا فيشترط أن لا تؤخذ المفسدة مجردة  
عمية تترن بها من أمر آخر فانه قد يقع الغلط في ذلك ألا ترى ان السابق الى الذهن في مفسدة  
الخمر انما هو السكر وتشويش العقل فان أخذنا بمجرد ذلك لم أن لا يكون شرب القطرة الواحدة  
منه كبيرة لخلوها عن المفسدة المذكورة اكتمها كبيرة مفسدة أخرى وهي التجزى على شرب  
الكثير الموقوع في المفسدة فهذا الاقران يصير كبيرة انتهى قال الجلال البلقيني وما ذكره  
في القطرة من الخمر قاله ابن عبد السلام قبله وقال في قواعده أيضا بعد حكايته ما سبق لم أقف

لاحد من العلماء على ضابط ذلك ولعله أراد ضابطا يسلم من الاعتراض أو ضابطا جاء عامانها انتهى  
 (ومنها) قول ابن الصلاح في فتاويه قال الجلال البلعيني وهو الذي اختاره الكبيرة كل ذنب عظم  
 عظما يصح معه أن يطلق عليه اسم الكبيرة ويوصف بكونه عظيما على الإطلاق ولها مارات منها  
 ايجاب الحد ومنها الايعاد عليه بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب أو السنة ومنها وصف فاعلها  
 بالفسق ومنها اللعن انتهى ونخصه كالذي قبله شيخ الاسلام البارزي في تفسيره الذي على الحاوي  
 فقال والتحقيق أن الكبيرة كل ذنب قرن به وعيداً وأعن بنص كتاب أو سنة أو علم أن مفسدته  
 كمفسدة ما قرن به وعيداً ولعن أو أكثر من مفسدته أو أشعر بتهاون مرتكبه في دينه  
 اشعاراً صغراً للكثير المنصوص عليها بذلك كما لو قتل من يعتقده معصوماً فظهر أنه مستحق لدمه  
 أو وطئ امرأة طائفة زان بها فإذا هي زوجته أو أمته انتهى وما ذكره آخر أسبقه إليه ابن عبد  
 السلام في قواعده وما ذكره أو لا يؤيده قول ابن عباس الكبار كل ذنب ختمه الله بناراً وغضب  
 أو لعنة أو عذاب رواء عنه ابن جرير وعلم أن كل ما سبق من الحدود إنما قصدوا به التقريب فقط  
 والافهى ليست بحد ودجامة وكيف يمكن ضبطها لا طمع في ضبطها (وذهب آخرون) إلى تعريفها  
 بالعدو من غير ضبطها بحد فمن ابن عباس وجماعة أنها ما ذكره الله تعالى في أول سورة النساء  
 إلى قوله تعالى أن تتجنبوا كبار ما تنهون عنه وقيل هي سبع ويستدل له بخبر الصحيحين اجتنبوا  
 السبع الموبقات الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الإباحق وأكل مال اليتيم  
 وأكل الربا والتولي يوم الزحف وقذف المحضات الغافلات المؤمنات وفي رواية لهما الكبائر  
 الأشهر الباقية والسحر وعقوق الوالدين وقتل النفس زائد البخاري واليمين الغموس وسلم بدلها  
 وقول الزور والجواب أن ذلك محمول على أنه صلى الله عليه وسلم اعتاده كذلك قصد البيان  
 المحتاج منها وقت ذكره لا لحصر الكبائر في ذلك وعن سرح بأن الكبائر سبع على كرم الله  
 وجهه وعطاء وعبيد بن عمير وقيل خمس عشرة وقيل أربع عشرة وقيل أربع وقيل عن ابن  
 مسعود وعنه أنه ثلاث وعنه أنه عشرة وعن ابن عباس كما روى عبد الرزاق والطبراني هي إلى  
 السبعين أقرب منها إلى السبع وقال أكبر تلامذته سعيد بن جبير رضى الله عنهما هي إلى  
 السبع مائة أقرب يعني باعتبار أصناف أنواعها وروى الطبراني هذه المتالة عن سعيد بن ابن  
 عباس نفسه أن رجلاً قال لابن عباس كم الكبائر سبع هي قال هي إلى السبع مائة أقرب منها إلى  
 سبع غير أنه لا كبيرة مع الاستغفار أي التوبة بشرطها ولا صغيرة مع الإصرار قال الديلمي من  
 أصحابنا وقد ذكرنا عدد ما تأليف لنا باجتهادنا فزادت على أربعين كبيرة فيقول إلى ما قاله ابن  
 عباس رضى الله تعالى عنهما وقال شيخ الاسلام العلاء في قواعده أنه صنف جرأ جمع فيه  
 مانص صلى الله عليه وسلم فيه على أنه كبيرة وهو الشرك والقتل والزنا والخشعة بجملته الخمار  
 والفورار من الزحف وأكل الربا وأكل مال اليتيم وقذف المحضات والسحر والاستطالة  
 في عرض المسلم بغير حق وشهادة الزور واليمين الغموس والنميمة والسرقه وشرب الخمر واستحلال  
 بيت الله الحرام ونكث المصفاة وترك السنة والتعرب بعد الهجرة والياس من روح الله والامن

{مطلب في تعداد  
 الكبائر}



من مكراقه ومنع ابن السبيل من فضل الماء وعدم التنزه من البول وعقوق الوالدين والتسبب  
الى شتمهما والاضرار في الوصية فهذه الخمسة والعشرون هي مجموع ما جاء في الاحاديث منصوصا  
عليه أنه كبيرة (قلت) ويزاد عليه الغلول من الغنمة ومنع الفعل بل جعله صلى الله عليه وسلم  
في حديث البراء الاق من أكبر الكبائر والاحاد بالبيت كما في حديث البيهقي وهذا غير استخلاصه  
كما هو ظاهر لصدقه بفعل معصية فيه ولو سرائر رأيت الجلال البلقيني قال بعد ذكره ما مر عنه  
وقد بقر عليه مما جاء في الاحاديث السابقة أشياء وهي منع الفعل وتعلم السحر وطلب علمه  
وسوء الظن بالله عز وجل والغلول والجمع بين صلاتين بغير عذر لكن حديثه ضعيف وبذلك  
يلغ المنصوص عليه ثلاثين كبيرة لكن منع الفعل اسناد حديثه ضعيف ولا يبلغ ذكره ضرر غيره  
من الكبائر وانما ذكرناه لتقدم ذكره في الحديث ويقال عليه السرقة لم يجز في الاحاديث النص  
على أنها كبيرة انما جاء فيها الغلول وهو السرقة من مال الغنمة نعم في حديث العصيبي ولا يسرق  
السارق حين يسرق وهو مؤمن وفي رواية النسائي فان فعل ذلك فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه  
فان تاب تاب الله عليه وقوله ونكت الصفة لم يجز في الاحاديث السابقة النص على أنه كبيرة  
وانما فيه وعيد شديد وقوله وترك السنة لم يأت أيضا في الاحاديث النص على أنه كبيرة وانما روى  
الحاكم في المستدرک وصححه على شرط مسلم أن نحو المكتوبة والجمعة ورمضان كفارات  
الامن ثلاث الاشرار ونكت الصفة وترك السنة وفسر صلى الله عليه وسلم نكت  
الصفة بأن تباع رجل يمينك ثم تخالف اليه فتقاتله بسيفك وترك السنة بالخروج من الجماعة  
وبعضه خبر أحمد رأي داود من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه والمراد  
بذلك اتباع البدع أعادنا الله منها ولا بأس بالإشارة الى تلك الاحاديث وهي نوعان ما صرح  
فيه بأنه كبيرة أو أكبر الكبائر وأعظم الذنوب أو موبق أو مهلك وما ذكر فيه نحو لعن أو غضب  
أو وعيد شديد فن الأول خبر الشيخين ألا نبشكم بأكبر الكبائر ثلاثا الاشرار بالله وعقوق  
الوالدين وشهادة الزور وقول الزور وكان متكئا جالس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت  
وفي رواية لهما جعل الاولين من الكبائر وضرم القتل اليهما وجعل قول الزور وشهادته أكبر  
الكبائر وروى أيضا أي الذنب أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك أعظم ثم  
أي قال وأن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك وروى أيضا  
من الكبائر شتم الرجل والديه قيل وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب الرجل أباه الرجل وأمه  
فيسب أباه وأمه وفي رواية للبخاري ان هذه الاخيرة من أكبر الكبائر وفي رواية له أيضا عند الشريك  
والعقوق والقتل واليمين الغموس من الكبائر وعند في اخرى الشرك والقتل الابالحق وأكل  
مال اليتيم والربا والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الفاحشات موبقات وفي رواية  
صحيحة عنده السبع وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام بكافروسيباني روايات  
أن عدم التنزه من البول كبيرة وفي حديث للبراز في من ضعفه شعبة وغيره ووثقه ابن حبان  
وغيره زيادة والاتقال الى الاعراب بعد هجرته وفي أخرى فيها ابن لهيعة والتعرب بمدا الهجرة

وفي أخرى فيها ضعف والرجوع الى الاعرابية بعد الهجرة وفهري بأن يهاجر الرجل حتى اذا وقع  
سهمة في النقي ووجب عليه الجهاد خلع ذلك من عنقه فرجع أعرابيا كما كان واستدل به بعض  
السلف بقوله تعالى ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى ويوافقه نقل ابن  
سيرين عن عبيدة أن من الكفار المرتد أعرابيا بعد هجرته وفي رواية للطبراني فيه ارجل منكر  
الآ أخبركم بأكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وكان صلى الله عليه وسلم محتيا فخل حبونه  
وأخذ صلى الله عليه وسلم بطرف لسانه فقال ألا وقول الزور وفي أخرى فيه امداس الا أنبئكم  
بأكبر الكبائر الاشرار بالله ثم قرأ ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما وعقوق الوالدين ثم قرأ  
ان اشكرني ولو الديك الى المصير وكان متكئا فاحتفز وقال ألا وقول الزور وأخرج أحمد  
أكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين وما حلف حالف بالله عين صبرنا أدخل فيها مثل جنح  
بعوضة الأجرله الله نكتة في قلبه الى يوم القيامة وأخرج البزار بسند فيه ضعيف أكبر الكبائر  
الاشرار بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل الماء ومنع الفحل وأخرج ابن مردويه بسند  
فيه ضعيف أيضا أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة الاشرار بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق  
والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنات وتعلم السحر وأكل الربا  
وأكل مال اليتيم وابن أبي حاتم هي أي الخمر أكبر الكبائر وأثم الفواحش من شرب الخمر ترك  
الصلاة ووقع على أمته وخاتمه وعمته وروى أيضا أن من أكبر الكبائر استطالة المرء في عرض  
رجل مسلم بغير حق ويوافقه رواية أخذوا بني داود من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير  
حق والبزار بسند فيه ضعيف من جمع بين صلاتين بغير عذر قد أتى بابا من أبواب الكبائر وابن  
أبي حاتم والبزار أنه صلى الله عليه وسلم سئل ما الكبائر فقال الشرك بالله والاياس من روح الله  
والامن من مكر الله وهذا أكبر الكبائر قيل والاشبه أن يكون هذا الحديث موقوفا والدارقطني  
الاضرار في الوصية من الكبائر قال ابن أبي حاتم الصحيح أنه موقوف ومن الثاني خبر مسلم وغيره  
ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولا هم عذاب أليم قال أبو ذر فقرأها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقلت خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال المسبل ازاره أي  
خلاه كما في روايات أخر والمندان الذي لا يعطى شيئا الا منه والمنفق سلعة بالحلف الكاذب  
وفي رواية له تفسيرهم بشيخان وملك كذاب وعائل مستكبر وفي رواية للشيخين برجل على  
فضل ما بقاءه عن ابن السبيل ورجل بايع رجلا سلعة بعد العصر فحلف بالله لاخذها بكذا  
وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع اماما لا يابعه الا للدين فان أعطاه منها ما يريد وفي له  
وان لم يعطه لم يفله وأخرج أحمد ان لله تعالى عبادا لا يكلمهم يوم القيامة ولا يزكهم ولا ينظر  
اليهم قيل ومن أولئك يا رسول الله قال متبرئ من والدبه راغب عنهم أو متبرئ من ولده ورجل  
أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم أي أنعموا عليه بالعنق لخبر مسلم من تولى قوما بغير اذن  
مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة عدلا ولا صرفا  
وروى الشيخان لا يدخل الجنة قتات أي غمام وأحد ثلاث لا يدخلون الجنة مدمن خمر وقاطع

رحم ومصداق بالسحر وأحمد البخاري ثلاث أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر  
 ورجل باع حرًا فأكل غنمه ورجل أسلم أجيرًا فاستوفى منه العمل ولم يوفقه أجره وأحمد  
 والنسائي لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن خمر ولا غلام وأحمد وابن ماجه لا يدخل الجنة عاق ولا  
 مدمن خمر ولا مكذب بقدر وروى أحمد بسند فيه ضعف لا يدخل الجنة صاحب خمس مدمن  
 خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم ولا كاهن ولا منان ومسلم وغيره عن الله من ذبح غير الله  
 عن الله من لعن والديه عن الله من آوى محمدًا عن الله من غير منار الأرض أي طرقها والحاكم  
 وصححه ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث ورجلة النساء فهذه الأحاديث هي التي  
 أشار إليها العلاقي وغيره من أنه نص فيها على بعض الذنوب أنه كبيرة أو ما يستلزمها وسبب أن  
 شاء الله تعالى بهون الله وقوته عند ذكرنا لتفاصيلها من الأحاديث ما يزيد على ذلك بكثير ولكن  
 قد قصدنا بتقديم هذه الإشارة إلى بيان أصل ما قاله العلاقي وغيره وأما تحقيق كل كبيرة وما  
 جاء فيها فسنسبسطه عند ذكرها مفصلة مستوفاة يسر الله ذلك عنه وكرمه آمين وقال أبو طالب  
 المكي البكاري سبع عشرة أربع في القلب الشرك والأصرار على المعصية والقنوط والامن  
 من مكر الله وأربع في اللسان القذف وشهادة الزور والسحر وهو كل كلام يغير الإنسان  
 أو شيئاً من أعضائه واليمين الغموس وهي التي تبطل بها حقاً وتثبت بها باطلاً وثلاث في البطن  
 أكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا وشرب كل مسكر واثنتان في الفرج الزنا واللواط واثنتان  
 في اليد القتل والسرقة وواحدة في الرجل الفرار من الزحف وواحدة في جميع الجسد  
 عقوق الوالدين انتهى \* (خاتمة) \* في التحذير من جملة المعاصي صغيرها وكبيرها أقدمتها هنا  
 لتكون إن شاء الله زاجرة عن إتمام حتى المعاصي والآثام الموجبة للهلاك والبعد والطرده  
 عن دار السلام وللغزى والهوان والذلة والخسران والبوار والدمار والوبال والعتار لاسيما  
 في دار القرار \* اعلم وفقى الله وإياك اطاعته وأتانا من سوابغ رضاه ومهابته إن الله تعالى  
 حذر عباده من معصيته بما أعلمهم به من نوااميس ربوبيته وأقامه من سطوات قهره وجبروته  
 ووحدانيته قال تعالى فلما آسفونا أي أغضبونا اتقمنا منهم وقال تعالى فلما عتوا عما نهموا عنه  
 قلنا لهم كونوا قردة خاسئين وقال تعالى ولويؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما تركوا على ظهورها  
 من دابة وقال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين نوله  
 ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وقال تعالى من يعمل سوءاً أو يجر به ولا يجد له من دون الله ولياً  
 ولا نصيراً والآيات في ذلك كثيرة وفي الحديث الصحيح إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها وحد  
 حدوداً فلا تعتدوها وحرم أشياء فلا تنتهكوها وسكت عن أشياء رحمة لكم غير نسيان فلا تبحثوا  
 عنها وفي الصحيحين إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله يغفار وإن المؤمن يغفار وغيره الله  
 أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه وفيه ما أنه صلى الله عليه وسلم قال لا أحد أغفر من الله فلذا حرم  
 الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه المدح من الله عز وجل وفي الحديث الصحيح  
 أنه صلى الله عليه وسلم قال إن المؤمن إذا أذنب نكثت نكته سوداء في قلبه فان تاب واستغفر

صقل قلبه وان لم يتب زادت حتى تعلو قلبه أي تغديه وتغطيه تلك النكتة السوداء فذلك الران الذي ذكره الله في كتابه كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكتمون وفي الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال لما نادى حين بعثه إلى اليمن اتق دعوة المظلوم فانه ليس بيننا وبين الله حجاب وعن ابن الجوزي أنه ذكر عن أم سليم أم أنس بن مالك رضي الله عنهما أنها قالت يا رسول الله أوصني قال اهجر المعاصي فانها أفضل الهجرة وحافظي على الفرائض فانها أفضل الجهاد وأكثرى من ذكر الله فانه لا يأتي العبد بشئ أحب إلى الله من كثرة ذكره وسأل أبو ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الهجرة أفضل قال من هجر السيئات والاحاديث في هذا المعنى كثيرة وعن حذيفة رضي الله عنه أنه قيل له هل تركت بنو إسرائيل دينهم أي حتى عذبوا بأنواع العذاب الاليم كسختهم قردة وخنازير وأمرهم بقتل أنفسهم قال لا ولكنهم كانوا إذا أمروا بشئ تركوه وإذا نهوا عن شئ تركوه حتى انسلخوا من دينهم كما ينسلخ الرجل من قيصره وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما أنه قال يا صاحب الذنب لما تأمن من سوء عاقبته ولما يتبع مع الذنب أعظم من الذنب قلت حيا ذلك من ملكي اليمن والشمال وأنت على الذنب أي بقاؤه عليه بلا توبة أعظم من الذنب الذي عملته وفرحك بالذنب إذا ظهرت به أعظم من الذنب وضحكك وأنت لا تدري ما الله صانع بك أعظم من الذنب وحزنك على الذنب إذا فأنك أعظم من الذنب وخوفك من الربيع إذا حركت ستر بابك وأنت على الذنب ولا يضطرب قوادلك من نظر الله إليك أعظم من الذنب ويحك هل تدري ما كان ذنب أيوب عليه الصلاة والسلام فابتلاه الله بالبلاء في جسده وذهاب ماله انما كان ذنبه أنه استعان به مسكين على ظالم يدرو عنه فلم يعنه عليه ولم ينه الظالم عن ظلم هذا المسكين فابتلاه الله تعالى انتهى والظاهر أن ذلك لم يصح عن ابن عباس ولو صح وجب تأويله إذا أنبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون عن الذنوب كبرها وصفيرها عمدتها وسهوها قبل النبوة وبعدها على الصحيح المختار في الأصول وكأنه انما سكت ليجزه عن نصرته ومع ذلك يمكن أن يعتب الله تعالى عليه لكونه ترك الأكل من نصرته وان ظن بجزئه عنه وقال بلال ابن سعد لا تنظر إلى صغر الخطيئة ولكن انظر إلى من عصيت وقال الحسن يا ابن آدم ترك الخطيئة أيسر من طلب التوبة وقال محمد بن كعب القرظي ما عبد الله بشئ أحب إليه من ترك المعاصي ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح إذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه فأني بالاستطاعة في جانب المأمورات ولم يأت بها في جانب المنهيات إشارة إلى عظيم خطرهما وقبح وقعها وأنه يجب بذل الجهد والوسع في المباحة عنها سواء استطاع ذلك أم لا بخلاف المأمورات فإن العجز لم يدخل فيها تركا وغيره فتأمل ذلك وقال الفضيل بن عياض رضي الله عنه بقدر ما يصغر الذنب عندك يعظم عند الله وبقدر ما يعظم عندك يصغر عند الله تعالى وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى يا موسى أقول من مات أي هلك وخسر من خلقي ابليس وذلك أنه أقول من عصاني وانما أعدت من عصاني من الاموات وقال حذيفة إذا أذنب العبد نكت في قلبه نكتة سوداء فإذا أذنب نكت في قلبه نكتة سوداء حتى يصير قلبه كله أسود ويؤيده

قول السلف المعاصي يريد الكفر أي رسوله باعتبار أنها إذا أو رثت القلب هذا السواد وعتمته  
لم يبق يقبل خيرا قط حينئذ يقسو ويخرج منه كل رجة ورأفة وخوف فيتركب ما أراد ويقبل  
ما أحب ويتخذ الشيطان وليا من دون الله ويضله ويغويه ويعدمه ويمنيه ولا يرضى منه بدون  
الكفر ما وجد له إليه سبيلا قال تعالى ان يدعون من دونه الا اننا نأول ان يدعون الا الشيطان انا مريد  
لعهة الله وقال لا تتخذ من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلنهم ولا مغينهم ولا آمرهم فلم يستكن  
آذان الانعام ولا آمرهم فلم يغير خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر  
خسرا تاما مينا بعدهم وعنيهم وما بعدهم الشيطان الا غرورا أولئك ما وأهم جهنم ولا يجدون عنها  
محيصا وقال تعالى يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله  
الغرور ان الشيطان لكم عدوا فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير وروى  
أحمد في مسنده عن وهب قال ان الرب سبحانه وتعالى قال في بعض ما يقول لبي اسرا لي اني اذا  
أطاعني العبد رضيت عنه واذا رضيت عنه باركت فيه وفي آثاره وليس لبركتي نهاية واذا عصاني  
العبد غضبت عليه واذا غضبت عليه لعنته ولعنتي تبلغ السابع من ولده انتهى ويؤيده قوله  
تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلقهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليستقوا الله ولية ولوا قولا  
سديدا وقال المفسرون في قوله تعالى مالك يوم الدين أي الجزاء وفي الحديث كما تدن يدان أي كما  
تعمل يفعل معك فالقصاص ان لم يكن فيك أخذ من ذريتك ولذا قال تعالى خافوا عليهم فليستقوا  
الله فان كان لك خوف على صفارك وأولادك المماويج المساكين فأتق الله في أعمالك كما لا سيما في  
أولاد غيرك فان الله تعالى يحفظك في ذريتك وييسر لهم من الحفظ والخير والتوفيق ببركة تقواك  
ما تقربه عينك بعد موتك وينشرح به صدرك وأما اذا لم تتق الله في أولاد الناس ولا في حرمهم  
فاعلم أنك مؤاخذ في ذلك بنفسك وذريتك وأن ما فعلته كما يفعل بهم (فان قلت) هم لم يفعلوا  
فكيف عوقبوا بزلات آبائهم وانتقم منهم بعاصي أصواتهم (قلت) لانهم أتباع لا واثق الاصول  
وناشئون عنهم والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا وأما الجدار  
فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا  
اشدهما ويستخرجا كنزهما رجة من ربك وما فعلته عن أمرى قيل كان ذلك الصالح هو الجدار  
السابع لام (فان قلت) قد نجد في فرع العصاة صالحا وبالعكس ألا ترى ابن نوح وابن آدم القاتل  
صلى الله على آدم ونوح وسائر الانبياء والمرسلين وسلم (قلت) هذا مع قلته لا مرباطن يعلمه الله  
تعالى لو لم يكن منه الا الاعلام بهجز الخلق حتى الكمل منهم عن هداية أقرب الناس اليهم انك  
لا تهدي أي لا توصل من أحببت على ان الذي افادته آية وليخش الذين الخ أن بعض الاصول  
ربما عوقب به القروع ولا يلزم من ذلك بفرض استواء الامرين الا أن صلاح الاصول ربما انتفع  
به القروع فليس ذلك أمرا كما يفهم ما وربما كان للفاسق ظاهرا أعمالا باطنة يثيبه الله بها  
في ذريته فبهيمن الاخذ بقوله تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلقهم ذرية ضعافا خافوا عليهم  
فليستقوا الله وليقولوا قولا سديدا وفي مسند أحمد أيضا كتبت عائشة الى معاوية رضي الله عنهما

أما بعد فان العبد اذا عمل بمعصية الله عاصيا له من الناس ذاما وقال أبو الورداء احذر ان  
تغضبك قلوب المؤمنين وأنت لا تشعر قال الفضيل هو العبد يخلو بمعاصي الله فيلقى الله بغضه  
في قلوب المؤمنين من حيث لا يشعر ولما ارتكب الدين محمد بن سيرين وحصل له من ذلك غم شديد  
قال اني لأعرف سبب هذا الغم أصبت ذنبا من منذ أربعين سنة وقال سليمان التيمي ان الرجل  
ليصيب الذنب في السر فيصبح وعليه مذلة وقال يحيى بن معاذ عجت من ذى عقل يقول في دعائه  
اللهم لا تشمت بي الاعداء ثم هو يشمت بنفسه كل عدو قيل له كيف ذلك قال يعصى الله فيشتت  
في القيامة كل عدو وقال مالك بن دينار أوحى الله الى نبي من الانبياء أن قل لقومك لا يدخلوا  
مداخيل أعدائي ولا يلبسوا ملابس أعدائي ولا يركبوا أمراكب أعدائي ولا يطعموا مطاعم  
أعدائي فيكونوا أعدائي كما هم أعدائي وقال الحسن عاونا على الله فعصوه ولوعزوا عليه لعصمهم  
وقال ان الرجل أى الكامل ليذنب الذنب فيما ينساه ولا يزال متخوفا منه حتى يدخل الجنة وفي  
صحیح البخارى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه فى أصل جبل يخاف  
أن يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه فقال به هكذا فطار وعن كعب  
الاحبار رضى الله عنه قال ان رجلا من بنى اسرائيل أصاب ذنبا فحزن عليه فجعل يذهب ويحس  
ويقول هم أرضى ربى هم أرضى ربى فكتب صديقا وعن عمار بن داذ قال قال لي كهمس  
يا أبا سلمة أذنبت ذنبا فأنا بكى عليه منذ أربعين سنة قلت ما هو قال زارنى أخ لي فاشتريت له سمكا  
بدانق فلما أكل قلت الى حائط جارلى فأخذت منه قطعة طين فغسل به يده فأنا بكى على ذلك  
منذ أربعين سنة وكتب عرب بن عبد العزيز الى بعض عماله أما بعد فاذامكنك الله القدرة من  
ظلم العباد فاذا كر قدرة الله عليك واعلم أنك لا تفعل بهم هم أمرا من الظلم الا كان زائلا  
عنهم أى عوتهم باقيا عليك أى عاره وناره فى الآخرة واعلم أيضا أن الله أخذ للمظلوم حقه  
من الظالم واياك واياك أن تظلم من لا ينتصر عليك الا بالله عز وجل أى فان الله تعالى اذا علم  
التجاء عبد اليه بالصدق والاضطرار انتصر له على الفور أتمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف  
السوء وقال عبد الله بن سلام لما خلق الله الملائكة رفعت رؤسها الى السماء فقالت ربنا مع  
من أنت قال مع المظلوم حتى يؤدى اليه حقه وقال بعض السلف يا أهل المعاصي لا تغتروا  
بطول حلم الله عليكم واحذروا أسفه أى غضبه بسبب المعاصي فانه قال تعالى فلما آسفونا  
انتقمنا منهم وقال يعقوب القارى رأيت فى النوم رجلا آدم أى أسمر طوالا والناس يتبعونه  
فقلت من هذا فقالوا أويس القرنى فاتبعته فقلت أوصنى رجلك الله تعالى فكلم أى عيسى  
فى وجهى فقلت مسترشدا فأرشدنى أو شذلك الله فأقبل على وقال ابتغ رجلة الله عند طاعته  
واحذر نقمته عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه فى خلال ذلك ثم ولى وتركنى وفى التوراة يا بنى  
اسرائيل انى كنت أحبكم فلما عصيتونى أبغضتكم وعن عبد الله بن زيد قال غرتنى القمر ففرت  
فى المقابر فاذا أنا برجل قد خرج من قبر يجر سلسله فاذا رجل أخذ بالسلسله فجذبته حتى رده الى  
قبره قال فسمعت يضر به وهو يقول ألم أكن أصلى ألم أكن أغتسل من الجنابة ألم أكن أصوم

قال بلى ولكنك كنت اذا خلوت بالمعاصي لم تراقب الله تعالى وقال ابراهيم التيمي كنت كنت كثير  
التردد الى المقابر اذكر الموت والبلى فبينما انا ذات ليلة بها اذ غلبتني عيناي ففتت فرأيت قبرا قد  
انشق وسمعت قائلا يقول خذوا هذه السلسلة فاسلكوها في فيه وأخرجوها من دبره واذا الميت  
يقول يا رب ألم أكن أقرأ القرآن ألم أجد بيتك الحرام وجعل بعدد أفعال البر شيئا بعد شيئا واذا  
قائل يقول كنت تفعل ذلك ظاهرا فاذا خلوت بارزتني بالمعاصي ولم تراقبني وعن عبد الله  
ابن المديني قال كان لنا صديق فقال خرجت الى ضيعتي فأدركتني صلاة المغرب فأتيت الى جنب  
مقبرة فصليت المغرب قريبا منها فبينما أنا جالس اذ سمعت من جانب القبور رأينا قد فوت الى القبر  
الذي سمعت منه الانين وهو يقول آه قد كنت أصوم قد كنت أصلي فأصابني قشعريرة فدعوت  
من حضرتني فسمع مثل ما سمعت ومضيت الى ضيعتي ورجعت يعني في اليوم الثاني وصليت  
في موضعي الاول وصبرت حتى غابت الشمس وصليت المغرب ثم استمعت الى ذلك القبر فاذا هو  
يئن ويقول آه قد كنت أصلي قد كنت أصوم فرجعت الى منزلي ومرضت بالحمل شهرين  
(وأقول) قد وقع لي نظير ذلك وذلك أني كنت وأنا صغير أتعاهد قبر والدي رحمه الله للقراءة عليه  
فخرجت يوما بعد صلاة الصبح بغلس في رمضان بل أظن أن ذلك كان في العشر الاخير بل في ليلة  
القدر فلما جلست على قبره وقرأت شيئا من القرآن ولم يكن بالمقبرة أحد غيري فاذا أنا أسمع التأوه  
العظيم والانين الفظيع يا آه آه وهكذا بصوت أزججني من قبر ميني بالنورة والحصل له بيان  
عظيم فقطعت القراءة واستمعت فسمعت صوت ذلك العذاب من داخله وذلك الرجل المعذب  
يتأوه تأوها عظيما بحيث يخلق سماعة القلب ويفزعها فاستمعت اليه زمنا فلما وقع الاسفار خفي  
حسه عنى فترى انسان فقلت قبر من هذا قال هذا قبر فلان لرجل أدركته وأنا صغير وكان على غاية  
من ملازمة المسجد والصلوات في أوقاتها والصمت عن الكلام وهذا كله شاهده وعرفته منه  
فكبر على الامر جدا لما علمه من أحوال الخير التي كان ذلك الرجل متأسبا بها في الظاهر فسألت  
واستمعصيت الذين يطالعون على حقيقة أحواله فأخبروني أنه كان يأكل كل الربا فانه كان  
تاجر اثم كبير وبقي معه شيء من الحطام فلم ترص نفسه الظالمة الخبيثة أن يأكل من جنبه حتى  
يأتيه الموت بل سؤل له الشيطان محبة المعاملة بالربا حتى لا ينقص ماله فأوقعه في ذلك العذاب  
الاليم حتى في رمضان حتى في ليلة القدر ولما قلت ذلك لبعض أهل بلده قال لي أعجب منه  
عبد الباسط رسول القاضي فلان وهذا الرجل أعرفه أيضا كان رسولا للقضاة أول أمره ثم صار  
ذائرة فقلت وما شأنه قال لما حضرنا قبره لننزل عليه ميتا آخر رأينا في رقبته سلسلة عظيمة  
ورأينا في تلك السلسلة كلبا أسود عظيما مربوطا معه في تلك السلسلة وهو واقف على رأسه يريد  
نشه بأنيابه وأظفاره فخنقناه خوفا عظيما وبادرنا برد التراب في القبر قالوا ورأينا فلانا عن رجل  
آخر لما حضرنا قبره لم يبق منه الا جمجمة رأسه فاذا فيها مسامير عظيمة القسدر عريضة الرؤس  
مدقوقة فيها كأنها باب عظيم فتعجبنا منها وردينا عليها التراب قالوا وحفرنا عن فلان فخرجت  
لناحية عظيمة من قبره رأيناها مطوقة به فأردنا دفعها عنه فتنفست علينا حتى كدنا كلنا

نهلك عن آخرنا فنعوذ بالله من عذاب القبر الناشئ عن غضب الله ومهيبته وقال سليمان  
ابن عبد الجبار أذنت ذنبا فاحتقرته فأثيت في منامي فقبل لي لا تحتقرن من الذنوب شيئا وإن كان  
صغيرا إن الصغير عندك اليوم يكون كبيرا عند الله وقال علي بن سليمان الانطاقي رأيت  
علي بن أبي طالب رضي الله عنه في المنام على خلقته التي وصفوه به وهو يقول  
لولا الذين لهم ورد يقومونا \* وآخرون لهم سرديصومونا  
لكد كنت أرضكم من تحتكم بهرا \* لأنكم قوم سوء لا تطيعونا

(واعلم) إن أعظم زاجر عن الغيوب هو خوف الله تعالى وخشية انتقامه وخطوته وحذر عقابه  
وغضبه وبطشه فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم \* جاء أنه  
صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال كيف تجدك قال أرجو الله يا رسول الله  
وأخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن  
الآعطاء الله ما يرجو وأمنه مما يخاف وعن وهب بن الورد قال كان عيسى صلى الله عليه وسلم  
وعليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين وسلم يقول حب الفردوس وخشية جهنم يورثان الصبر عن  
المصيبة ويبعدان العبد من لذات الدنيا وشهواتها ومعاصيها \* وعن الحسن قال والله لقد مضى  
بين أيديكم أقوام لو أنفق أحدهم عدد الحصى ذهبيا يخشى أن لا ينجو لعظم الذنب في نفسه  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تسمعون ما أسمع أطال السماء وحق لها أن تظط والذي  
نفسى بيده ما فيها موضع أربع أصابع الا وملك ساجد لله تعالى واقائم أوراكع ولوتعلمون  
ما أعلم انصركم قليلا ولبيكنم كثيرا ونلجتم أواصا عتتم الى الصعدات أي الجبال تجأرون الى  
الله تعالى خوفا من عظيم سطوته وشدة انتقامه وفي رواية لا تدرون تنجون أو لا تنجون وقال  
بكر بن عبد الله المزني من أتى الخطيئة وهو يضعل دخل النار وهو يكي وفي الحديث لو يعلم  
المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن النار وفي العيصين قام رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حين أنزل عليه وأندرعشيرتك الا قربين فقال يا عشرين قریش اشتروا أنفسكم من الله لا أغنى  
عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئا يا عباس عم رسول الله لا أغنى  
عنك من الله شيئا يا صفية عمه رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت محمد سليني من مالي  
ما شئت لا أغنى عنك من الله شيئا \* وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله والذين  
يؤتون ما آتوا ولوجهم وجهه أنهم الى ربهم راجعون يا رسول الله والذي يرنى ويسرق ويشرب  
النحر وهو يخاف الله قال لا يابن أبي بكر يابن الصديق ولكنه الرجل يصلى ويدوم ويتصدق  
ويخاف أن لا يقبل منه رواه أحمد وقيل للحسن البصري يا أبا سعيد كيف نصنع بمجالسة قوم  
يحدثوننا عن الرجاء حتى تكاد لو بنا تطير فقال له انك والله ان تصعب قوما يخوفونك حتى تدرك  
أما خير لك من أن تصعب أقواما يؤمنونك حتى تطعك المخاوف \* ولما طعن عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه وقربت وفاته قال لابنه ويلك ضع خدي على الارض لا أتم لك وويلي وأي ويلي ان لم  
يرحمني وقال له ابن عباس ما هذا الخوف يا أمير المؤمنين وقد فتح الله بك الفتوح ومصر بك



الامصار وفعل بك وفعل قال وددت أن أنجب لعل على ولا لى وفي رواية لا أجزا ولا وزرا \* وكان زين  
 العابدين بن علي بن الحسين رضي الله عنهم إذا تواضأ وفرغ من وضوئه أخذت رعدة فقيل له في  
 ذلك فقال ويحكم أتدرون إلى من أقوم ولئن أريد أن أناجي وقال أحد بن حنبل الخوف يعني  
 من أكل الطعام والشراب فما أشبهه وفي الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم ذكر من السبعة  
 الذين يظلمهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله رجلا ذكرا لله أي وعيده وعقابه خاليا  
 ففاضت عيناه أي خوفا مما جناه واقترفه من المخالفات والذنوب وفي حديث ابن عباس عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عينا لا تغسم ما النار عين بكت في جوف الليل من خشية  
 الله وعين باتت تحرس في سبيل الله تعالى وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أنه قال كل عين باكية يوم القيامة الا عينا غضت عن محارم الله وعينا سهرت في سبيل الله وعينا  
 يخرج منها مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى وأخرج الترمذي وقال حسن صحيح عن  
 أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ أي لا يدخل النار رجل بكى  
 من خشية الله تعالى حتى يعود اللبن في الضرع ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم وقال  
 عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما الا أن أدمع دموعا من خشية الله أحب إلى من أن  
 أتصدق بألف دينار وقال عون بن عبد الله بلغني أنه لا تصيب دموع الانسان من خشية  
 الله مكانا من جسده الا حرم الله ذلك المكان على النار وكان اصدر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أن زين كازين المبرجل من البكاء أي فوران وغليان كغليان القدر على النار وقال الكندي  
 البكاء من خشية الله تطفئ الدفعة منه أمثال البحار من النار وكان ابن السماك يعاتب نفسه  
 ويقول لها تقولين قول الزاهدين وتعمدين عمل المنافقين ومع ذلك الجنة ناطلين أن تدخلها  
 هيئات هيئات للجنة قوم آخرون ولهم أعمال غير ما نحن عاملون \* وعن سفيان الثوري قال  
 دخلت على جعفر الصادق فقلت له يا ابن رسول الله أوصني قال يا سفيان لا مروءة لكذب ولا  
 راحة لحسود ولا اخاء لملول ولا سود داسي الخلق قلت يا ابن رسول الله زدني قال يا سفيان كم  
 عن محارم الله تكن عابدا وارضا بما قسم الله لك تكن مسلما واصحب الناس بما يحب أن  
 يصحبوك به تكن مؤمنا ولا تصعب الفاجر فيعمل من فجوره أي للحديث المرء على دين خليله  
 فليظن أحدكم من يخال وشاور في أمرك الذين يخشون الله قلت يا ابن رسول الله زدني قال  
 يا سفيان من أراد عزابلا عشيرة وهيبة بلا سلطان فليخرج من ذل معصية الله إلى طاعة الله فأت  
 يا ابن رسول الله زدني قال أدبني أبي بثلاث قال لي أي بني إن من يصعب صاحب السوء لا يسلم  
 ومن يدخل مدخل السوء يتهم ومن لا يملك لسانه يندم وقال ابن المبارك سألت وهيب بن  
 الورد أيجد طعم العبادة من يعصى الله تعالى قال لا ولا من يهتبع معصية الله تعالى وقال الامام  
 أبو الفرج بن الجوزي الخوف هو النار المحرقة للشهوات فاذا فنيته بقدر ما يحرق من الشهوة  
 وبقدر ما يكف عن المعصية ويبحث على الطاعة وكيف لا يكون الخوف اذا فضيلة وبه تحصل  
 العفة والورع والتقوى والمجاهدة والاعمال الفاضلة التي تقرب بها إلى الله سبحانه وتعالى كما

علم من الآيات والأخبار كقوله تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون وقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه وقوله تعالى وخافون ان كنتم مؤمنين وقال تعالى وان خاف مقام ربه چستان وقال تعالى سبىذ كرم من يخشى وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكل ما دل من الآيات والأحاديث على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف لان الخوف غرة العلم وأخرج ابن أبي الدنيا أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا اقتسمت جسد العبد من مخافة الله عز وجل تحات عنه خطايا كما تحات عن الشجرة اليابسة ورقها وقال صلى الله عليه وسلم قال الله سبحانه وتعالى وعزى لا أجمع على عبدى خوفين ولا أجمع له أمنين ان أمننى فى الدنيا أخفته يوم القيامة وان خافنى فى الدنيا آمنته يوم القيامة وقال أبو سليمان الداراني كل قلب ليس فيه خوف الله فهو خراب وقد قال الله تعالى انه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وقال مالك بن دينار البكاء على الخطيئة يحط الذنوب كما يحط الريح الورق اليابس وقال بعض السلف لو نودى ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا واحدا خشيت أن أكون أنا ذلك الرجل وهذا عمر أفضل الناس بعد أبي بكر رضى الله عنهم اوقد بشرو رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ومع ذلك سأل حذيفة صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم المتعلق بالمنافقين والفتن فقال لها حذيفة هل أنا من المنافقين فقال لا والله است منهم يا أمير المؤمنين فخاف عمر أن تكون نفسه قد لبست عليه حاله وسترت عيوبه عنه وعظم ذلك عليه حتى جاوز أن يكون ذلك الوعد مشروطا بشروط لم تحصل منه فلم يغتر به وقال الحسن بكى أبونا آدم صلى الله عليه وسلم حين أهبط من الجنة ثلثمائة عام حتى جرت أودية سرنديب من دموعه وسرنديب محل من الهند أعدل البلاد مطاقنازل به آدم حتى لا يؤثر فيه مقارقة الجنة اضرا راينا ولو نزل بغيره مما لم يعتدل حزمه وبرد في سائر الارضنة لان شره اضرا راينا وقال وهيب بن الورد لما عاتب الله تعالى نوحا صلى الله عليه وسلم في ابنه فأنزله عليه انى أعظك أن تكون من الجاهلين بكى ثلثمائة عام حتى صار في خديته أمثال الجد اول أى الأنهار الصغار من البكاء وقال وهيب بن منبه كان داود يبكى حتى يبل ما بين يديه من دموعه ويبكى حتى ينبت العشب من دموعه ثم يبكى حتى ينقطع صوته وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهم ما كان يحيى بن زكريا صلى الله عليه وسلم يبكى حتى ينقطع خدامه وبدت أضراسه فقالت له أمه لو أدت لى يا بنى حتى أقتذلك قطعتين من لبود توارى بهما أضراسك عن الناظرين فأذن فأصقتهم ما يجذبه فكان يبكى فكانت آتية بالدموع فتجى أمه فتعصرهما فتسيل دموعه على ذراعيهما وفي صحيح البخارى عن عائشة وكان أبو بكر رجلا يبكى لآيالك عنيته اذا قرأ القرآن وفيه أيضا أنه صلى الله عليه وسلم لما مرض فأمرا أبابكر أن يصلى بالناس قالت يا رسول الله ان أبابكر رجلا أسيف أى يغلب عليه الحزن اذا قام مة مامك لا يسمع الناس من البكاء وقال عبد الله بن عيسى كان في وجه عمر بن الخطاب خطان أسودان من البكاء وقال ابن عمر رضى الله عنهم ما فى قوله تعالى آمن هو فانت آتاء الليل ساجدا وقائما يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه هو عثمان بن عفان رضى الله عنه وقال معاوية بن أبي سفيان لضرا رصف لى عليا قال الا

تعفنى

تغنيني قال بل صفه قال أولا تغنيني قال لا أعنيك قال أما إذا أنه لا بد فانه كان بعيد المدى أي  
واسع العلوم والمعارف لا تدرك غاية فيه ما شديدا القوي أي في ذات الله ونصرة دينه يقول فصلا  
ويحكم عدلا لا يتفجر العلم من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه يستوحش من الدنيا وزهرتها  
ويستأنس بالليل وظلمته كان والله غزير الدمعة طويل الفكرة يقاب كفه أي تأسفنا وحرنا اذهدا  
فعل المتأسف الحزين ويخاطب نفسه أي بالمرحبات والمقلقات يحجبه من اللباس ما خشن ومن  
الطعام ما حضر كان والله كأنه نادينا إذا سألناه ويأتينا إذا دعونا ونحن والله مع تقربه لنا  
وقربه منا لا نكلمه هيبه له فان تبسم فعن مثل الأول والمظوم يعظم أهل الدين ويحب المساكين ولا  
يطمع القوى في باطله ولا يئس الضعيف من عدله وأشهد بالله رأيت في بعض مواقفه وقد أرنخ  
الليل ستوره وغارت نجومه وقد غش في محرابه قابضا على لحية يتملح الليم أي اللديخ  
ويكي بكاء الحزين وكانني أسمع يقول يا ربنا يا ربنا تنزع اليه ثم يقول يا دنيا يا دنيا إلى تعرضت  
أم لم تشوقت هيئات غري غيري قد بتك ثلاثا لا رجعة لي فيك فعمرك قصير وعيشك حثير  
وخطرك كبير آه من قلة الزاد وبعد السفر ووحشة الطريق فذرفت عيون معاوية على لحية  
فاملأها وهو يشقها بكمه وقد اختنق القوم بالبكاء قال معاوية رحم الله أبا الحسن كان والله  
كذلك فكيف حزنك عليه يا ضرا قال حزن من ذبح ولدها في حجرها فلا ترقأ عبرتها ولا يسكن  
حزنها وبكى ابن عباس رضي الله عنهما حتى صار كأنه الشن البالي وبكى تليذه سعيد بن جبير  
حتى عمشت عيناه وعن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال قلت ليزيد بن مرشد مالي أرى عينك  
لا تجف قال ومما سئلتك عنه فقلت له عسى الله أن ينفعني به قال يا أخى إن الله قد وعدني أن أنا  
عصيته أن يسجنني في النار والله لو لم يتوعدني أن يسجنني إلا في حمام أكننت حرايا أن لا تجف لي  
عين قال فقلت له فهكذا أنت في خلواتك قال ومما سئلتك عنه قلت عسى الله أن ينفعني بذلك  
فقال والله إن ذلك لي مرض لي حين أسكن إلى أهلي أي لارادة وطئها فيجول ذلك بيني وبين  
ما أريد وأنه ليوضع الطعام بين يدي فيعرض لي فيجول بيني وبين أكله حتى تبكي امرأتى وبكى  
صبيانا ما يدرون ما أبكنا ولربما أخبر ذلك امرأتى فتقول يا ويحها ما خست به من طول الحزن  
معك في الحياة الدنيا ما تقر لي معك عين وقال جعفر بن سليمان الشامي ثاب البنان عيني  
فقال له الطبيب اخمن لي خصله تبرأ عينك فقال وما هي قال لا تبك قال وأي خير في عين  
لا تبكي وقال الحسن بن عرفة رأيت يزيد بن هرون بواسط وكان أحسن الناس عيني ثم رأيت  
بعد ذلك مكشوف البصر فقلت له يا أبا خالد ما فعلت العينان الجميلتان قال ذهب بهما بكاء  
الاسحار ودخل بعض أصحاب فتح الموصل عليه فرأى يبكي ودموعه خالطها صفرة فقال له بكيت  
الدم قال نعم قال على ماذا قال على تخلفي عن واجب حق الله ثم رآه في المنام بعد موته فقال له  
ما فعل الله بك قال غفر لي قال فما صنع في دموعك قال قربني فقال لي يا فتح على ماذا بكيت قلت  
يا رب على تخلفي عن واجب حقك قال فإلهم قلت خوفا أن لا تنفع لي فقال يا فتح ما أردت بهذا كله  
وعزني لقد صعد حافظك أربعين سنة بصحة فتمك ما فيها خطيئة وذكر أبو حاتم بن حبان في صحيحه

عن عطاء قال دخلت أنا وعبيد بن عمر على عائشة فقالت لعبيد بن عمر قد آن لك أن تزورنا فقال  
أقول يا أمه كما قال الاول زرغبنا تزددحبا فقالت دعونا من بطا اتسكم هذه فقالت ابن عمر أخبرينا  
بأعجب شيء رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فسكتت ثم قالت لما كان ليلة من الليالي  
قال يا عائشة ذريني أتعبد الليلة للربى قالت والله أتى لأحب قربك وأحب ما يسررك قالت فقمام  
فتطهر ثم قام يصلي قالت فلم يزل يبكي حتى بل سحرة قالت وكان جالسا فلم يزل يبكي حتى بل لحيته  
قالت ثم يبكي فلم يزل يبكي حتى بل الارض فجاء بلال يؤذنه بالصلاة فلما رآه يبكي قال يا رسول الله  
لم تبكي وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا لقد نزلت على الليلة  
آية ويل لمن قرأها ولم ينفكر فيها إن في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آية  
لكلها \* واعلم أن البكاء أمان من حزن وأمان من وجع وأمان من فزع وأمان من فرح وأمان من شر وأمان من  
من الله تعالى وهذا هو أعلاها درجة وأعلاها ثمنا في الدار الآخرة وأما البكاء للرياء والكذب  
فلا يزداد صاحبه الا طردا وبعدا ومقتا وحق لمن لم يعلم ما جرى له به القلم في سابق علم الله تعالى  
من سعادة مؤبدة أو شقاوة مخلدة وهو فيما بين هاتين الحالتين قد ركب المحرمات وخالف خالقه  
في المنهيات أن يكثر بكاءه وأفسسه وحرته ونحيبه ولهفه وأن يهجر النواحيش ما ظهر منها  
وما بطن وأن يجأر الى الله على ما سلف منه من سوابق مخالقاته وقبائح شهواته عسى أن يوفقه الى  
التوبة النصوح وأن يخرج به من ظلمات الجهل والعصيان الى العلم والطاعة وما له من  
ثمرات المعرفة والفتوح قال بعضهم أرق الناس قلوبا أقلهم ذنوبا وفي حديث عتبة بن عامر  
رضي الله عنه أنه قال يا رسول الله ما النجاة قال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على  
خطيئتك وقال صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية ومن ثم غلب الخوف على  
الانبياء والرسل والعلماء والاولياء وغلب أمن المكر على الظلمة الاطغيا والفراعنة الاغبياء  
والجهلة والعوام والرعاغ والطغام حتى كانهم حوسبوا وفرغ منهم فلم يخشوا سطوة  
العقاب ولا نار العذاب ولا بعد الحجاب نسوا الله فأنساهم أنفسهم وأثكهم القاسقون وفي  
صحيح البخاري عن أم العلاء امرأة من الانصار أنهم اقتسموا المهاجرين أقول ما قدموا عليهم  
بالقرعة قالت فطار لنا أي وقع في سهمنا عثمان بن مظعون من أفضل المهاجرين وأكابرهم  
ومتعبيهم ومن شهد بدرا فاشتكى فرضناه حتى اذا توفي وجعلناه في ثيابه دخل علينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقلت رجة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله تعالى فقال  
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمك فقلت لأدري بأبي أنت وأمتي يا رسول  
الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما عثمان فقد جاءه اليقين والله اني لارجوه الخير أي  
فالانكار عليها انما هو من حيث انها أبرزت تلك الشهادة جازمة بهامية قنعة لمقتضاها من غير  
مسند قطعي تعتمد عليه في ذلك فكان اللاتقبيها أن تبرزها في حيز الرجاء لا الجزم كما فعل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ثم قال صلى الله عليه وسلم ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي قالت فوالله  
لا أركي أحد بعده أبدا أي على جهة الجزم والتيقن بل على جهة الرجاء وحسن الظن بالله تعالى

قالت وأخبرني ذلك فممت فرأيت لعثمان عينا تجرى فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته  
 فقال ذالعمله وما توفي عثمان هذا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم خذته وبكى حتى سالت  
 دموعه الكريمة على خذته عثمان وبكى القوم فقال صلى الله عليه وسلم اذهب عنها أي الدنيا أيا  
 السائب لقد خرجت عنها ولم تلبس منها بشيء وسماه صلى الله عليه وسلم السلف الصالح وهو أول  
 من قبر بالبقيع رضي الله عنه فتأمل زجره صلى الله عليه وسلم عن الجزم بالشهادة على الله في  
 عثمان هذا مع كونه شهيد بدار وقوله وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر وقال اعملوا ما شئتم  
 فقد غفرت لكم وكونه قبله وبكى ووصفه بأعظم الاوصاف وأفضلها وهو انه لم يلبس من الدنيا  
 بشيء وبأنه السلف الصالح تعلم أنه ينبغي لك وان علمت من الطاعات ما علمت أن تكون على حيز  
 الخوف والخشية من الله تعالى وعذابه وأليم عقابه فانه لا يجب عليه لاحد من خلقه شيء قل  
 فمن يملك من الله شيئا ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعا وتطير انكاره  
 صلى الله عليه وسلم هذا على هذه المرأة انكاره على عائشة رضي الله عنها فقد أخرج مسلم أنها قالت  
 دعى النبي صلى الله عليه وسلم الى جنازة غلام من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لهذا  
 عصفور من عصافير الجنة لم يدرك الشر ولم يعرف له قال أو غير ذلك يا عائشة ان الله عز وجل خلق  
 للجنة أهلا خلقتهم وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقتهم وهم في أصلاب آبائهم  
 وفي رواية خلقتهم لها وقد أخذ بعض الناس من هذا الحديث أن أطفال المؤمنين لا يقطع  
 بدخولهم الجنة واشتمد انكار العلماء عليه في هذه المقالة الشنيعة الخالفة لتواطع الآيات  
 والاحاديث وتزييفهم وتغليظهم لقائلها ولا متمسك له في هذا الحديث لأن ظاهره غير مراد  
 اجماعا وانما ذلك قبل أن يعلم الله تعالى نبيه بأنهم يقطع لهم بالجنة فينتد كان لا ينبغي الجزم  
 فانكر عليهم من حيث الجزم وأما بعد ذلك بحسب ما شهدت به النصوص القطعية فلا انكار على  
 من جزم بذلك وانما الخلاف في أطفال الكفار والاصح منه أنهم في الجنة أيضا وربما يأتى لنا  
 عودة الى ذلك وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول شيبتي هود  
 وأخواتها الحاقة والواقعة وعم يتساءلون واذا الشمس كورت والغاشية قال العلماء لعل ذلك لما  
 فيه من التخويف والتطبيع والوعيد الشديد باعتبار انهم قالوا مع قصرهن على حكاية أحوال  
 الآخرة وبما فيها وفظائعها وأحوال الهالكين والمعذبين مع ما اشتملت عليه هود من الامر  
 بالاستقامة كما أمر وهذا من أصعب المقامات الذي لا يتأهل للقيام به الا هو صلى الله عليه وسلم  
 وهو كقيام الشكر اذ هو صرف العبد في كل ذرة ونفس جميع ما أنعم الله به عليه من خواصه  
 الظاهرة والباطنة الى ما خلق لاجله من عبادة ربه وطاعته بما يناسب كل جوارحه  
 على الوجه الأكمل ولذا لما قيل له صلى الله عليه وسلم عن شجاعته لنفسه وكثرة بكائه وخوفه  
 وتضرعه أتفعل هذا يا رسول الله وقد غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون  
 عبدا شكورا ومن العجب ان قوله تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى ربما  
 فهم منه بعض من لا تأمل له ان فيه رجاء عظيما وأي رجاء عظيم فيه مع كونه تعالى شرط للمبالغة

في مغفرتة أربعة شروط التوبة والايان الكامل المراد في نحو قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن  
أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه والعمل الصالح ثم سلوك سبيل المهتدين من مراقبة الله  
تعالى وشهوده وإدامة الذكر والفكر والاقبال بالخلق على الله تعالى بآله وحاله وودعائه  
واخلاصه \* ونظير ذلك قوله تعالى فأما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المقبلين  
ولا تغتر بما قبل عسى من الله واجبة الوقوع فإن ذلك أكثرى لا كلى قال تعالى فقولا له قولا  
لينا لعلنا نذكر أو يحشى وفعرون لعنه الله لم يذكروا ولم يخشوا تذكر أو خشية نافعين له بل نبهك  
الله تعالى على أنك إذا ثبت توبة تصوحا وآمنت إيمانا كاملا وعملت عملا صالحا كنت على رجاء  
حصول الفلاح لك والهداية والقرب من حضرة الحق فأياك وإن تأمن مكر الله وإن وصلت إلى  
ما وصلت فإنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون واستحضروا قوله تعالى ليسأل الصادقين عن  
صدقهم وقوله وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذهم أليم شديد إن في ذلك لآية  
لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم يجمع له الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره إلا لاجل معدود  
يوم يأت لا تكلم نفس إلا بأمر أو ينهى عن شئ وسعيد فأما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق  
الآية وقوله تعالى وإن منكم إلا وإرداها كان عني ربك حتما مقضيا ثم نفي الذين اتقوا ونذر  
الظالمين فيها جثيا وقوله وقد مننا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله وإقد صدق  
عليهم أبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين وقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل  
مثقال ذرة شرا يره وقوله والعصران الإنسان إن خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر فأنظر بعين بصيرتك ونور سريرتك إلى أنه تعالى قد حكم على كل  
إنسان إذا لم يمه للعموم والاستغراق بدليل الاستثناء بأنه خاسر إلا من جمع أربعة أمور فإنه  
الذي ينجو من الخسران المؤدى إلى الهلاك الإيمان والعمل الصالح والتواصي بالحق  
بأن يتلبسوا بما دلت عليه الكتاب والسنة من الأخلاق والآداب والأحكام والشروط في سائر  
أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم الباطنة والظاهرة فلا يوجدوا منها شيئا إلا وقد أخلصوا فيه  
وابتغوا به وجه الله وحده والتواصي بالصبر بأن يصبروا على الطاعات وما يلقونه من المكاره  
والبليات وعن المعاصي وماله من الشهوات واللذات فمن تحقق بهذه الشروط الأربعة كما  
ذكرنا كان على رجاء عظيم من السلامة من الخسار والعار والسنار والبوار ومن الوصول  
إلى شهود الكبر المتعال والفوز برضاه في الحال والمآل حقق الله لنا ذلك بمنه وكرمه وكيف  
يصح إعاقل أن يأمن سطوات الحق وانتقامه وقلبه بين أصابع من أصابع الرحمن أي بين  
إرادته تعالى السعادة لأقوام والشقاوة لآخرين وسمى القلب قلبا لأنه أشد تقبلا من قدر  
أغلى على ما فيه بأعظم الوقود ومن ثم كان صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في سجوده يا مقلب  
القلوب ثبت قلبي على دينك وقد قال مقلب القلوب إن عذاب ربهم غير مأمون ولولا أنه تعالى  
لطف بعباده العارفين والعلماء الواثين فرقح قلوبهم بروح الرجاء لا حترقت أكبادهم من نار  
خوفه التي سهرها بما أظهره من نوايس قهره وعدله التي لو انكشفت حقائقها لرهقت النفوس

وتقطعت القلوب وكان أبو الدرداء رضي الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلف بالله أن من أمن السلب عند موته سلب عند موته أي جزاء لاسمه مكر الله وقال عبد الرحمن بن مهدي مات سفيان الثوري فلما اشتد به جعل يبكي فقال له رجل يا أبا عبد الله أترأى كثير الذنوب فرفع رأسه وأخذ يشأ من الأرض فقال والله لذنوبي أهون عندي من هذا أني أخاف أن أسلب الإيمان قبل أن أموت وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل لما احتضر أبي جالس عند يده في الخرق لا شدة الحية فجعل يغرق ثم يفيق ويقول ألا بعد فقلت يا أبت ما هذا الذي قد لهجت به في هذا الوقت فقال يا بني أو ما تعلم قلت لا قال ابليس قائم بجذائي يقول يا أحمد فتني فأقول ألا بعد حتى أموت وكان مهمل يقول المريد يخاف أن يتبلى بالمعاصي والعارف يخاف أن يتبلى بالكفر\* وروى أن نبيا من الأنبياء عليهم السلام شكك إلى الله تعالى الجوع والعري فأوحى الله تعالى إليه عبدي أما رضيت أن عصمت قلبك عن أن تكفر بي حتى تسألني الدنيا فأخذ التراب فوضعه على رأسه وقال بلى قد رضيت يا رب فاعصمني من الكفر فاذا كان هذا خوف العارفين من سوء الخاتمة مع سوء أقدامهم وقوة إيمانهم فكيف لا يخاف ذلك الضعفاء قال العلماء ول سوء الخاتمة لآلمات تتقدم على الموت مثل البدعة ويؤيد ذلك صلى الله عليه وسلم أهل البدعة كلاب أهل النار في النار ومثل نفاق العمل وهو الذي أشار إليه صلى الله عليه وسلم بقوله آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم ولذلك اشتهر خوف السلف منه حتى قال بعضهم لو أعلم أني برىء من النفاق كان أحب إلي مما طاعت عليهما الشئس وقال أبو الدرداء استعبدوا بالله من خشوع النفاق قيل وما خشوع النفاق قال أن يرى الجسد خاشعا والقلب فاجرا وروى البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه أنه قال إنكم لتعملون أعمالا هي أدق في عينكم من الشعر كأنها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموتات وروى الشيخ نصر المقدسي إمام الشافعية في زلفه عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال أوصاني حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات هي أحب إلي من الدنيا وما فيها قال لي يا أبا ذر جدد السفينة فإن البحر عميق يعني الدنيا وخفف الحمل فإن السفر بعيد واجمل الزاد فإن العقبة طويلة وأخلص العمل فإن الناقد بصير\* وسئل سعيد بن جبير رضي الله عنه عن الخشية فقال هي أن تخشى الله تعالى حتى تحول خشية بينك وبين معاصيه فهذه هي خشية\* وأما الغرة بالله فهي أن يتملأ الرجل في المعصية ويتمنى على الله المغفرة ويدخل بعضهم منتزعا فخطرت في سره أن يفعل فيه معصية وقال من يراني فسمع صوتا من عجا لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى ولا يغرنكم بالله الغرور وهو أن يدوم على المعاصي ويتمنى المغفرة وقال بشر للنضيل عظمي يرحمك الله فقال من خاف الله تعالى دله الخوف على كل خير واستأذن رجل على طاريس فخرج له شيخ فقال له أنت طاروس قال لا أنا ابنه قال ان كنت ابنه لقد خرف أبوك فقال ان العالم لا يخرف ثم قال اذا دخلت عليه فأوجز فدخل فقال اذا سألت فأوجز فقال

لئن أوجرتي أوجرت فقال اني معك في مجلسي هذا التوراة والانجيل والقرآن فقال لئن علمتني  
 هذه الثلاثة لأسألك عن شيء فقال خف الله مخافة حتى لا يكون عندك شيء أخوف عندك منه  
 وارجو رجاء أشد من خوفك اياه وأحب للناس ما تحب نفسك وبؤيد قوله ان العالم لا يخرف  
 قول عكرمة في قوله تعالى ومثكم من برذالى أزدل العم من قرأ القرآن أى بحقه لا يصل لهذه  
 الحالة فالمراد بكون العالم لا يخرف أنه لا يصل الى خرف العوام من عود الكبير كالطفل في سائر  
 أحواله بل أقبح منه فهذا هو الذى تصان عنه العلماء بالله وفسر مجاهد قوله تعالى ولمن خاف مقام  
 ربه جنات فقال هو الذى يتم بالعصية فيذكر الله تعالى فيمدحها ويركعها خوفاً وحياءاً من الله  
 تعالى \* وروى أن شاباً أتيا عبداً ملازماً للمسيح في زمن عمر أخته امرأة فدعته الى نفسها  
 حتى اختلى بها ثم ذكر وقوفه بين يدي ربه فخرم غشياً عليه فأخرجته وألقته على بابها فجاء أبوه  
 وحمله الى بيته فاصفر وارعد حتى مات فجهر زودفن فوق قبره وعمر على شفير قبره وقرأ ولمن خاف مقام  
 ربه جنات فنودي من قبره ان الله قد أعطانيهم ما أياهم وأعطاني الرضا وفوق الرضا وعن  
 يحيى بن معاذ قال من أعظم الاعتزاز ان المذنب يرجو العفو من غير ندامة ويتوقع القرب من  
 الله تعالى بغير طاعة وينتظر الجزاء بلا عمل ويتمنى على الله مع الإفراط \* وأعظم حامل على خوف  
 الله تعالى وخشية سطونه العلم قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء ومن ثم غلب الخوف  
 على علماء الصحابة ومن بعدهم حتى قال أبو بكر رضى الله عنه ليتني كنت شعرة في صدر  
 مؤمن وقال عمر عنده موته الويل لعمران لم يغفر له وقال ابن مسعود ليتني اذا مت لا أبعث وقد  
 يستشكل هذا التمنى بما مر في المكفرات الا أن يجاب بأنه لم يرد حقيقة التمنى بل اظهار أن له  
 قبائح يخاف من المؤاخذة بها بعد البعث وتظهر ذلك ما وقع لأسامة حب رسول الله وابن جبه  
 حيث قتل من فطق بالشهادتين ظناً أنه انما ينطق به ما اتقاء للاحقية فبلغ ذلك رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فعاتبه وكره عليه قوله هلا شقت عن قلبه قال أسامة حتى تمت أئني لم أك  
 أسأت يومئذ فانه لم يتم الكفر ولا تأخير اسلامه حقيقة الى بعد هذه الواقعة وانما تمنى سبق  
 هذه الفعل منه لاسلامه حتى يكفرها الاسلام فتأمل ذلك قيل ولما بعد عن العلم أقوام لاحظوا  
 اعمالهم وانفق لبعضهم من الاطاف ما يشبه الكرامات انبطوا بالدعاوى ولم يتبعوا طريق  
 الساب الصالح في ترك الدعوى رأساً حتى نقل عن بعضهم انه قال وددت ان قد قامت القيامة  
 حتى أنصب خيمتي على جهنم فسأله رجل ولم ذلك فقال اني أعلم أن جهنم اذا رأى تخمد فأكون  
 رجة للخلق وهذا من أفبح الكلام وأخفشه لانه يتضمن تحقير ما عظم الله شأنه من أمر التبارك فانه  
 تعالى بالغ في وصفها فقال فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة وقال تعالى اذا رأيتمهم من  
 مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً وفي الحديث الصحيح عند مسلم وغيره ناركم هذه التي توقدون  
 جزء من سبعين جزءاً من جهنم قالوا والله ان كانت نارنا لكافية يا رسول الله قال فانه افضل  
 عليها تسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها وفي الحديث الصحيح أيضاً يوقى جهنم يومئذها  
 سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجزونها \* واقد وقع لبعض الصالحين انه كان

قوله بما مر في المكفرات  
 الظاهر بما يأتى اه



جالساً وعنده سراج فطرت له معصية فقال لنفسه أنا أجعل أصبعي في هذه الفتيلة فإن صبرت  
 عليها أطعمتك في هذه المعصية ثم أدخل أصبعه في النار فصاح صيحة من عجة فقال يا عدوة الله  
 اذالم تصبري على نار الدنيا هذه التي طفت سبعين مرة فكيف تصبرين على نار جهنم \* وعن عمر  
 رضي الله عنه أنه قال الكعب الاحبار وخوفنايا كعب فقال يا أمير المؤمنين لو وافيت القيامة  
 بعمل سبعين نبيا لا ذريت عملك مما ترى فأطرق عمر مليا ثم أفاق فقال زدنايا كعب قال يا أمير  
 المؤمنين لو فتح من جهنم قدر منخثر ثور بالمشرق ورجل بالمغرب لغلي دماغه حتى يسيل من حرها  
 فأطرق عمر مليا ثم أفاق فقال زدنايا كعب قال يا أمير المؤمنين ان جهنم لتزفر يوم القيامة زفرة  
 لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا خر جاثيا على ركبتيه ويقول رب نفسي نفسي لا أسألك  
 اليوم غير نفسي وقال كعب الاحبار أيضا اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والاخرين  
 في صعيد واحد ونزلت الملائكة فصارت صفوفاً فيقول يا جبريل اتقني بجهنم فيأتني بها جبريل  
 تقاديب سبعين ألف زمام حتى اذا كانت من الخلائق على قدر مائة عام زفرت زفرة طارت لها  
 أفئدة الخلائق ثم زفرت ثانية فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثا على ركبتيه ثم تفر الثالثة  
 فتبلغ القلوب الحناجر وتفرع العقول فيفزع كل امرئ الى عمله حتى ان ابراهيم الخليل يقول  
 بخلتي لا أسألك الا نفسي ويقول موسى بمناجاتي لا أسألك الا نفسي وان عيسى ليقول بما أكرمتني  
 لا أسألك الا نفسي لا أسألك مريم التي ولدتني وفي حديث انه صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل مالي  
 لا أرى ميكائيل ضاحكاً قال ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار وما جفت لي عين منذ خلقت  
 جهنم مخافة أن أعصى الله عز وجل فيجعلني فيها \* وبكى عبد الله بن رواحة يوماً فتيلى له  
 ما يبكيك قال أنبأني الله اني وارد النار ولم ينبئني أني خارج منها فاذا كانت هذه حالة الملائكة  
 والانبيا والصحاب وهم المطهرون من الادناس وهذا الزعاجهم من النار فكيف هانت عند  
 ذلك المدعى المغرور وسولت له نفسه أن خيمته تطفئ جهنم وانه يقطع لنفسه فضلاً عن غيره بالتجاة  
 وهي ليست الا لامسرة الذين بشرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ومع ذلك كان عندهم  
 من الخوف ما يقتضي أن يقول الصديق وهو أكبرهم ليتني كنت شعرة في صدر مؤمن وأن يقول  
 عمر الويل لعمران لم يغفر له وفي حديث من قال اني في الجنة فهو في النار ولسنا نعلم بالخوف رقة  
 النساء فتبكي ساعة ثم تترك العمل وانما تريد خوفاً يسكن القلب حتى يمنع صاحبه عن المعاصي  
 ويحمله على ملازمة الطاعة فهذا هو الخوف النافع لا خوف الحق الذين اذا سمعوا ما يقتضي  
 الخوف مما امر وغيره لم يزيدوا على أن يقولوا يا رب سلم نعوذ بالله وهم مع ذلك مصرون على القبائح  
 والشيطان يسخر بهم كما تسخر أنت بن وأيته وقد قصد سبع ضار وهو الى جانب حصن منيع  
 يابه مفتوح له فلم ينزع اليه وانما اقتصر على رب سلم حتى جاءه السبع فأكله \* روى البخاري  
 في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قال كان رجل مسرف على نفسه فلما حضر الموت قال لبيته  
 اذا أنا مت فأحرقوني وأطحنوني ثم ذروني في الريح فوالله لئن قدر الله علي أي لئن أراد تعذيبني  
 والتعبير بالقدره عن الارادة سائق ليعذبني عذاباً ما عذبه أحد الفلمامات فعل به ذلك فأمر الله

الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم قال ما حملك على ما صنعت قال يا رب خشيتك  
فغفر له وفي رواية مخافتك \* وفي صحيح البخاري أيضا قال عقبه لحذيفة ألا تتحدثنا بما سمعت من  
النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول إن رجلا حضره الموت فلما أيس من الحياة أوصى أهله  
إذا مت فاجمعوا لي خطبا كثيرا ثم أوقدوا نارا حتى إذا أكلت الحصى وخلصت إلى عظمي فخذوه  
واطحنوه فذروني في يوم رأتني فجمعته الله تعالى فقال لم فعلت قال خشيتك فغفر له قال عقبه  
وأنا سمعته يقول وفه أيضا أن رجلا كان قبلكم أعطاه الله مالا فقال لبنه لما حضرته الوفاة  
أي أب كنت لكم قالوا خير أب قال فاني لم أعمل خيرا قط فإذا مت فأحرقوني ثم احققوني  
ثم ذروني في يوم عاصف ففعلوا فجمعته الله تعالى فقال ما حملك على ذلك قال مخافتك فغفر له برحمته

### (الباب الاول في الكبائر الباطنة وما يتبعها)

وقد مر منها أنها أخطر ومرتكبها أذل العصاة وأحقر ولأن معظمها أعم وقوعا وأسهل ارتكابا  
وأمرين بوعا فقلما يتفكر انسان عن بعضها للتماوى في أداء فرضها فلذلك كانت العناية بهذه  
القسم أولى وكان صرف عنان الفكر إلى تلخيصه وتحريره أحق وأحرى واقدر قال بعض الأئمة  
كبائر القلوب أعظم من كبائر الجوارح لأنها كلها توجب الفسق والظلم وتزيد كبائر القلوب  
بأنهم أتوا كل الحسنات وتوالت شدايد العقوبات ولما ذكر بعض الأئمة الكبائر الباطنة وأوصلها  
إلى أكثر من ستين قال والذم على هذه الكبائر أعظم من الذم على الزنا والسرقه والقتل وشرب  
الخمر لعظم مفسدتها وسوء أثرها ودوامه فإن آثارها تدوم بحيث تصير حال الشخص وهيئة راسخة  
في قلبه بخلاف آثار معاصي الجوارح فانها سريعة الزوال تجزئ بالاقلاع مع التوبة والاستغفار  
والحسنات المباحية والمصابب المكفرة أن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين

#### \* (الكبيرة الاولى الشرك الاكبر) \*

أعاذنا الله منه بمنه وكرمه وختم لنا بالحسن في عافية بلا محنة أنه أكرم كريم وأرحم رحيم \* اعلم  
وفقنى الله وإياك المراضاة وأجزل علينا هواطل جوده وسوا بغيهاته أنه مر أن كلاما من تعاريف  
الكبيرة السابقة ظاهره انما هو تعريف للكبيرة المصاحبة للإيمان فلذلك بدأ كثيرون في تعدادها  
بما إلى الكفر وهو القتل ولم يجز على ذلك لأن مقصودنا في هذا الكتاب استيفاء الكلام على سائر  
ما قيل أنه كبيرة مع بيان مراتبها وما ورد فيها من الوعيد والتهديد ولما كان الكفر أعظم الذنوب  
كان أحق بأن يبسط الكلام عليه وعلى أحكامه فقول قال الله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به  
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال تعالى إن الشرك أعظم ذنبا على من يشرك بالله فقد  
حرم الله عليه الجنة وما وارد النار وما لا ظالمين من أنصار وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال  
ألا وقول الزور والشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت وفي الحديث الصحيح أيضا  
اجتنبوا السبع الموبقات وذكر منها الإشراف بالله \* وروى أحمد والبخاري والترمذي

والنساء الكائرا لاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس الحديث وأجد والشيخان  
 والترمذي والنسائي الكائرا لاشراك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين ألا نبشكم بأكبر  
 الكائرا قول الزور وكونه أكبرهن انما هو فيما لم يرد فيه ما يدل على أنه أكبر منها كالشرك  
 والقتل والزنا وأبو داود والنسائي الكائرا تسع وأعظمهن اشراك بالله الحديث والطبراني  
 اجتنبوا الكائرا السبع الشرك بالله الحديث والبزاري أن كبر الكائرا لاشراك بالله وعقوق  
 الوالدين ومنع فضل الماء ومنع الفعل وأجد والشيخان والترمذي ألا نبشكم بأكبر الكائرا  
 لاشراك بالله وعقوق الوالدين وقول الزور والطبراني الكائرا تسع الاشراك بالله الحديث  
 وذكر منها الاعرابية بعد الهجرة وسيأتي ان شاء الله تعالى والبخاري أكبر الكائرا لاشراك  
 بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وشهادة الزور وأجد والترمذي وابن حبان والحاكم  
 أن من أكبر الكائرا للشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس وما حلف حالف بالله عين صبر  
 فأدخل فيها جناح بعوضة الا جعلت نكته في قلبه الى يوم القيامة والطبراني من أكبر الكائرا  
 للشرك بالله واليمين الغموس والطبراني والحاكم والبيهقي ألا ان أولياء الله المصلون ومن  
 يقيم الصلوات الخمس التي كتبهن الله على عباده ويصوم رمضان ويحسب صومه يرى الله  
 عليه حق ويؤتي زكاة ماله طيبة بها نفسه يحسبها ويحسب الكائرا التي نهى الله عنها قبل  
 يارسول الله كم الكائرا قال هي تسع أعظمهن الاشراك بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار  
 من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل مال اليتيم وأكل الربا وعقوق الوالدين المسلمين  
 واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا لا يموت رجل لم يعمل هؤلاء الكائرا ويقيم الصلاة  
 ويؤتي الزكاة الا رافق محمد صلى الله عليه وسلم في مجبوحة جنة أبوابها مصاربع الذهب  
 وقال صلى الله عليه وسلم اذهب يا ابن الخطاب وفي رواية قم يا عمر فناد في الناس انه لا يدخل  
 الجنة الا المؤمنون رواه أحمد ومسلم والترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال صلى الله عليه  
 وسلم يا ابن عوف اركب فرسك ثم ناد ان الجنة لا تدخل الا المؤمن رواه أبو داود وقال صلى الله  
 عليه وسلم يا بلال قم فأذن لا يدخل الجنة الا المؤمن وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر  
 رواه البخاري وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة رواه أحمد ومسلم وأبو داود  
 وابن ماجه انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر رواه أحمد  
 والشيخان من يدل دينه فاقتلوه رواه أحمد والبخاري والاربعة من ارتد عن دينه فاقتلوه  
 والطبراني أسلم وان كنت كارها والبخاري وأبو يعلى والضياء أمركم بثلاث وأنما لكم عن ثلاث  
 أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وان تعصوهوا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واطيعوا  
 لمن ولاة الله أمركم وأنما لكم عن ثلاث قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال ورواه أبو نعيم  
 أمير اجل ارتد عن الاسلام فادعه اليه فان تاب فاقبل منه وان لم يتب فاضرب عنقه وإيما  
 امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان تابت فاقبل منها وان أبت فاسبها رواه الطبراني  
 وظاهره أن المرأة المرتدة لا تقتل والاصح عندنا خلافة اعموم الخبر الصحيح من يدل دينه فاقتلوه

وروى البيهقي من بدل دينه أو رجع عن دينه فاقتلوه ولا تعذبوا عباد الله بعذاب الله يعني النار والطبراني من بدل دينه فاقتلوه ولا يقبل الله توبة عبد كفر بعد اسلامه أي مادام مصرأ على كفره وابن حبان من رجع عن دينه فاقتلوه ولا تعذبوا بعذاب الله أحد أي عن النار والشافعي والبيهقي من غير دينه فاضربوا عنقه والطبراني من خالف دينه دين المسلمين فاضربوا عنقه وإذا شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فلا سبيل إليه إلا أن يأتي شيئاً فيقام عليه حده (تنبيهات) منها بيان الشرك وذكره من أنواعه لكثرة وقوعها في الناس وعلى السنة العاتية من غير أن يعلموا أنها كذلك فإذا بان لهم بعضها فاعلمهم أن يجتنبوها لئلا تحبط أعمالهم ويخذلوا في أعظم العذاب وأشد العقاب ومعرفة ذلك أمر مهم جداً فإن من ارتكب مكرها تحبط جميع أعماله ويجب عليه قضاء الواجب منها عند جماعة من الأئمة كأبي حنيفة وقد توسع أصحابه في المكفرات وقد أضاف إليها مستكثرة جداً بالغوا في ذلك أكثر من بقية أئمة المذاهب مع قولهم بأن الردة تحبط الأعمال وبأن ارتدادات منه زوجته وحرمت عليه فمع هذا التشديد العظيم بالغوا في الاتساع في المكفرات فتعين على كل ذي مسكة من دينه أن يعرف ما قالوه حتى يجتنبه ولا يقع فيه فيحبط عمله ويلزمه قضاءه وتبين زوجته عند هؤلاء الأئمة بل عند الشافعي رضي الله عنه أن الردة وإن لم تحبط العمل لكنها تحبط ثوابه فلم يبق الخلاف بينه وبين غيره إلا في القضاء فقط والا كثرون وإن لم يقلدوهم لكن الاستبراء للدين والنفس المأمور به يوجب الاحتياط ومراعاة الخلاف ما أمكن سيما في مثل هذا الباب الضيق الشديد الحرج في الدنيا والآخرة بل لا أشد منه ولذلك استوفيت جميع ما قالوه مما هو معتد وغير معتد عندهم وما قاله غيرهم من بقية المذاهب في كتابي الآتي ذكره أشير هنا إلى جملة من ذلك ومن أراد الاطاحة بجميع تلك الفروع فعليه بالكتاب المذكور \* فن أنواع الكفر والشرك أن يعزم الإنسان عليه في زمن بعيد أو قريب أو يعلقه باللسان أو القلب على شيء ولو محالاً علقاً فيما يظهر في كفر حالاً أو يعتقد ما يوجب أو يفعل أو يتلذذ بما يدل عليه أو أصدر عن اعتقاده أو عناد أو استهزاء كأن يعتقد قدم العالم ولو بالنوع أو نفي ما هو ثابت لله تعالى بالإجماع المعلوم من الدين بالضرورة كأنكار أصل نحو علمه أو قدرته أو كونه يعلم الجزئي أو إثبات ما هو منفي عنه كذلك كاللون أو أنه متصل بالعالم أو خارج عنه على ما في ذلك من نزاع وتفصيل حاصله أن النقص إما أن يعتقد اتصاف الله عز وجل وتبارك وتعالى عنه به صريحاً أو لازماً فالأول كفر أجمعاً والثاني كذلك على خلاف فيه الأصح منه عندنا عدم الكفر فعلم أن نحو الجسم أو الجوهر لا يكفر بما يلزم من مقالته من النقص إلا أن اعتقده أو صرح به وكان يسجد المخلوق كالشمس إن لم تدل قرينة ظاهرة على عذره ويأتي هذا القيد في كثير من المسائل الآتية وفي معنى ذلك كل من فعل فعلاً أجمع المسلمون على أنه لا يصدر إلا من كفروا أن كان مصرحاً بالاسلام كالمنشيء إلى الكنائس مع أهلها بمنزلة من الرناتير وغيرها أو يلقى ورقة فيها شيء من قرآن أو علم شرعي أو فيها اسم الله تعالى بل أو اسم نبي أو ملك في نجاسة قال بعضهم أو قدر طاهر كني

أو مخاط أو بصاق أو يطلع ذلك أو مسجد انجس ولو معفو عنه أو يشك في نبوة نبي أجمع عليها  
لا كالخضر وخالد بن سنان أو في انزال كتاب كذلك كالتوراة أو الانجيل أو زبور داود  
أو صحف إبراهيم صلى الله عليه وسلم أو في آية من القرآن مجمع عليها كالمعوذتين أو في تكفير  
كل قاتل قولا يتوصل به إلى تضليل الأمة أو تكفير الصحابة أو في مكة أو الكعبة أو المسجد  
الحرام أو في صفة الحج أو هيئته المعروفة وكذا الصلاة والصوم أو في حكم مجمع عليه معلوم  
من الدين بالضرورة كتحريم المكس ومشروعية الستن كصلاة العيد أو استحلال محرما كذلك  
كالصلاة بغير وضوء وبخلافها مع نجاسة للخلاف فيها أو كإدخال مسلم أو كافر ذي بلاء مسوغ  
شرعي بالنسبة لا اعتقاده أو حرّم حلالا كالبيع والنكاح أو يقول عن نبي صلى الله عليه وسلم أنه  
كان أسودا أو توفي قبل أن يلتقي أو ليس بقرشي أو عربي أو أنسي لأن وصفه بغير صفة تكذيب  
له ويؤخذ منه أن كل صفة أجمعوا على ثبوتها لكونها كسارا كثيرا كالأجوز بثمة نبي بعده  
أو قال لا أدري أهو الذي بعث بمكة ومات بالمدينة أو غيره أو النبوة مكتسبة أو أن رتبته لا يصل  
إليها بصناء القلب أو الولي أفضل من النبي أو أنه يوحى إليه وإن لم يدع نبوة أو يدخل الجنة قبل  
موته أو يعيب نبي صلى الله عليه وسلم ومثله غيره من الأنبياء والملائكة أو يلغنه أو يسبه  
أو يستخف أو يستهزئ به أو بشي من أفعاله كلعن الأصابع أو يلحق به نقصا في نفسه أو نسبه  
أو دينه أو فعله أو يعرض بذلك أو يشبهه بشي على طريق الإزراء أو التصغير شأنه أو الغض  
منه أو تمنى له مضرة أو نسب إليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم أو عبث في جهته العزيرة  
بسخف من الكلام وهجر ومنكر من القول وزور أو غيره بشي مما جرى من البلاء والمحنة عليه  
أو غصه ببعض العوارض البشرية الجائرة والمعهودة لديه في كفر بواحد مما ذكر أجماعا  
فيقتل ولا تقبل توبته عند أكثر العلماء وقد قتل خالد بن الوليد رضي الله عنه من قال له عند  
صاحبكم وعد هذه الكلمة تنقيصا له صلى الله عليه وسلم أو يرضى بالكفر ولو ضمنا كان يشير  
على كافر بأن لا يسلم وإن لم يستشره أو يقول له اتقى كلمة الإسلام فيؤخر كأن يقول طيب  
أصبر حتى أفرغ من خطبتي بخلاف الدعاء نحو لا رزقه الله الايمان أو ثبته الله على الكفر أو سلبه  
عن فلان المسلم أن أراد تشديدا لأمره عليه لا الرضا به أو سؤال الكفر لغيره لأنه رضا به أو يقول  
لمسلم يا كافر بلا تأويل لأنه بمعنى الإسلام كفر أو يسخر باسم الله تعالى أو نبيه كان يصغره  
أو يأمره أو نهيه أو وعده أو وعيده كان يقول لو أمرني بكذا لم أفعله أو لو جعل القبلة هنا  
ما صليت إليها أو لو أعطاني الجنة ما دخلتها استخفافا أو عما إذا ولو أخذني بترك الصلاة مع ما بي  
من الشدة والمرض ظمئي أو قال ظالم لظلمه القائل هذا الظلم تقدير الله أنا أفعل بغير تقدير الله  
أو لو شهد عندي ملك أو نبي ما صدقته أو لو كان فلان نبيا ما آمننت به أو أن كان ما قاله النبي  
صدقا فأنجونا أو كفر مكذبه لأن فيه تنقيصا لمرتبة النبوة أو قيل له قلم أظفارك فانه سنة فقال  
لا أفعل وإن كان سنة استهزاء أو قال لا حول ولا قوة الا بالله لا تغني من جوع ومثلها في ذلك سائر  
الاذكار كما هو ظاهر أو المؤذن يكذب أو صوته كالجرس أو أراد تشبيهه بشاقوس الكفر

أوالاستخفاف بالاذان أو سمي الله على محرم كخمر استهزاء أو لا أخاف القيامة استهزاء أيضا  
أوقال عن الله انه لا يتبع السارق ناسبا العجز اليه أو تشبه بالعلماء أو الوعاظ أو المعلمين على هيئة  
منزوية بمحضرة جماعة حتى يضحكوا أو يلعبوا استخفافا أو قال قصعة تريد خمر من العلم استخفافا  
أيضا أو قال من استتد مرصه أو مات ولده ان شئت توفي مسلما أو كافرا أو أخذت ولدي فبقي  
لم تفعله أو قيل له يا كافر فقال نعم ناويا غير مجتد الاجابة أو تفي كفر اثم اسلا ما حتى يعطى دراهم  
مثلا أو تفي حل ما لم يحل في زمن قط كالقتل أو الزنا أو الظلم أو نسب الله تعالى الى جور في التحريم  
أو ليس زى كافر ميلادينه أو قال اليهود خير من المسابن لا النصرانية خير من المجوسية الا ان  
أراد حقيقتها أو قال ان شئت كبير ابرحك الله لا تقل له هكذا فاصدا أنه غنى عن الرحمة أو اجل  
من أن يقال له ذلك أو قال قن لا اصلي فان الثواب يكون لمولاي على نظريه وواضح جهل أكثر  
الارتقاء بما في ذلك من محظور فليس الكلام فيهم بل في عالم بالحكم الشرعي وحينئذ فلا نظريه  
أو قيل له ما الايمان فقال لا أدري استخفافا أو قال لزوجه أنت احب الى من الله ورسول الله  
وأراد محبة التعظيم لا الميل كما أشار اليه شراح البخاري أو أنكر محبة أبي بكر أو قذف عائشة  
رضي الله عنهم ما لانه مكذب للقرآن بخلاف غيرهما أو قال انه يخلق فعل نفسه لا بالمعنى الذي  
تقوله المعتزلة أو قال أنا الله ولو ما زحوا لا أدري حقه بحمد اللواجبات أو قال الله يعلم اني فعلت  
كذا وهو كاذب فيه لنفسه الله سبحانه الى الجهل أو قال استخفافا شيعت من القرآن أو الصلاة  
أو الذكرا أو نحو ذلك أو أي شيء المحشر أو وجههم أو أي شيء عملت وقد ارتكب معصية أو أي شيء  
اعمل بمجلس العلم وقد امر بحضوره أو لعنة الله على كل عالم ان لم يرد الاستغراق والالام يشترط  
استخفاف لنحوه الانبياء والملائكة أو التي فتوى عالم أو قال أي شيء هذا الشرع وقصد  
الاستخفاف أو قال في حق نفسه هذا هو شيء مستخفافا بالعلم أو قال الروح قديم أو قال اذا ظهرت  
الربوبية زالت العبودية وعنى بذلك رفع الاحكام أو انه فني من صفاته الناسوتية الى اللاهوتية  
أو ان صفاته تبدلت بصفات الحق أو انه راء عيانا في الدنيا أو يكلمه شداها أو انه يحل في صورة  
حسنه أو انه أسقط عنه التكليف أو قال لغيره دع العبادات الظاهرة الشان في عمل الاسرار  
أو سماع الغناء من الدين أو أنه يؤثر في القلوب أكثر من القرآن أو العبد يصل الى الله تعالى من  
غير طريق العبودية أو الروح من نور الله فاذا اتصل النور بالنور اتحد وبقيت فروع أخرى كثيرة  
ينتهام مع بسط الكلام عليها وعلى جميع ما مرتب بقيوده وما فيه من الخلاف والبحث ومع استيفاء  
جميع ما في هذا الباب على المذاهب الاربعة بل واستيفاء جميع ما قيل بأنه كفر ولو على الاقوال  
الضعيفة في كتابي الاعلام بما يقطع الاسلام وهو كتاب حافل لا يستغنى طالب علم عنه ومر أن من  
قال لا خيمه المسلم يا كافر كفر بشرطه وكذا من قال مطرنا بنجم كذا مريدا أن النجم تأثيره واخرج  
الطبراني اذا قال الرجل لا خيمه يا كافر فقد بابه أحدهما ان كان الذي قيل له كافرا فهو كافر  
والا رجوع على من قال والخراطي والدبلي وابن النجار ما شهد رجل على رجل بكفر الاباء بها  
أحدهما ان كان كافرا فهو كما قال وان لم يكن كافرا فقد كفر بكفره اياه والطبراني والبيهقي

ما من مسلمين الا بينهما ستر من الله فاذا قال أحدهما لصاحبه هجرا هتك ستر الله واذا قال يا كافر  
 فقد كفر أحدهما والطبراني اذا قال الرجل لاختيه يا كافر فهو كقتله ولعن المؤمن كقتله  
 وأبو داود وأبو عمار رجل مسلم كفر رجلا مسلما فان كان كافرا والا كان هو الكافر والنسائي وابن  
 ماجه والحاكم من قال اني بري من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا لم يعد  
 الى الاسلام سلمة والبخاري وغيره اذا قال الرجل لاختيه يا كافر فقد باء بها أحدهما والطبراني  
 كنهوا عن أهل لا اله الا الله لا تكسروهم بذنوب فن كفر أهل لا اله الا الله فهو الى الكفر أقرب  
 ومسلم والترمذي أيما امرئ قال لاختيه يا كافر فقد باء بها أحدهما ان كان كما قال والاربعاء عليه  
 وابن حبان ما كفر رجل رجلا قط الا باء بها أحدهما ومسلم ما أنزل الله من السماء من بركة  
 الا وأصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون مطرنا بكوكب كذا وكذا  
 وأحد ومسلم والنسائي ألم تروا ما قال ربكم قال ما أنعمت على عبادي من نعمة الا أصبح فريق  
 منهم بها كافرين يقولون الكوكب وبالكوكب وأحد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي  
 هل تدرون ماذا قال ربكم الله قال الله أصبح من عبادي مؤمن وكافر فأما من قال مطرنا بنوء  
 كذا وكذا فذلك كافر بمؤمن بالكوكب والشرازي لا تزال امتي في مسكة من دينها ما لم  
 تظلمهم النجوم وأحد أصبح من الناس شاكر ومثمهم كافر فقتلوا هذه رجعة وقال بعضهم لقد  
 صدقناؤه كذا وكذا (ومنها) من قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشركه ويغفر ما دون ذلك لمن  
 يشاء به يخص عموم قوله تعالى يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطعوا من رحمة الله ان  
 الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وبالايتين جميعا يعلم ان الحق ما عليه أهل السنة  
 والجماعة وهو ان الميت مؤمنا فاسق مات تحت المشيئة فان شاء تعالى عذبه كما يريد ثم ما آله الى أن يغفر  
 عنه فيخرجه من النار وقد اسود فيه غمس في نهر الحياة ثم يعود له أمر عظيم من الجلال والنضارة  
 والحسن ثم يدخله الله الجنة ويعطيه ما أعد له بسابق ايمانه وما قدمه من الاعمال الصالحات  
 كما أصبح بذلك كله حديث البخاري وغيره وان شاء الله تعالى عفا عنه ابتداء فسامحه  
 وأرضى عنه خصماءه ثم يدخله الجنة مع الناجين وأما قول الخوارج ان من تكب الكبيرة كافر  
 وقول المعتزلة انه مخلد في النار حتما وانه لا يجوز العفو عنه كما لا يجوز عقاب المطيع فهو من تقولهم  
 واقتراهم على الله تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وقوله تعالى ومن يقتل  
 مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما اما متعمدا على  
 المستحل لما مر ان ذلك كفر فيكون المراد بالخلود حينئذ التأيد في النار كسائر الكفائر وعلى  
 غيره والخلود لا يستلزم التأيد كما تشهد به النصوص الشرعية والمواد اللغوية أي فهذا جزاؤه  
 ان عذب والا فقد عفو تعالى عنه كما علم من قوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله ان الله يغفر  
 الذنوب جميعا وقول من قال لا توبة للقاتل مرادهم به الزجر والتقير عن القتل والافصوص  
 الكتاب والسنة صريحة في أنه له توبة كالسائر بل أولى وأما قول المرجئة لا يضر مع الايمان  
 ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة فهو من اقتراهم أيضا على الله تعالى وما ورد مما قد يؤيد لم يرد به

ظاهره بدليل نصوص آخر قاطع برهانها واضح بيانها فيجب على كل مسلم ان يعتقد ان  
 جماعة من عصاة المؤمنين يدخلون النار لما انكار ذلك كفر اذ هو صريح في تكذيب  
 النصوص القطعية الدالة على ذلك (ومنها) نقل امام الحرمين عن الاصوليين ان من نطق بكلمة  
 الردة وزعم انه اضر توريت كفر ظاهرا وباطنا وأقرهم على ذلك ومن حصل له وسوسة فتردد  
 في الايمان أو الصانع أو تعرض بقلبه لنقص أو سب وهو كاره لذلك كراهة شديدة ولم يتقدم على  
 دفعه لم يكن عليه شيء ولا اثم بل هو من الشيطان فيستعين بالله على دفعه ولو كان من نفسه  
 لما كرهه ذلك ابن عبد السلام وغيره (ومنها) لا يحصل الاسلام من كفر اصلي أو مرتد  
 الانبساطه بالشهادتين وان كان مقررا باحداهما ولو أبدل الاله في أشهاد ان لا اله الا الله الباري  
 أو الرحمن أو الملك أو الرزاق جاز وكذا لو أبدل لاجماع من فقال ما من اله الا لاغير أو سوى أو عدا  
 أو الجلالة بالحجي المبيت وهو غير طبايعي أو بالرحمن أو بالباري أو من آمن به المسلمون أو من  
 في السماء أو الملك أو الرزاق بخلاف ساكن السماء والفرق بينهما وبين من في السماء ان الاول  
 نص في الجهة المستحيلة على الله تعالى عنها وعماق قول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا والقول  
 بالجهة كفر عند كثيرين من العلماء فكيف يحصل الاسلام بما يشتمل على الكفر بخلاف  
 من في السماء لانه ليس صريحا في ذلك اذ المراد من في السماء أمره وسلطانه ولانه موافق للفظ  
 القرآن المؤول عند الخلف والسلف فلا خلاف بينهم في ذلك خلافا للفرقة ضالة من الحنابلة  
 وغيرهم وانما الخلاف بينهم في اننا نعين ذلك التأويل ولا نصرف الظاهر اليه وهو مذهب الخلف  
 أو نقول اجمالا ولا نعين شيئا بل نفوض علم ذلك بعينه الى الله تعالى وهو مذهب السلف واختاره  
 بعض الاثمة من المتأخرين واختار بعضهم تفصيلا في ذلك وهو ان تعيين التأويل ان قرب  
 من الظاهر وشهدت له قواعد اللغة والعربية بالقبول كان أولى والا فالتقويض أولى  
 ومن تأمل الآيات والاحاديث وجدها شاهدة للتأويل لان ظاهرها بدونه يوهم التناقض  
 فوجب المصير اليه صونا عن ذلك الابهام ألا ترى الى قوله تعالى ثم استوى على العرش  
 مع قوله ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وهو معكم أينما كنتم ومع خبر لو أدليتكم جبلا  
 لوقع على الله فأحد تلك النصوص يجب تأويله اذ لا يمكن كان أن يقول بظواهر تلك  
 النصوص جميعها واذا وجب تأويل بعضها وجب تأويل كلها اذ لا فائل بالفرق على ان الخلف  
 لم ينفردوا بذلك بل أقول جماعة من السلف كمالك وجعفر الصادق رضي الله عنهما وغيرهما  
 والحاصل ان مذهب أهل الحق في هذه المسئلة ما قرره وانه يجب على كل أحد اعتقاده وانما  
 يحصل ذلك بتزيه الله عز وجل وعلا عن كل نقص صريحا أو استلزاما بل وعن كل  
 ما لا نقص فيه ولا كمال واعتقاده تعالى انما انصف بأكل الكمال المطلق في ذاته وارادته  
 وأوصافه وأسمائه وسائر شؤنه وأفعاله وأما الشهادة الثانية فيجوز ان يدل محمد افيها بأحد  
 أو أبي القاسم والرسول بالنبي ويشترط ترتيب الشهادتين فلو قال أشهد أن محمدا رسول  
 الله وأشهد أن لا اله الا الله لم يسلم لا الموالاة بينهما ولا النطق بهما بالعربية لا يشترط



فهم ما تلفظ به ثم من كان ككفره بانكار أصل رسالته صلى الله عليه وسلم كفاء الشهادتين أو  
 بتخصيصهما بالعرب كالعيسوية اشترط أن يقول رسول الله الى كافة الانس والجن واشارة  
 الاخرس كالنطق ولا يحصل الاسلام بغير ما تر كقوله آمنت فقط أو آمنت بالذي لا اله غيره أو أنا  
 مسلم أو أنا من أمة محمد أو أنا أحبه أو أنا بن المسلمين أو مثلهم أو دينهم حق بخلاف قول من لم  
 يكن قد دان بشئ آمنت بالله أو آلمت الله أو والله خالق أو ربى ثم اتى بالشهادة الاخرى فانه يصير  
 مسلماً ويتدبأه ركل من اسلم بالايان بالبعث ويشترط نفع الاسلام في الآخرة مع ما مر تصديق  
 القلب بوحداية الله وكتبه ورسله واليوم الآخر فان آمن بذلك بان صدق به بقلبه ولم يلفظ  
 بالشهادتين بلسانه مع القدرة فهو باق على كفره مخلف في النار أبدا كما نقل النووي عليه الاجماع  
 لكن اعترض بأن فيه قولاً للأئمة الاربعة ان ايمانه ينفعه وغايته انه مؤمن عاص وان تلفظ به ما  
 بلسانه ولم يؤمن بقلبه فهو في الآخرة كافراً جاعلاً وأما في الدنيا فتجربى عليه أحكام المسلمين  
 ظاهر افان تزوج مسلمة ثم صدق بقلبه لم يحل له حتى يجدد النكاح بعد اسلامه (ومنها) مذهب  
 أهل الحق ان الايمان لا يتقع عند الغرغرة ولا عند معاينة عذاب الاستئصال قال تعالى فلم يك  
 ينفعهم ايمانهم لما رواه بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون ثم يستثنى  
 من ذلك قوم يؤمن بقوله تعالى الا قوم يؤمنوا كسفتنا عنهم عذاب الخزي في الحياة  
 الدنيا ومتعناهم الى حين بناء على ان الاستثناء متصل وان ايمانهم كان مقدمة معاينة عذاب  
 الاستئصال وهو قول عليه بعض المفسرين وعليه فوجه استثناءهم ان ذلك وقع كرامة  
 وخصوصية لنبيهم فلا يقاس عليها ألا ترى ان نبينا صلى الله عليه وسلم قد أكرمته الله بحياة أبويه  
 له حتى أمناه كما جاء في حديث صححه القرطبي وابن ناصر الدين حافظ الشام وغيرهم ما نفعهما  
 الله تعالى بالايمان بعد الموت على خلاف القاعدة اكرام النبي صلى الله عليه وسلم والخصوصيات  
 لا يقاس عليها ونارع بعضهم في خبر احياء أبويه صلى الله عليه وسلم وأطال فيه بما رده عليه  
 في الفتاوى وقد قال القرطبي وابن دحية وغيرهما لم تزل فضائله صلى الله عليه وسلم وخصائصه  
 تتوالى وتتابع الى حين وفاته فيكون هذا مما فضله الله تعالى به وأكرمه وايس احياءهما  
 وايمانهم حابه متمتعاً عقلاً ولا سمعاً فقد احيى قبيل بنى اسرائيل حتى اخبر بقاتله وكان عيسى صلى الله  
 عليه وسلم يحيى الموقى وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم احيى الله على يديه جماعة من الموقى وحينئذ  
 فأى مانع من احيائهم ما بعد موتهم ما زائدة في كرامته وفضيلته وقد صرح ان الله تعالى رده عليه  
 صلى الله عليه وسلم الشمس بعد مغيبها حتى صلى على كرم الله وجهه العصر فكأ كرم يعود  
 الشمس والوقت بعد فواته فكذلك كرم يعود الحياة ووقت الايمان بعد فواته اكرامه أيضاً  
 ولا ينافي ذلك قول بعض المفسرين ان ولا تستسئل عن أصحاب الجحيم نزات في أبويه لان ذلك  
 أعنى سبب نزولها لم يصح فيه شئ وعلى التتزل فالمراد أصحاب الجحيم لولا كرامتك وخبر مسلم أبي  
 وأبولك في النار اما كان قبل علمه أو قاله تطميناً وارشاداً لذلك الاعراب فانه تفسير لما قال أبولك  
 في النار وأخذ علماء الامة ومجتهدوها الذين عليهم المعول من الآية الاولى أعنى قوله تعالى فلم يك

يتفهم ايمانهم لما رأوا بأسنا اجماعهم على كفر فرعون ورواه الترمذي في تفسيره في سورة  
 يونس عليه السلام من طريقين وقال في احدهما حديث حسن وفي الاخرى حديث حسن  
 غريب صحيح وروى ابن عدي والطبراني انه صلى الله عليه وسلم قال خلق الله يحيى بن زكريا في  
 بطن أمه مؤمنا وخلق فرعون في بطن أمه كافرا وأما ما حكاه الله تعالى عنه في سورة يونس عز  
 فائلا حتى اذا أدركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين  
 فهو لا يتفهم بدليل قوله تعالى عقب ذلك آلا ن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين وسبب ذلك  
 مع انه كثر الايمان مرتين بناء على فتح أن وثلاثا بناء على كسرها انه انما آمن عند نزول عذاب  
 الاستقصا له واقومه والايمان حينئذ غير نافع لما تقرروا أيضا فإيمانه انما كان تقليدا محضا  
 بدليل قوله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل فكأنه اعترف بأنه لا يعرف الله وانما سمع من بنى  
 اسرائيل ان للعالم الها فآمن بذلك الاله الذي سمع بنى اسرائيل يقررون بوجوده فآمن به وهذا  
 هو محض التقليد على انه كان دهر يانكرا الوجود الصانع ومثل هذا الاعتقاد الخبيث البالغ  
 نهاية القبح والفحش لا يزول بتقليد محض بل لا بد في مزيله من أن يكون برهانا قطعيا وعلى  
 التنزل فلا بد في اسلام الدهري ونحوه من كان قد دان بشيء ان يقر بطلان ذلك الشيء الذي كفر  
 به فلو قال آمنت بالذي لا اله غيره لم يكن مسلما كما مر وفرعون لم يعترف بطلان ما كان كفره من  
 نفي الصانع والهيبة نفسه وقوله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل لا يدري ما الذي أراد به فاذا  
 صرح الائمة في آمنت بالذي لا اله غيره بأنه لا يحصل الايمان لاحتماله فكذا فيما قاله وعلى التنزل  
 فالاجماع منعقد على ان الايمان بالله مع عدم الايمان برسول الله لا يصح فلو سلمنا ان فرعون آمن  
 بالله ايمانا صحيحا هو لم يؤمن بموسى صلى الله عليه وسلم ولا تعرض له حقيقة ذأ صلا فلم يكن ايمانه نافعا  
 ألا ترى ان الكافر لو قال الوفا من المرات أشهد ان لا اله الا الله والذي آمن به المسلمون لا يكون  
 مؤمنا حتى يقول واشهد أن محمدا رسول الله فان قلت السحرة لم تعرضوا في ايمانهم للايمان  
 بموسى ومع ذلك قبل ايمانهم قلت ممنوع بل تعرضوا لذلك بقولهم آمنا برب العالمين رب موسى  
 وهرون على ان ايمانهم حينئذ ايمان بمجزة موسى وهى العصا التى تلقفت ما صنعوا والايمان  
 بالله مع الايمان بمجزة الرسول ايمان بالرسول فهم آمنوا بموسى صريحا بخلاف فرعون لم يؤمن  
 به صريحا ولا اشارة بل ذكره بنى اسرائيل دون موسى مع انه الرسول الحق العارف بالاله وما  
 يليق به والهادى الى طريقه فيه اشارة مما الى بقائه على كفره به فان قلت قد صرح الامام  
 القاضى عبد الصمد الحنفى في تفسيره ان مذهب الصوفية ان الايمان يتفهم به ولو عند معانية  
 العذاب وهذا يدل على انه مذهب قديم لان القاضى المذكور هو متقدم كان موجودا أوائل  
 المائة الخامسة في سنة ثلاثين وأربع مائة وقال الذهبى الحد الفاصل بين العلماء المتقدمين  
 والمتأخرين رأس القرن الثالث وهو النائمائة واذا كان مذهب الصوفية ذاك فكيف ساغ  
 الاجماع على كفر فرعون قلت لو سلمنا صحة ذلك عن الصوفية الذين هم من أهل الاجتهاد المعول  
 عليهم حتى لا ينعقد الاجماع مع مخالفتهم لم يرد ذلك علينا ولم يحتج به ما قدمنا من اجماع الامة

على كفر فرعون لانالم تحكم بكفره لاجل ايمانه عند اليأس فحسب بل لما انضم اليه من أنه  
لم يؤمن بالله ايمانا صحيحا وعلى التنزل فهو لم يؤمن موسى أصلا فلا يرد ما حكي عن مذهب  
الصوفية على ما قترنا فان قلت قد قال الامام العارف المحقق يحيى الدين بن العربي في فتوحاته  
المكية بصحة الايمان عند الاضطراب وان فرعون مؤمن فانه قال ما حاصله لما حال الغرق بين  
فرعون وبين اطماعه بلألى الله تعالى والى ما أعطاه باطنه مما كان عليه من الدلة والافتقار  
فقال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل لرفع الاشكال كما قالت السحرة لما آمنت  
آمناب رب العالمين رب موسى وهرون لرفع الارتياب واذا حة الاشكال ثم قال وأنا من المسلمين  
تغاطبه بلسان العتب الآن أظهرت ما كنت قبل علمته وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين  
فى اتباعك فاليوم تصييك فبشره قبل قبض روحه لتكون لمن خلقك آية أى لتكون النجاة  
علامة له اذا قال ما قلته كانت له النجاة مثل ما كانت لك اذا العذاب ما يتعاقب الا بظاهرك وقد  
أريت الخلق نجاته من العذاب فكان ابتداء الغرق عذابا وصارا الموت فيه شهادة خالصة كل  
ذلك حتى لا يأس أحد من رحمة الله تعالى فانه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون  
والاعمال بالخطواتيم وأما قوله تعالى قلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا فكلام محقق فى غاية  
الوضوح فان النافع هو الله فنانفعهم الا الله وقوله تعالى سنة الله التى قد خلت فى عباده يعنى  
الايمان عند رؤية اليأس وانما قبض فرعون ولم يؤخر فى أجله فى حال ايمانه لتلايرجع الى ما كان  
عليه من الدعوى وأما قوله تعالى فأوردتهم النار فخافه نص انه يدخلها معهم بل قال الله تعالى  
أدخلوا آل فرعون ولم يقل أدخلوا فرعون ورحمة الله أوسع من حيث ان لا يقبل ايمان المضطر  
وأى اضطراب اعظم من اضطراب فرعون فى حال الغرق والله تعالى يقول آمن يجب المضطر اذا  
دعاه ويكشف السوء فقرن للمضطر اذا دعاه الاجابة وكشف السوء هذه فلم يكن عذابه أكثر من  
الغرق فى الماء انتهى كلامه فهل هذا الكلام مقرر أم مردود فاجبه رده قلت ليس هذا  
الكلام مقررًا وان كان معتد بجلالة قائله فان العصمة ليست الا للانبيا والقد قال مالك رضى  
الله عنه وغيره ما من أحد الا مأخوذ من قوله ومردود عليه الا صاحب هذا القبر يعنى النبي  
صلى الله عليه وسلم على انه قد نقل عن بعض كتب ذلك الامام انه صرح فيها بأن فرعون مع  
هامان وقارون فى النار واذا اختلف كلام امام فمؤخذ منه بما يوافق الادلة الظاهرة ويعرض عما  
خالقها بل قد مر لك ان الآية وحديث الترمذى الصحيح صريحان فى بطلان الايمان عند اليأس  
فلا يلتفت بعد ذلك الى ما مر من تأويل فلم يك ينفعهم ايمانهم بان النافع هو الله وأيضا فمأية طل  
هذا التأويل ان اصطلاح القرآن والسنة اضافة الاشياء الى أسبابها فاذا قيل لا ينفع الايمان  
فليس معناه الشرعى الا الحسبم عليه بأنه باطل لا يعتد به وأى معنى مسوغ لهذا القائل  
ان يخص نفع الله به هذه الحالة التى هى حالة وقوع العذاب مع النظر الى ما هو الواقع الحلق من  
ان الله هو النافع حقيقة فى كل وقت ولونفعهم الله لما استأصلهم بالعذاب وقوله تعالى وخسر  
هنالك الكافرون دليل واضح على ان المراد بلم يك ينفعهم ايمانهم انهم باقون مع ذلك الايمان

على الكفر وكفى بتفسير آئمة الصحابة والتابعين فمن بعدهم الموافق للعديد الصحيح ولا إجماع  
 السابقين الآية بما يوافق ما ذكرناه وإذا ثبت وأنضح أنه لا يصح إيمان اليأس ثبت أن إيمان فرعون  
 لا يصح على أنفاقه منا أننا لو قلنا بصفة إيمان اليأس فالآية دالة على أنه لا يصح إيمانه أيضا لعدم  
 إيمانه بموسى وهرون صلى الله عليه وسلم بخلاف السحرة ومن تأمل صيغة إيمانه مع صيغة  
 إيمانهم المحكيين عنهم في القرآن علم اتضاح ما بين الإيمانيين فلا يصح إلى قياس أحدهما على  
 الآخر وقوله أنه لحال ما أعطاه باطنه مما كان عليه من الذلة والافتقار عجيب وأي ذلة وافتهار  
 كان عليه ما باطنه وهو ينكر ربوبية رب الأرباب ويعتقد أنه الإله المطلق والرب الأكبر  
 ويؤذي موسى ويكذبه ويعانده فهل هو في ذلك إلا كالأبي جهل ومن ثم سماه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فرعون هذه الامة وبسليم أن باطنه كان عليه ما فأي تنفع لهما مع عدم الإيمان الصحيح  
 وحل الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين على العتب في غاية البعد إذ لو صح إسلامه  
 وإيمانه لكان الانسب بمقام الفضل الذي طمع إليه نظر الشيخ أن يقال له الآن نقبلك ونكرمك  
 لاستلزام صحة إيمانه رضا الحق عنه ومن وقع له ذلك الرضا لا كبر لا يقال له باعتبار رعاية مقام  
 الفضل جوابا لإيمانه الصحيح الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين لأن كل أحده أدنى  
 روية وسليقة يقطع بأن هذا الخطاب إنما يخاطب به المغضوب عليه لا المرضى عنه وتخصيص  
 وكنت من المفسدين بما مرّ ياباه هذا البيان الذي تقرّر لانه إذا صح إيمانه محي عنه ما عصاه  
 وأفسده في أتباعه وغيرهم فكيف مع ذلك المخو العظيم يعاتب ويخاطب بذلك التائب المحض  
 والتقريب الصرف والتوبيخ الحق لم يكن هذا الاقامة أعظم نواميس الغضب عليه وتذكيره  
 بقبائح التي قدمها وعلامه بأنّها هي التي منعتة عن النطق بالإيمان إلى آخره من فله فلم ينفعه  
 النطق به حينئذ سيما وهو ياق على تكذيبه برسوله وعناده لآياته وأعراضه عن جنابه وتخصيص  
 النجاة بالبدن أعظم وأعدل شاهد على أنه لم يرد به إلا ما قاله المفسرون وأطبق عليه المعتبرون من  
 أنهم لم يصدّقوا بغرقه سيما مع دعواه الإلهية وأن مثله لا يموت فآلئ بنحوه من الأرض أي ربوة  
 مرتفعة وعليه درعه ليعرف بها والعرب تطاق البدن على الدرع وكانت له درع يعرف بها  
 ويؤيده القراءة الشاذة بأبدانك أي دروعك لانه كان يلبس كثيرا منها خوفا على نفسه أو هو  
 عريان لا شيء يستره أو أنه بدن بلا روح ولا تنافيه القراءة المذكورة لانه عليها جعل كل جزء من  
 بدنه بدنا على حدّ شابت مفارقة وقرئ شاذّا أيضا نحيك بالحاء المهملة أي نلتصق بناحية مما يلي  
 البحر قال المفسرون رماه إلى جانب البحر كالثور لا يكون لمن خلفه من بني إسرائيل وغيرهم علامة  
 على أن مثله ممن تجبر وتكبر على الله لا بد وأن يقصم ويؤخذ على غاية من الذلة والمهانة لينزجر  
 الناس عن طريقته مع ما في تخصيصه من بين سائر قوميه بالانحراج من الدلالة على باهر قدرة الله  
 تعالى وصدق موسى فيما جاء به ثم ختم تعالى هذا المقام بقوله عز قائلوا ان كنسيرا من الناس عن  
 آياتنا الغافلون زجر هذه الامة المحمدية عن الاعراض عن الدلائل وبعناهم على التأمل فيها  
 والاعتبار بها كما قال تعالى لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب (ومنها) دلت

الآيات والاحاديث على ان عذاب الكفار في جهنم دائم مؤبد وما ورد مما يخالف ذلك يجب  
 تأويله فمن ذلك قوله تعالى خالدون فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال  
 لما يريد فظاهره ان مدة عقابهم مساوية لمدة بقاء السموات والارض الا ما شاء الله من هذه المدة  
 فلا يكونون فيه خالدون فيها وقد اقره العلماء بنحو عشرين وجها يرجع بعضها الى حكمة التقييد  
 بمدة دوام السموات والارض وبعضها الى حكمة الاستثناء ومعناه \* فمن الاول ان المراد سموات  
 الجنة وأرضها اذ السماء كل ما علاك والارض كل ما استقرت عليه وكون الجنة والنار لهما  
 سماء وأرض بهذا الاعتبار امر قطعي لا يخفى على أحد فاندفع التنظير في هذا القول بأنه لا يجوز  
 حمل ما في الآية عليه لانه غير معروف للمخاطبين أو سموات الدنيا وارضها وأجرى ذلك على  
 عادات العرب في الاخبار عن دوام الشيء وتأويله بذلك ونحوه كقوله لا آتيتك مادامت  
 السموات والارض أو ما جن ليل وسال سبيل أو ما اختلف الليل والنهار أو ما طما البحر أو ما قام  
 الجبل لانه تعالى يخاطب العرب على عرفهم في كلامهم وهذه الالتفات في عرفهم تشدد الابد  
 والدوام وعن ابن عباس ان جميع الاشياء المخلوقة أصلها من نور العرش وان السموات والارض  
 في الآخرة يردان الى النور الذي خلقا منه وهما دائمان أبدا من نور العرش ثم هذا الجواب انما  
 يحتاج اليه بناء على ان مفهوم التقييد بدوام السموات والارض انهم لا يقون في النار الا بقدر  
 مدة دوامهم من حين ايجادهما الى اعدامهما ومنع بعضهم ذلك بأن المفهوم من الآية انهما  
 متى كائنا دائمين كان كونهم في النار باقيا وقضية ذلك انه كلما حصل الشرط وهو دوامهما  
 حصل المشروط وهو بقاؤهم في النار ولا يقتضي انه اذا عدم الشرط بعدم المشروط ونظيره  
 أنك اذا قلت ان كان هذا انسانا فهو حيوان ثم قلت لكنه انسان أنتج انه حيوان ولكنه ليس  
 هذا باتسان لم ينتج انه ليس بحيوان لان استثناء انقبض المقدم عقيم فكذا هنا اذا قلنا مادامت باق  
 عقابهم ثم قلنا لكنهم اذا امتنان لم يردوا عقابهم أولئك هم ما بقيت لهم عقابهم لا يقال  
 اذا دام عقابهم بقيت أو عدمها فلا فائدة للتقييد بدوامهم ما لا نناقول بل فيه أعظم القوائد وهو  
 دلالة على بقاء ذلك العذاب دهر ادا عطا طويلا لا يحيط العقل بقدر طوله وامتداده فأما انه  
 هل لذلك العذاب آخرام لا فذلك يحصل من أدلة أخرى وهو الآيات المصرحة بتأيد خلودهم  
 المستلزم انه لا آخر له \* ومن الثاني انه استثناء من فيها لانهم يخرجون من النار الى الزمهرير  
 والى شرب الخمر ثم يعودون فيها فهم خالدون فيها أي في تلك الاوقات فانها وان كانت أوقات  
 عذاب أيضا إلا انهم ليسوا حينئذ فيها حقيقة أو ان ما لم يعقل كان كعوا ما طاب لكم من النساء  
 وحينئذ فيكون استثناء لعصاة المؤمنين من ضمير خالدون متصلا ببناء على شمول شقوا لهم أو منقطع  
 بناء على عدم شموله لهم وهو الاظهر وأنه منقطع والابعد عن أي ما دامنا سوى ما شاء ربك  
 زيادة على ذلك وبقيت أجوبة كثيرة اعرضت عنها لبعدها ولا ينافي ذلك ما رواه أحمد عن عبد الله  
 ابن عمرو يأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها احتقانا  
 لان في سنده من قالوا فيه انه غير ثقة وصاحب أكاذيب كثيرة عظيمة نعم نقل غير واحد هذه المقالة

عن ابن مسعود وأبي هريرة قال ابن تيمية وهو قول عمر بن الخطاب وابن عباس وابن مسعود  
وأبي هريرة وأنس وذهب إليه الحسن البصري وحامد بن سلمة وبه قال علي بن طلحة والوالي وجماعة  
من المفسرين انتهى ويرد ما نقله عن الحسن قول غيره قال العلماء قال ثابت سألت الحسن عن  
هذا فأنكره والظاهر أن هؤلاء الذين ذكرهم لم يصح عنهم من ذلك شيء وعلى التنزيل فمعنى كلامهم  
كما قاله العلماء ليس فيها أحد من عصاة المؤمنين أماموا وضع الكفار فهي ممتلئة بهم لا يخرجون  
عنها أبدا كما ذكره الله تعالى في آيات كثيرة وفي تفسير الفخر الرازي قال قوم أن عذاب الكفار  
منقطع وله نهاية واستدلوا بهذه الآية وبلائين فيها أحقابا وبأن معصية الظلم متناهية فالعقاب  
عليها بما لا يتناهى ظلم انتهى والجواب عن الآية مر وقوله تعالى أحقابا لا يقتضي أن له نهاية لما مر  
أن العرب يعبرون به وينحونه عن الدوام ولا ظلم في ذلك لأن الكافر كان عازما على الكفر مادام  
حيافه وقب دائما فهو لم يعاقب باللائم الأعلى دائم فلم يكن عذابه الأجزاء وقافا واعلم أن التقيد  
والاستثناء في أهل الجنة ليس المراد به ما ظهرهما باتفاق الكل لقوله تعالى غير مجذوذ فيقول  
بتظير ما مر ويكون المراد بما إذا جعلناها بمعنى من أهل الأعراف وعصاة المؤمنين الذين لم  
يدخلوها لا بعد قال ابن زيد أخبرنا الله تعالى بالذي يشاء لأهل الجنة فقال عطاء غير مجذوذ أي  
مقطوع ولم يخبرنا بالذي يشاء لأهل النار \* (خاتمة) \* أخرج ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم قال  
للكعبة ما أطيبك وأطيب ريحك ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفس محمد بيده حرمة  
المؤمن أعظم عند الله حرمة منك ماله ودمه وإن يظن به الأخيرا وأحمد والنسائي وابن حبان  
والحاكم من جاء يعبد الله لا يشرك به شيئا ويقوم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم رمضان ويتق  
الكبائر فإن له الجنة قالوا وما الكبائر قال الأشرار بالله وقتل النفس المسلمة الحديث والنسائي  
وابن حبان والحاكم والبيهقي أنا زعيم أن آمن بنى وأسلم وهاجر بيت في ربض الجنة أي أسفلها  
وبيت في وسط الجنة وبيت في أعلى غرف الجنة فمن فعل ذلك لم يدع للغير مطلباً ولا من الشر مهرباً  
يموت حيث شاء أن يموت وابن ماجه والحاكم من فارق الدنيا على الإخلاص لله وحده لا شريك  
له وأقام الصلاة وآتى الزكاة مات والله عنه راض وأحمد ومسلم أن الله تعالى لا يظلم المؤمن  
حسنة يعطى عليها في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وأما الكافر فيعطى بحسناته في الدنيا حتى إذا  
أقضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيرا والطبراني لا يقبل إيمان بلا عمل ولا عمل بلا إيمان  
والبخاري والترمذي أني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول  
أحدهما لصاحبه اضرب له مثلاً فقال اسمع سمعت أذنك وأعقل عقل قلبك أنما مثلك ومثل أمثلك  
كمثل ملك اتخذ داراً ثم بنى فيها بيتاً ثم بعث رسولا يدعو الناس إلى طعامة ففهم من أجاب الرسول  
ومنهم من تركه فالتفت إليه الملك والدار الإسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول من أجابك دخل  
الإسلام ومن دخل الإسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل ما فيها وأبو نعيم أن الله تعالى يعذب  
الموحدين في جهنم بقدر نقصان أعمالهم ثم يردهم إلى الجنة خلوداً دائماً أبدياً بإيمانهم وأحمد  
 وغيره طوبى لمن رأى وآمن بي مرة وطوبى لمن لم يرني وآمن بي سبع مرات وفي رواية للطيب السبي

ثلاث مرات والطبراني والحاكم أفلم من هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا وقنع به ومسلم  
أما علمت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله  
\*(الكبيرة الثانية الشرك الاصغر وهو الرياء)\*

قد شهد بتكريمه الكتاب والسنة وانعقد عليه اجماع الامة أما الكتاب فنه قوله عز قائلا الذين هم  
يراؤون وقال تعالى والذين يكفرون السيئات لهم عذاب شديد قال مجاهد هم أهل الرياء وقال  
تعالى ولا يشرك بعبادة ربه أحدا أى لا يراقى بعمله ومن ثم نزات فيمن يطلب الاجر والمجد بعبادته  
واعماله وقال تعالى انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا وأما السنة فنه ما رواه  
أحمدان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر الرياء يقول الله يوم القيامة اذا جرى الناس  
بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤون فى الدنيا انظروا هل تجدون عندهم جزاء والطبراني ان  
أدنى الرياء شرك وأحب العبيد الى الله الاتقياء الامتخياء الاخفياء أى المبالغون فى ستر  
عبادتهم وتزنيهمها عن شوائب الاغراض الفانية والاخلاق الدنيئة الذين اذا قاموا لم يقتصدوا  
واذا شهدوا اى حضروا لم يعرفوا أولئك أئمة الهدى ومصابيح الدجى والطبراني الشهوة الخفية  
والرياء شرك وابن ماجه ان أخوف ما أخاف على أمتى الاشراك بالله أما انى لست أقول يعبدون  
شمسا ولا قراولا وثنا ولكن اعمالا غير الله وشهوة خفية والترمذى الحكيم الشرك أخفى فى أمتى  
من ديب النمل على الصفا والحاكم الشرك الخفى ان يعمل الرجل لمكان الرجل والترمذى الحكيم  
والحاكم وأبو نعيم الشرك أخفى فى أمتى من ديب النمل على الصفا فى الليلة الظلماء وأدناه ان تحب  
على شئ من الجور أو تبغض على شئ من العدل وهل الدين الا الحب فى الله والبغض فى الله قال الله  
تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله والترمذى والحاكم ان الله اذا كان يوم القيامة  
ينزل الى العباد أى يتجلى لهم تجليا منزها عن الحركة والانتقال وسائر لوازم الجهات والاجسام  
ليقضى بينهم وكل أمة جاثية فأول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل فى سبيل الله ورجل  
كثير المال فيقول الله للقارئ ألم أعلمك ما أنزلت على رسولى قال بلى يا رب قال فاذا عمت فيما علمت  
قال كنت أقوم آنا بالليل وآنا النهار فيقول الله له كذبت بل أردت ان يقال فلان قارئ فقد قيل  
ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له ألم أوسع عليك حتى لم أدعك محتاج الى أحد قال بلى يا رب  
قال فما علمت فيما آتيتك قال كنت أصل الرحم وأتصدق فيقول الله له بل أردت ان يقال فلان  
جواد فقد قيل ذلك ويؤتى بالذى قتل فى سبيل الله فيقول الله له فيماذا قتلت فيقول أمرت بالجهاد  
فى سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله له كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان جرى  
أى شجاع فقد قيل ذلك يا أبا هريرة أرائك الثلاثة أقول خلق الله تسعهم النار يوم القيامة  
وأحمد ومسلم والنسائي ان أول الناس يفضى عليه يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعترفه أى  
الله نعمته فعرفها قال فما علمت فيما قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قاتلت  
له قال جرى فقد قيل ثم أمر به فسهب على وجهه حتى ألقى فى النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ  
القرآن فأتى به فعترفه نعمته فعرفها قال فما علمت فيما قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن

قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فخره نعمته فقال فإذا عملت فيها قال ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها قال كذبت وأنت كذبت ليعلم ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقي في النار والحاكم أقول الناس يدخل النار يوم القيامة ثلاثة نفر يؤتى بالرجل فيقول رب علمتني الكتاب فقرأته آناه الليل والنهار أرى ساعاتهم أرى جوابك فيقول كذبت إنما كنت تصلي ليقال أنك قارئ وصل وقد قيل أذهبوا به إلى النار ثم يؤتى بالآخر فيقول رب رزقتني ما لا أقول به الرحمة وتصدقت به على المساكين وجلت به ابن السبيل رجاء ثوابك وجنتك فيقال كذبت إنما كنت تتصدق وتصل ليقال أنه سمع جوادا فقد قيل أذهبوا به إلى النار ثم يجاء بالثالث فيقول رب خرجت في سبيلك فقاتلت فيك غير مدبر رجاء ثوابك وجنتك فيقال كذبت إنما كنت تقاوم ليقال أنك جرى وشجاع فقد قيل أذهبوا به إلى النار والحاكم ثلاثة مهمل كون عند الحساب جواد وشجاع وعالم وأحمد والترمذي وابن ماجه إذا جمع الله الأيدين والأخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان أشرك في عمل عمله لله أحد فليطلب ثوابه من عنده فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك والطيب السبي وأحمد أن الله تعالى يقول أنا خير قسم لمن أشرك بى من أشرك بى شيئا فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذي أشرك بى أنا عنه غنى ومسلم وابن ماجه قال الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيرى تركته وشركه إذا كان يوم القيامة أتى بصحف محتمة فتنصب بين يدي الله تعالى فيقول الله لا تذكته أقبوا هذا وألقوا هذا فتقول الملائكة وعزتك ما رأينا الأخرى فيقول نعم لكن كان لغيرى ولا أقبل اليوم إلا ما أتى به وجهى وفي رواية إذا كان يوم القيامة يجاء بالأعمال في صحف محتمة فيقول الله عز وجل أقبوا هذا وردوا هذا فتقول الملائكة وعزتك ما كتبنا إلا ما عمل فيقول إن عمله كان لغير وجهى وإنى لأقبل اليوم إلا ما كان لوجهى وفي أخرى لابن عساكر والدارقطني يجاء يوم القيامة بصحف محتمة فتنصب بين يدي الله عز وجل فيقول للملائكة ألقوا هذا وأقبوا هذا فتقول الملائكة وعزتك ما رأينا الأخرى فيقول وهو أعلم أن هذا كان لغيرى لأقبل اليوم من العمل إلا ما كان أتى به وجهى وفي أخرى مرسله لابن المبارك أن الملائكة يرفعون عمل العبد من عباد الله يستكثرونه حتى يبلغوا به إلى حيث شاء الله من سلطانه فيوحى الله إليهم أنكم حفظت على عمل عبدى وأنا رقيب على ما فى نفسه أن عبدى هذا المخلص لى فى عمله فأجعله فى سبعين ويصعدون بعمل العبد يستقلونه ويحرقونه حتى يبلغوا به إلى حيث شاء الله من سلطانه فيوحى إليهم أنكم حفظت على عمل عبدى وأنا رقيب على نفسه أن عبدى هذا أخلص لى عمله فأجعله فى عشرين وابن سعد إذا كان يوم القيامة نادى مناد من عمل عملا غير الله فليطلب ثوابه من عمل له وابن ماجه أن الله يحب الأبرار الاتقياء الأخفياء الذين إذا غابوا لم يفتقدوا وإذا حضروا لم يدعوا ولم يعرفوا أصابع الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة والبخارى فى التاريخ



والترمذي وابن ماجه تعوذوا بالله من حيب الحزن واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم أربع مائة  
 مرة يدخله القراء المرأون بأعمالهم وان أبغض القراء الى الله تعالى الذين يزورون الامراء وفي  
 رواية للطبراني ان في جهنم لواديان تستعبد جهنم من ذلك الوادي في كل يوم أربع مائة مرة أعد  
 ذلك الوادي للمرأتين من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كتاب الله تعالى وللمتصدق في غير ذات الله وللحاج الى  
 بيت الله وللغاريح في سبيل الله وأحمد ومسلم من سمع مع الله به ومن رأى رأى الله به ومن شق  
 شق الله عليه يوم القيامة والعقيلي والديلمي أبغض العباد الى الله من كان ثوباً خيراً من عمله أن  
 تكون ثوبه ثياب الانبياء وعمله عمل الجبارين وأبو عبد الرحمن السلمي في ستر الصوفية والديلمي  
 احذر والشهرتين الصوف والخزأشد الناس عذاباً يوم القيامة من يرى الناس أن فيه خيراً  
 ولا خيراً فيه وأبو نعيم والديلمي ان الله حرم الجنة على كل مرأى والديلمي ان الارسل لتعج الى الله  
 من الذين يلبسون الصوف رياء وابن ماجه وبصائم ليس له من صيامه الا الجوع ورب قائم ليس  
 له من قيامه الا السهر وأحمد والطبراني والحاكم رب قائم حظه من قيامه السهر ورب صائم حظه  
 من صيامه الجوع والعطش والديلمي ربح الجنة يوجد من مسيرة خمسمائة عام ولا يجده من  
 طلب الدنيا بعمل الآخرة والطبراني وأبو يعلى والبيهقي من أحسن الصلاة حيث يراه الناس ثم  
 أسماء حيث يخلف لك اسمانه استهان بهاربه والطبراني من تزين بعمل الآخرة وهو لا يريد هاولا  
 يطلبها العن في السموات والارض وابن عدي اذا تزين القوم بالآخرة ونجم لوالا نيا فالار  
 مأواهم والطبراني من رأى بالله لغير الله فقد برئ من الله والطبراني من قام مقام رياء وسعة فنه  
 في مقت الله حتى يجلس وأحمد والترمذي وابن ماجه من يرى يراقى الله به ومن يسمع يسمع الله  
 به وهو يتشدد الميم أى من يظهر عمله للناس رياء يسمع الله به أى يفضضه يوم القيامة ومعنى من  
 رأى رأى الله به أى من أظهر للناس العمل الصالح ليحظهم عندهم وليس هو كذلك رأى الله به  
 أى أظهر سريره على رؤس الخلائق وأحمد والشيخان وأبو داود والبيهقي عالم يعطى كلابس ثوبى  
 زور والحكيم الترمذي الشريك فى أمى أخفى من ديب النمل على الصغائر على الحجر الاملس  
 وأحمد والطبراني أيها الناس اتقوا الشرك فانه أخفى من ديب النمل قالوا وكيف نتقيه  
 يا رسول الله قال قولوا اللهم انا نعوذ بك أن نشرك بك شيئاً نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه وفي رواية  
 أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يكرهى الله عنه الشرك فيكم أخفى من ديب النمل وسأدلك على  
 شئ اذا فعلته اذهب عنك صغار الشرك وكباره تقول اللهم انى أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم  
 واستغفر لك لما لا أعلم ثلاث مرات وفى أخرى عن الترمذي الحكيم عن ابن جريح بالغا  
 يا أبابكر الشريك فيكم أخفى من ديب النمل ان من الشرك أن يقول الرجل ما شاء الله وثنت ومن  
 المستأن يقول الرجل لولا فلان لقتلنى فلان أفلا أدلك على ما يذهب الله به عنك صغار الشرك  
 وكباره تقول كل يوم ثلاث مرات اللهم انى أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم واستغفر لك لما لا أعلم  
 وأحمد والطبراني والحاكم وأبو نعيم والبيهقي اتخوف على أمى الشرك والشهوة الخفية قيل  
 يا رسول الله اتشرك امتك من بعدك قال نعم اما انهم لا يعبدون شعسوا ولا قرا ولا جبرا ولا وثنا

ولكن يراون الناس بأعمالهم والشهوة الخفية أن يصبح احدهم صائما فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه وفي رواية يصبح العبد صائما فتعرض له شهوة من شهواته فيواقعها ويدع صومه والديلي أن الرجل يعمل عملا سريا فيكتبه الله عنده سرا فلا يزال به الشيطان حتى يتكلم به فيحكي من السر ويكتب علانية فان عادتكلم الثانية يحكي من السر والعلانية وكتب رياء والخطيب أن الله تعالى يقول أنا خير شريك فمن أنكرني معي شيئا فهو شريك يأيها الناس أخلصوا أعمالكم لله فان الله لا يقبل من الأعمال الا ما أخلص له ولا تقولوا هذا لله وللرحم فانه للرحم وليس لله منه شيء وابوداود بسند صحيح من تعلم علما مما يتقى به وجه الله عز وجل لا يتعلمه الا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة اى ربحها الطيب والطبراني أن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الا صغير الرياء يقال لمن يفعل ذلك اذا جاء الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراون فاطلبوا ذلك عندهم واجدد والحاكم والبيهقي الا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسخ الشرك الخفي ان يقوم الرجل يعمل لمكان الرجل والديلي اياكم ان تخلطوا طاعة الله تعالى بحب ثناء العباد فتحبط أعمالكم والبيهقي اياها الناس اياكم وشرك السرائر ان يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته جاهد المايرى من نظر الناس اليه فذلك شرك السرائر وفي رواية له اياكم وشرك السرائر ان يتم ركوعها وسجودها لما يلاحظه من الحدق والنظر فذلك شرك السرائر وأبو نعيم الشرك الخفي في أمقي من ديب الذر على الصفا وليس بين العبد والكفر الا ترك الصلاة وابن جرير والذماني قال الله عز وجل من عمل عملا أشرك فيه غيري فهو له كلفه وانا اغنى عن الشركاء والبيهقي ما من عبدة قوم في الدنيا مقام جماعة ورياء الاسمع الله به على رؤس الخلائق يوم الجمعة أى يوم القيامة لان فيه الجمع الاعظم والديلي من ترين للناس بما يعلم الله منه غير ذلك شأنه الله عز وجل والحاكم من تهميا للناس بقوله واباسه وخالف ذلك في أعماله فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين والطائسي وأحمد والطبراني والحاكم والبيهقي من صلى وهو يرائي فقد أشرك ومن صام وهو يرائي فقد أشرك ومن صدق وهو يرائي فقد أشرك وأحمد وابن سعد وعقوب بن سفيان والبخاري وابن السكن والباوردي وابن منده وابن نافع والطبراني وأبو نعيم وسعيد بن منصور من قام بخطبة لا يلقس بها الا دياء وجمعة أو فقه الله يوم القيامة موقف رياء وجمعة والطبراني وأبو نعيم من يسمع يسمع الله به ومن يرائي يرائي الله به ومن كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله لسانين من نار يوم القيامة والطبراني وأبو نعيم والبيهقي وابن عساكر وابن التماري ومرو بناس وفي رواية بفتح أى جماعة من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستنشقوا ريحها ونظروا الى قصورها والى ما أعد الله لاهلها فيها نودوا أن اسرفوهم عنها لانصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة ما رجع الاولون والآخرين بعلمها فيقولون ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن تريننا ما أريقنا من ثوابك وما أعددت فيها الا واما ذلك كان أهون علينا قال ذلك أردت بكم يا أشقياء كنتم اذا خلوتهم بارزتموني بالعظائم واذا قيمتم الناس لقيتموهم مخبئين تراون الناس بأعمالكم خلاف ما عطيني من قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني وأجللتم الناس ولم تجلوني وتركتهم للناس ولم

ولم تتركوا إلى فالיום أذيقكم العذاب مع ما حرمتم من الثواب وفي رواية فالיום أذيقكم أليم عذاب  
مع ما حرمتمكم من جزيل ثوابي وأبونعيم لا يسمع الله من مسجع ولا من مرأ ولا لام ولا لاعب  
والذي لي إذا كان يوم القيامة نادى مناد يسمع أهل الجمع أين الذين كانوا يعبدون الناس  
قوموا وخذوا أجوركم ممن عمات له فاني لأقبل عمل خالطه شيء من الدنيا وأهلها والذهب  
سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما العبادة فقال صلى الله عليه وسلم  
أن لا تخادع الله قال وكيف يخادع الله قال أن تعمل بما أمرك الله ورسوله وتريد به غير وجه  
الله فاتقوا الرياء فإنه الشرك بالله وإن المرأى ينادى عليه يوم القيامة على رؤس الخلائق  
بأربعة أسماء يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عملك وبطل أجرك فلا خلاق أي نصيب  
لك اليوم فالتمس أجر لك ممن كنت له تعمل يا مخادع (وأما الإجماع) فهو واضح بعد أن علمت  
ما جاء فيه من تلك النصوص القطعية والأحاديث الصحيحة السنية ومن ثم تطابقت كلمات الأئمة  
على دمه وأطاعت الأئمة على تحريره وتعظيم الله وقد قال عمر رضي الله عنه لمن رأى يطاء طي رقبته  
يا صاحب الرقبة ارفع رقبته ليس الخشوع في الرقاب وإنما الخشوع في القلب ورأى أبو أمامة  
رجلا يركب في المسجد في سجوده فقال أنت أنت لو كان هذا في بيتك وقال على كرم الله وجهه  
للمرائي ثلاث علامات يكسل إذا كان وحده ويضطط إذا كان في الناس ويريد في العمل إذا  
أثنى عليه وينقص إذا ذم وقال يعطى العبد على نيته ما لا يعطى على عمله لأن النية لا رياء فيها  
وقال عبادة ابن الصامت رضي الله عنه لمن قال أقاتل بسيفي في سبيل الله أريد وجهه الله ومجده  
الناس لأشئ لك لأشئ لك لأشئ لك إن الله تعالى يقول أنا أغنى الشركاء عن الشرك الحديث وقد  
ذم غير واحد من السلف من يقول هذا لوجه الله ووجه فلان فإن الله تعالى لا شريك له وقال  
قتادة إذا رآني العبد يقول الله تعالى عبدي يستترئ بي وقال إبراهيم بن أدهم رضي الله عنه  
ما صدق الله تعالى من أراد أن يشتهر وقال القسطل رضي الله عنه من أراد أن ينظر إلى مرأه  
فليتنظر إلى وقال أيضا ترك العمل لأجل الناس رياء والعمل لأجل الناس شرك والاخلص  
أن يما فيك الله منهم ما وقال بعض الحكماء مثل من يعمل رياء وسمعة كمثل من ملا كيسة  
حما ثم دخل السوق ليشتري به فاذا افتحه بين يدي البائع افتضح وضرب به وجهه فلم يحصل له  
به منفعة سوى قول الناس ما أملا كيسة ولا يعطى به شيئا فكذلك من عمل للرياء والسمعة  
لا منفعة له في عمله سوى مقالة الناس ولا ثواب له في الآخرة قال تعالى وقدمنا إلى ما عملوا  
من عمل فجعلناه هباء منثورا أي الأعمال التي قصد بها غير الله تعالى يبطل ثوابها لأنها صارت  
كالهباء المنثور وهو الغبار الذي يرى في شعاع الشمس \* (تنبيهات) \* منها الرياء مأخوذ من  
الرؤية والسمعة من السماع وحده الرياء المذموم إرادة العامل بعبادته غير وجهه الله تعالى  
كأن يقصد اطلاع الناس على عبادته وكما له حتى يحصل له منهم نحو مال أو جاه أو ثناء أما باظهار  
نحول ومضرة ونحو تشعث شعروها ذاهية وخفض صوت وغض جفن أي ما اشتد اجتهاده  
في العبادة وحزنه وقلة أكله وعدم مبالاة به بأمر نفسه لا اشتغاله عنها بالاهتمام وتوالت صومه وسهره

واعراضه عن الدنيا وأهلها ومادري الخذول أنه حينئذ أقبح من أراذلهم كالكاسين وقطاع  
 السبيل وأمثالهم لانهم معترفون بذنوبهم لا غرور لهم في الدين بخلاف ذلك الخذول  
 المعقوت وأما باطنها رزى الصالحين كاطراق الرأس في المشي والهدوء في الحركة وإبقاء أثر  
 السجود على الوجه ولبس الصوف وخشن الثياب وتقصيرها وغير ذلك أيها ما أنه من العلماء  
 والسادة الصوفية رضى الله عن محققهم وخذل مبطلهم مع الإفلاس عن حقيقة العلم والتصوف  
 بباطنه ومادري الخداع أن كل ما وصل إليه لاجل هذا التلبس حرام عليه قبله فإن قبله كان  
 فاسقا لا كله أموال الناس بالباطل وأما بالوعظ والتذكير واطهار حفظ السنن وإقامة المشايخ  
 واتقان العلوم وغير ذلك من الطرق الكثيرة أذا الرياء بالنول كذب وأنواعه لا تنحصر وأما بفحش  
 تطويل أركان الصلاة وتحسينها وإظهار التخشع فيها وكذلك الصوم والحج وغيرهما  
 من العبادات وأنواع الرياء بالأعمال لا تنحصر وربما أن المراني من شدة حرصه على أحكام الرياء  
 واتقانه يتألف ذلك بقوله في خلواته ليكون ذلك خافاه في الملا للنفوس من الله تعالى والحياة  
 منه وأما بالاصحاب والزائرين والمخالطين كمن يطلب من عالم أو أميراً وصالح أن يأتي إليه لزيارته  
 أيها ما رفعتهم وتبركوا كبريه وكن يذكرون أنه لقي شيوخاً كثيرين أفقضا رايهم وترفعوا بذلك على  
 غيره فهذه مجامع أبواب الرياء الحامل إياها على طلب نحو الجاه والمترلة واشتهار الصيت حتى  
 تنطلق الألسن بالثناء عليه ويحجب الخطام من سائر الأتفاق إليه (ومنها) حيث أطلق الرياء على  
 لسان جملة الشرع فالمراد به المذموم الذي مترجته ثم إن لم يقصد غير الرياء فعبادته باطلة وإيمته  
 لم يحصل له من سوء غير ذلك بل عليه عظيم الاتم وقبيح الذم كما علم تفصيلاً ذلك من الآيات  
 والأحاديث السابقة والمعنى في تحريره وكونه كبيرة وشركامة ضياله أن فيه استمراء بالحق  
 تعالى كما مررت الإشارة إليه في الأحاديث ومن ثم قال قتادة كما مر إذا رأى العبد قال الله تعالى  
 انظروا إليه كيف يستعزى بي ويوفعه أن أحد خدام الملك القائم في خدمته لو كان فاصداً  
 بوقوفه فيها لملاحظة أمة أو أمر دلاملك كان ذلك عند كل من له أدنى مسكة من عقل استمراء  
 بذلك الملك لأنه لم يقصد تقرباً إليه بوجه مع أيها ما أنه على غاية من التقرب وحينئذ فأي استحقاق  
 واستمراء يزيد على قصدك بعبادته بكم مثلك عاجزاً عن نفع نفسه من سائر الوجوه فضلاً عنك  
 ومع ذلك فقد صدك أيام متبرعاً بعبادتك نبي عن اعتقادك فيه أنه أقدر على تحصيل اغراضك من  
 الله فرفعت العبد الضعيف العاجز على ولالة القوى القادروا من ثم كان الرياء من كبار الكبائر  
 المهلكة ولهذا سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الأصغر وفيه أيضاً تلبس على الخلق  
 لا يهاهم لهم أنه مخلص مطيع لله تعالى وهو بخلاف ذلك بل التلبس في الدنيا حرام أيضاً حتى  
 لو قضى دين إنسان أيضاً إليه أو إلى غيره أنه متبرع حتى يعتقداً ومناوئته أثم به لما فيه من  
 التلبس وتلك القلوب بالخداع والمكر (فإن قلت) قد تقر روجه كون الرياء الشرك الأصغر  
 فخارجه افتراقه من الشرك الأكبر (قلت) يتضح ذلك بمثال هو أن المصلي حتى يقول الناس أنه  
 صالح مثلاً يكون رياءه سبباً باعثاً له على العمل لكنه في خلال ذلك العمل تارة يقصد به تعظيم الله

تعالى وتارة لا يقصد به شيئاً وفي كل منهما لم يصدر عنه مكفر بخلاف الشرك الا كبرفاته لا يحصل  
في هذا الا اذا قصد بالسجود مثلاً تعظيم غيره والله تعالى فعلم ان المرائي انما نشأ له ذلك الشرك  
بواسطة أنه عظم قدر الخلق عنده حتى جعل ذلك العظم على أن يركع ويسجد فكان ذلك الخلق  
هو المعظم بالسجود ومن وجهه وهذا هو عين الشرك الخلق لا الجلي وذلك غاية الجهل ولا يقدر عليه  
الامن خدعه الشيطان وأوهم عنده ان العبد الضعيف العاجز يملك من معايشه ومنافعه  
أكثر مما يملكه الله تعالى فلذلك عدل بوجهه وقصده اليهم من الله تعالى فأقبل يسقيل قلوبهم فيكلمه  
تعالى اليهم في الدنيا والآخرة كما مر في الاحاديث اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فاطلبوا ذلك  
عندهم وهم لا يعلمون لانفسهم شيئاً مما في الآخرة يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله  
بقلب سليم يوم لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جازع والدته شيئاً ان وعد الله حق فلا تغرنكم  
الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور وقد يطلق الرياء على أمر مباح وهو طلب نحو الجاه والتوقير  
بغير عبادة كان يقصد بزيته لباسه الثناء عليه بالنظافة والجالة ونحو ذلك وقس على ذلك ما أشبهه  
من كل تجمل وتزين وتكرم لاجل الناس كالاتفاق على الاغتيا لافي معرض العبادة والصدقة  
بل يقال انه معنى ووجه عدم حرمة هذا النوع انه ليس فيه ما مر في المحرم من التلبس بالدين  
والامتياز برب العالمين وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا أراد الخروج سوى عمامته وشعره ونظر  
وجهه في المرأة فقالت عائشة رضي الله عنها أتفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب  
من العبد أن يتزين لآخوانه اذا خرج اليهم نعم هذا منه صلى الله عليه وسلم عبادة متأكدة لانه  
ما مريد دعوة الخلق واسقالة قلوبهم ما أمكنه اذ لو سقط من أعينهم لعارضوا عنه فلزمه  
أن يظهر لهم محاسن أحواله لا يزدروه فيعرضوا عنه لامتداد أعين طائفة الخلق الى الظواهر  
دون السرار فهذا قصد صلى الله عليه وسلم وفيه قرينة أي قرينة ويجري ذلك في العلماء ونحوهم اذا  
قصدوا تصيين هياكلهم فنحو ذلك (ومنها) اختلاف الغزالي وابن عبد السلام فحين قصد به ملة الرياء  
والعبادة فقال الغزالي ان غلب باعث الدنيا فلا ثواب له أو باعث الآخرة فلا ثواب وان تساوبا  
تساوقا فلا ثواب أيضاً وقال ابن عبد السلام لا ثواب مما لقا لاخبار السابقة كغير من عمل عملاً  
أشرك فيه غيره فأنامنه يرى هو للذي أشرك وأول الغزالي الحديث صلى ما اذا استوى  
القصدان أو كان قصد الرياء أرجح وصريح كلام الغزالي ان الرياء ولو محرماً لا يمنع أصل الثواب  
عنده اذا كان باعث العبادة أغلب ومن ثم قال لو كان اطلاع الناس مرجحاً ومقويّاً نشاطه  
ولو فقد لم يترك العبادة ولو انفراد قصد الرياء لما أقدم فالذي نظنه والعلم عند الله تعالى انه لا يحبط  
أصل الثواب ولكنه يعاقب على مقدار قصد الرياء ويناب على مقدار قصد الثواب انتهى وقد  
ينافيه قوله قبل ذلك اذا قصد الاجر والمجدة جميعاً في صدقته وصلاته فهو الشرك الذي يناقض  
الاخلاص وقد ذكرنا حكمه في كتاب الاخلاص وما نقلناه عن سعيد بن المسيب وعبادة بن  
الصامت رضي الله عنهما يدل على أنه لا ثواب له أصلاً انتهى وبهذا يتبرح كلام ابن عبد السلام  
والحاصل ان الذي يقصه ترجحه في ذلك انه متى كان المصاحب لقصد العبادة رياء مباحاً لم يقتض

اسقاط ثوابهم من أصله بل يناب على مقدار قصده العباداة وان ضعف أو محرم ما اقتضى سقوطه  
من أصله كما دلت عليه الأحاديث الكثيرة السابقة وقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره قد  
لا يعكز على ذلك لأن قصده بقصد المحرم أو وجب سقوط الأجر فلم يبق له ذرة من خير فلم تشمله  
الآية \* وأعلم أن العبد إذا عقد عبادته على الإخلاص ثم ورد عليه واراد الرياء فإن كان بعد تمام  
العمل لم يؤثر فيه لأنه تم على الإخلاص فلا ينقطع عليه أثر ما طرأ أن لم ينكف اظهارة  
والتحدث به فإن تكلف ذلك قصد الرياء قال الغزالي فهذا مخوف وفي الآثار والأخبار ما يدل  
على أنه يحبط العمل وساق ذلك ثم استبعد أن يكون ذلك الطارئ مبطلًا لثواب العمل قال بل  
الاقيس أنه مثاب على عمله الذي انقضى ويعاقب على حرا آتته بطاعة الله ولو بعد فراغه منها  
بخلاف ما لو تغير عقده إلى الرياء في أثناء ما فإنه يحبطها بل يفسدها ان تمحض قصد الرياء فإن لم  
يتمحض لكنه غلب حتى انغمر قصد القربة فيه فهذا يتردد في افساده للعبادة ومبطل للحث  
المحامي إلى افساده والاحسن عندنا أن هذا القدر إذا لم يظهر أثره في العمل بل بقي العمل صادرا  
من باعث الدين وانما انضاف اليه سرور باطلاع فلا يفسد عمله لبقاء أصل النية الباعثة عليه  
والحاملة على اتقائه بخلاف ما لو عرض له ما لولا الناس لقطع صلاته مثلا فإنه يفسدها فيعبد  
ان كانت فرضا والأخبار الواردة في الرياء محمولة على ما إذا لم يرد بالعمل الا لخلق وأما ما ورد  
في الشركة فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساويا لقصد الثواب أو أغلب منه أما إذا كان  
ضعيفا بالاضافة اليه فلا يحبط بالكيفية ثواب العمل ولا ينبغي أن تفسد الصلاة ولو قارن الرياء  
ابتداء عقد الصلاة مثلا واستقر إلى أن سلم فلا خلاف أنه يقضى ولا يعتد بصلاته فان ندم عليه  
أنه ما واستغفر فقات فرقة حتى لم تنعقد فيستأنهها وقالت فرقة يا غوي جمع ما فعله الا العزم فيتم  
عليه وقالت فرقة لا يلزمه شيء بل يتمها لأن النظر إلى الخواتيم كما لو ابتدأ بالإخلاص وختم بالرياء  
فان عمله يفسد والقولان الأخيران خارجان عن قياس الفقه جدا خصوصا أولهما وكذا  
القول بأنه اذا ختم بالإخلاص صح لأن الرياء يقدر في النية والذي يستقيم على قياس الذم ان  
يقال ان كان باعثه هو مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الاصل لم ينقص  
اقتناعه ولم يصح ما بعده لأنه لم يجزم بالنية لأنه انما تحرم لأجل الناس وان كان ثوبه نجسا  
ولو كان وحده لم يصل أصلا فان كان بحيث انهم لو فقدوا صلى أيضا صلاة صحيحة الا أنه ظهر له  
الرغبة في المحمدة أيضا فاجتمع الباعثان فان كان في نحو صدقة فقد عصى بأجابة باعث الرياء وأطاع  
بأجابة باعث الثواب فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فله ثواب بقدر  
قصده الصحيح وعقاب بقدر قصده الفاسد ولا يحبط أحدهما الآخر وصلاة النافلة كالصدقة  
فيما ذكر ولا يمكن أن يقال صلاته فاسدة ولا الاقتداء به باطل وان ظهر ان قصده الرياء واظهار  
حسن قراءته تحسينا للظن بالمسلم أنه بقصد الثواب أيضا بطوعه فتصح بأعتبار ذلك القصد  
صلاته والاقتداء به وان اقترن به قصد آخر هو عاص به فان اجتمع الباعثان في فرض وكل  
لا يستقل وانما يحصل الابعاث بمجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه فان استقل كل منهما

بحيث لو عدم باعث الرياء أدى الفرض ولو عدم باعث الفرض انشأ صلاة للرياء فهذا محل النظر  
 وهو محتمل جداً فيحتمل أن يقال الواجب صلاة خالصة لوجه الله تعالى ولم توجد وان يقال  
 الواجب امتثال الأمر بباعث مستقل بنفسه وقد وجد فاقتران غيره به لا يسيغ سقوط الفرض  
 عنه كما لو صلى في دار مخصصة ولو كان الرياء في نحو المبادرة إلى الصلاة دون ذاتها قطع بصحتها لأن  
 باعث أصل الصلاة من حيث إنه صلاة لم يعارضه غيره وهذا في رياء باعث على العمل فاما مجرد  
 السرور باطلاع الناس أذا لم يبلغ أثره بحيث يؤثر في العمل فبعيد أن يفسد الصلاة فهذا ما رآه  
 لا نقاباقون الفقه والمسئلة عامة من حيث أن الفقهاء لم يعترضوا لها في الفقه والذين خاضوا  
 فيها لم يلاحظوا قوانين الفقهاء بل جعلهم الحرس على تهفئة القلوب وطلب الاخلاص على  
 افساد العبادات بأدنى الخواطر وما ذكرناه هو القصد فيما رآه والعلم عند الله تعالى فيه انتهى  
 ومر آنفا ما يعلم به ما في بعضه (ومنها) الرياء ينقسم إلى درجات متفاوتة في القبح فأقبحها الرياء  
 في الايمان وهو شأن المنافقين الذين أكثر الله من ذمهم في كتابه العزيز وتوعدهم بقوله عز قاتلا  
 ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وهو لا مقام لهم بعد زمن الصحابة ثم كثرت من هو مثلهم في  
 القبح كالمعتقدين للبدع المكفرة كالكفار الحشروا وعلم الله تعالى بالجزئيات واعتقاد الاباحة  
 المطلقة مع اظهارهم خلاف ذلك فليس وراء قبح أحوال هؤلاء شيء ويلبسهم المراءون بأصول  
 العبادات الواجبة كان يعتاد تركها في الخلوة ويفعلها في الملاء خوف المذمة وهذا أيضاً عظيم  
 عند الله تعالى لانباته على غاية الجهل وأدائه إلى أعلى أنواع المقت ويلبسهم المراءون بالنوافل كان  
 يعتاد ذلك فيها وحدها خوف الاستنقاص بعدم فعلها في الملا ولا يثار للكسل وعدم الرغبة في  
 نوابها في الخلوة ويلبسهم المراءون بأوصاف العبادات كتسيتها وإطالة أركانها واظهار التشنع  
 فيها واستكمال سائر كمالاتها في الملا والاقتران في الخلوة على أدنى واجباتها خوف اثار  
 ما ذكر في النوافل فهذا محظور أيضاً لان فيه كاذب قبله نقدديم الخلق على الخلق وقد يكيد  
 الشيطان فاعلم فيزين له أنه انما يفعل ذلك صيانة لهم عن الوقوع فيه ولو صدق لصان نفسه عن  
 قوت تلك الكمالات بما يفعله في خلواته فدات قرائن أحواله على أن باعث ذلك ليس الا النظر  
 إلى الخلق وجاء محمدتهم لا صيانتهم وللمرائي لا حيلة درجات أيضاً فأقبحها أن يقصد التمسك  
 من معصية كمن يظهر الورع والزهد حتى يعرف به فيولى المناصب والوصايا وتودع عنده  
 الاموال أو يفرض اليه تفرقة الصدقات وقصد بكل ذلك الخيانة فيه وكن يذكر أو يعظ أو يعلم  
 أو يتعلم لاظفر بامرأة أو غلام ثم فهو لا أقبح المرائين عند الله تعالى لانهم جعلوا طاعة ربهم  
 سلماً إلى معصيته ووصله إلى فسقهم وتسوفا قبحتهم ويلبسهم من يتهم بمعصية أو خيانة فيظهر  
 الطاعة والصدقة قصد الدفع تلك التهمة ويلبسها أن يقصد تبديل حظ مباح من نحو مال  
 أو نكاح أو غيره مما من حظوظ الدنيا ويلبسها أن يقصد باظهار عباداته وورعه  
 وتخشعه ونحو ذلك أن لا يحقر وينظر إليه بعين النقص أو أن يمدح من جملة الصالحين  
 وفي الخلوة لا يفعل شيئاً من ذلك ومن ذلك أن يترك اظهار المفطر في يوم يسبق صومه خشية أن

يظن به أنه لا اعتناء له بالذواهل فهذه أصول درجات الرياء ومراتب أمتان قال الغزالي  
وجميعهم تحت مقت الله تعالى وغضبه وهو من أشد المهلكات \* (ومنها) \* وفي الخبر أن من  
الرياء ما هو أخفى من ديب النمل وهذا هو الذي يزل فيه غول العلماء فضلا عن العباد الجاهلاء  
بآفات النفوس وغوائل القلوب وبيانه أن الرياء إما جلي وهو ما يحمل على العمل ويبيع  
عليه وإما خفي وهو ما لا يحمل عليه لكنه يخفف شقته كن يعتاد التجدد كل ليلة ويثقل عليه  
لكنه إذا نزل به ضيف أو أطلع عليه أحد نشط له وخف عليه ومع ذلك هو انما يعمل لله ولولا  
رجاء الثواب لما صلي وأما ردة ذلك أنه يتجدد وان لم يطلع عليه أحد وأخفى من هذا ما لا يحمل  
على تسهيل وتخفيف ومع ذلك عنده رياء كامن في قلبه ككمون النار في الحجر لا يمكن الاطلاع  
عليه الا بالعلامات وأجلى علاماته أنه يسرّ اطلاع الناس على طاعته وعبادته فرب عبد مخصوص  
في علمه يكره الرياء ويذمه فلا يكون عنده منه شيء يحمل على العمل ابتداء ولادواما ولكنه إذا  
اطلع الناس عليه سرّ ذلك وارتاح له وروح ذلك عن قلبه مدة العبادة عليه وهذا السرور يبدل  
على رياء خفي إذ لولا التفات القلب للناس لما ظهر سروره عند اطلاعهم فاطلاهم مع عدم  
كراهته له حرّك ما كان ساكنا وصار غداء للعرق الخفي من الرياء وحينئذ يحمل على تكلف سبب  
الاطلاع عليه ولو بالتمريض أو نحوه كإظهار التصول وخفض الصوت وبيس الشفتين وغلبة  
النعاس الدال على طول التجدد وأخفى من ذلك أن يحتج بحيث لا يريد الاطلاع عليه ولا يسرّه  
ولكنه يحب أن يبدأ بالسلام والتعظيم وأن يقابل بعز يد الثناء والمبادرة الى حوائجه وأن يسامح  
في معاملته وأن يوسع له المكان إذا أقبل ومتى قصر أحد في ذلك ثقل على قلبه لعظمة طاعته التي  
أخفاها عند نفسه فكانت نفسه تطلب أن يحترم في مقابلتها حتى لو فرض أنها لم تفعل تلك الطاعات  
لما كانت تطلب ذلك الاحترام ومهما لم يكن وجود الطاعة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن  
قد قطع بعلم الله تعالى ولم يكن خاليا عن شوب خفي من الرياء أخفى من ديب النمل قال الغزالي  
وكل ذلك يوشك أن يحبط الا بجر ولا يسلم منه الا الصديقون وعن علي كرم الله وجهه أنه قال  
ان الله عز وجل يقول للقرآن يوم القيامة ألم يكن يرخص عليكم السعير ألم تكونوا تبدؤن بالسلام  
ألم تكن تقضى لكم الحوائج وفي الحديث لا أبرأكم قداستم وفيهم أجودكم ومن ثم لم يزل  
المخلصون خائفين من الرياء الخفي يشهدون ذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة  
بحرصون على اخفائها أعظم ما يحسرس الناس على اخفاء فواحشهم كل ذلك رجاء أن يخلص  
عملهم فيجازيهم الله في القيامة على سلام من الخلائق اذ علموا أن الله تعالى لا يقبل في القيامة الا  
الخاص وعلموا شدة حاجتهم وفاقته في القيامة وأن لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب  
سليم ولا يتجزى والدهن والده ولا مولود عن والده ويشتهل الصديقون بأنفسهم فيقول كل  
واحد منهم نفسي نفسي فضلا عن غيرهم وكل من وجد في نفسه فرقا بين اطلاع الصغار والمجانين  
واطلاع غيرهم على عباداته فعنده شوب من الرياء اذ لو علم أن الله هو المافع الضار القادر على  
كل شيء وغيره هو العاجز عن كل شيء لاستوى عنده الصغار وغيرهم ولم تتأثر نفسه بحضور



كبيرهم ولا صغيرهم وليس كل ثوب من الرياء مفسد للعمل ومحبط له بل السرور أتم وأجود بأن  
يشهد أن الله اطلعهم عليه اظهرا بلجمل أحواله ولطفه به فانه في نفسه يستر طاعته ومعصيته  
ثم الله تعالى يستر معصيته ويظهر طاعته ولا لطف أعظم من ستر القبيح واظهار الجليل فيكون  
فرحه بجميل نظر الله له ولطفه به لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم - ثم قل بفضل الله وبرحمته  
فبذلك فليفرحوا أو يشهد أنه لما ستر قبيحه وأظهر جليله في الدنيا فـ كذلك يفعل معه في  
الآخرة لخبر ما ستر الله على عبد ذنبا في الدنيا لاستره عليه في الآخرة أو بأن يظن رغبة المطاعين  
على الاقتداء به في الطاعة فيتضاعف بذلك أجره فيكون له أجر العلانية بما ظهر آخره وأجر السر  
بما قصده أو لا اذ من اقتدى به في طاعة له مثل أجر المقتدين به من غير أن ينتهص من أجورهم شيء  
وتوقع ذلك جدير بأن ينشأ عنه السرور فان ظهور مخايل الريح لذئوب السور ولا محالة  
أو بأن يفرح بكونه تعالى وفقه الى سبب يحمدونه عليه ويحبونه لاجله ولم يجعلهم بكماعة  
آخرين مذنبين هم زئون بالمطيعين ويؤذونهم وعلامة هذا الفرح أن يكون فرحه بحمدهم  
غيره كفرحه بحمدهم له وأما مذموم وهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قلوبهم حتى يعظموه  
ويكرموه ويقوموا له بقضاء حوائجه وهذا مكروه وبما تقرّر علم أن في كتم العمل فائدة  
الاخلاص والنجاة من الرياء وفي اظهاره فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير ولكن فيه  
آفة الرياء وقد أثنى الله على القسسين فقال عز قائل ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تختموها  
وتؤنوها الفقراء فهو خير لكم لكنهم مدح الاسرار لسلامته من تلك الآفة العظيمة التي قل من  
يسلم منها رقد مدح الاظهار فيما يتعدى الاسرار فيه كالغزو والحج والجمعة والجمعة فالاعطاء  
المبادرة اليه واظهار الرغبة فيه للتعريض بشرط أن لا يكون فيه شائبة رياء والحاصل أنه متى  
خلص العمل من تلك الشوائب ولم يكن في اظهاره اذا لا حد فان كان فيه حمل للناس على  
الاقتداء والتأسي به في فعله ذلك الخير والمبادرة اليه لكونه من العلماء أو الصالحين الذين تبادر  
الكفاة الى الاقتداء بهم - فالاعطاء أفضل لانه مقام الانبياء ووراثتهم ولا يخصون الا بالاكمل  
ولأن نفعه متعد واقوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها  
الى يوم القيامة وان اختلف شرط من ذلك فالاسرار أفضل وعلى هذا التفصيل يحمل اطلاق من  
أطلق أفضلية الاسرار نعم مرتبة الاظهار الفاضل منزلة قدم للعباد والعلماء فانهم يشبهون  
بالاقوياء في الاظهار ولا تقوى قلوبهم على الاخلاص فتجب أجورهم بالرياء والتفطن لذلك  
غامض وعلامة الحق فيه أن من قام به مع علمه من نفسه ان غيره لو قام به مثله من أقرانه لم يتأثر به  
كان مخلصا وان لم يعلم من نفسه ذلك كان مرأيا اذ لو لملاحظة نظره للخلق لما آثر نفسه على  
غيره مع علمه بكنياية غيره فليحذر العبد خدع النفس فانها خدوع والشيطان مترصد وحجب الجاه  
على القلب غالب وقلم تسلم الاعمال الطاهرة عن الآفات والاضطراب والسلامة الاخفاء ومن  
الاعطاء والتحدث بالعمل بعد فراغه بل هذا أشد خطرا من جهة أنه قد يجري على اللسان زيادة  
أو مبالغة وللنفس لذة في اظهار الدعاوى وأهون من جهة أن الرياء لا يحبط ما مضى خالصا

واعلم أن كثير من رعايكم كون الطاعات خوف الرياء وليس ذلك بمحمود مطلقاً فإن الأعمال إما لازمة للبدن لا تتعلق بالغير ولا لذّة في عينها كالصلاة والصوم والحج فإن كان باعث الابتداع فيها رؤية الناس وحدها فهذا محض معصية فيجب تركه ولا رخصة فيها على هذه الكيفية وإن كان الباعث نية التقرب إلى الله تعالى لكن عرض الرياء عند عقدها شرع فيها وجاهد نفسه في دفع ذلك المعارض وكذا لو عرض في أثناءها فيرد نفسه للاخلاص فهاهنا حتى يتهاقن الشيطان يدعوك أولاً إلى الترك فإذا عصيته وعزمت وشرعت دعائك للرياء فإذا أعرضت عنه وجاهدته إلى أن فرغت ندمك حينئذ وقال لك أنت مرء لا ينفعك الله بهذا العمل شيئاً حتى تترك العود إلى مثل ذلك العمل فيحصل غرضه منك فكيف منه على حذر فانه لا أمكر منه وألزم قلبك الحياء من الله تعالى إذا وجد فيك باعثاً يندفع إلى العمل فلم تتركه بل جاهدت نفسك في الاخلاص فيه ولم تغتر بمكاييد عدوك وعدوّك وأيك آدم صلى الله عليه وسلم وأمامته علقته بالخلق وهذه تعظم فيها الآفات والاختطارات فأعظمها الخلقة ثم القضاء ثم التذكير والتدريس والافتاء ثم انفاق المال فمن لا تسقيه الدنيا ولا يستنزّه الطمع ولا تأخذه في الله لومة لائم وأعرض عن الدنيا وأهلها جملته ولا يتحرك إلا للحق ولا يسكن إلا له هو الذي يستحق أن يكون من أهل الولايات الدنيوية والاخرية ومن فقد فيه شرط من ذلك فالولايات بأقسامها المذكورة عليه شر رأى ضرر فليست عنها ولا يغتر فإن نفسه تقول له العدل فيها والقيام بحقوقها وعدم الميل إلى شوائب الرياء والطمع فانها كاذبة في ذلك فليحذر منها فانه لا الذعندها من الجاه والولايات فربما جعلتها محبة ذلك على هلاكها ومن ثم استأذن رجل عمر رضي الله عنه أن يعظ الناس إذا فرغ من صلاة الصبح فذعه فقال تمنعني من نصيح الناس فقال اخشى أن تنفخ حتى تبلغ الثريا فينبغي أن لا يغتر الإنسان بما جاء في فضائل التذكير بآله والعلم لأن خطره عظيم ولساناً من أحد ابتكره اذ ليس فيه نفسه آفة إنما الآفة في اظهاره بالتصدي له وعظا وقرأ وافتاء ورواية ولا يترك التصدي له مادام يجد في نفسه باعثاً يندفع به من رياء بل تأمر به مع مجاهدة نفسه على الاخلاص والتقوى عن خطرات الرياء فضلا عن شوائبه فالامور ثلاثة الولايات وهي أعظمها آفة فليتركها الضعفاء وأسا والصلوات ونحوها فلا ينبغي أن يتركها الضعفاء ولا الأقوياء ولكن يجاهدون في دفع شوائب الرياء عنها والتصديق للعلوم وهي مرتبة وسطى بين تينك المرتبتين لكنهما بالولايات أشبه إلى الآفات أقرب فالخذر منها في حق الضعفاء أسلم وبقيت مرتبة رابعة وهي جمع المال وانفاقه فمن العلماء من فضله على الاشتغال بالذكر والنوافل ومنهم من عكس الحق ان فيه آفات عظيمة كطلب الثناء واستجلاب القلوب وغيز النفس بالاعطاء فمن خلع من تلك الآفات فالجمع والانفاق له أفضل لما فيه من وصل المنقطعين وكفاية المستحقين والتقرب ببرّهم إلى رب العالمين ومن لم يخلص منها فالأولى له ملازمة العبادات واستقراغ الوسع فيما لها من الادب والمكملات ومن علامات اخلاص العالم في علمه انه لو ظهر من هو أحسن منه وعظا وأغزر منه علما والناس له أشدّ قبولاً فرح به ولم يحسده نعم لا بأس بالغبطة وهو أن تبقى لنفسه مثل علمه وانه لو حضر

الا كابر مجلسه لم يتغير كلامه بل يكون ناظر الخلق كلهم بعين واحدة وأن لا يحب اتباع الناس له  
 في الطرقات \* (ومنها) \* قد بان لك بما سبق من الآيات والاحاديث وكلام الأنبياء ان الرياء محبط  
 للأعمال وسبب لامقت عند الله واللعن والطرده وأنه من كباثر المهلكات وما هذا وصفه بخبر  
 بأن يشمر كل موفق عن ساق الحق في ازالته بالمجاهدة وتحمل المشاق الشديدة والمكابدة لقوة  
 الشهوات اذ لا يتفاد أحد عن الاحتياج لذلك الا من رزقه قلبا سليما نقي الخالصا عن شوائب  
 ملاحظة الأغراض والمخلوقين ومستغرقا دائما في شهود رب العالمين وقليل ما هم والافغالب  
 الخلق انما طبع عليه اذا الصبي يخلق ضعيف العقل ممتد اليه للغنى كثيرا الطمع فيهم فيرى  
 بعضهم يتصنع لبعض فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة ويتبرح ذلك في نفسه فاذا اكمل عقله  
 ووفق لاتباع الحق رأى ذلك مرضاهم اسكا فاحتاج الى دواء يزيله ويقطع عروقه باستئصال  
 أصوله من حب لذة المحمدة والجماء والطمع فيما بأيدي الناس وذلك الدواء النافع هو أن يعرض  
 عن رغبته في كل ذلك لما فيه من المضرة وفوات صلاح القلب وحرمان التوفيق في الحال  
 والمنزلة الرفيعة في الآخرة والعقاب العظيم والمقت الشديد والحزى الظاهر حيث ينادى على  
 رؤس الخلائق ويقال للمرائي يا فاجر يا غادر يا مرائي أما استحييت اذا شربت بطاعة الله تعالى  
 عرض الحياة الدنيا راقبت قلوب العباد واستترت بنظر الله تعالى وطاعته وتجهيت الى العباد  
 بالتبغيض الى الله تعالى وترينت لهم بالثمين عند الله تعالى وتقررت اليهم بالبعد من الله تعالى  
 ولولم يكن في الرياء الاحباط عبادة واحدة التي في شؤمه وضرره فقد يحتاج الانسان  
 في الآخرة الى عبادة ترجح بها كفة حسناته والاذهاب به الى النار ومن طلب رضا الخلق  
 في سخط الله تعالى سخط عليه وأسخطهم عليه أيسأ على أن رضاهم غاية لا تدرك وما أرزى قوما  
 الا أغضب آخرين ثم أي غرض له في مدحهم وايماره على ذم الله وغضبه مع أن مدحهم لا يفيد  
 نفعه ولا يدفع عنه ضررا وانما ذلك لله وحده فهو المستحق لان يقصد وحده اذ هو المستحق للقلوب  
 بالمنع والاعطاء فلا رازق ولا معطي ولا ضار ولا نافع الا هو عز وجل ولا يخلوا الطامع في الخلق  
 من الذل والخيبة أو من المنة والمهانة فكيف يترك ما عند الله تعالى برجاء كاذب ووهم فاسد قد  
 يصيب وقد يخطئ على أنهم لو اطلعوا على ما في قلبه من الرياء لطرده ومقتوه وذموه وأحرموه  
 ومن نظر لذلك بعين البصيرة فترت رغبته في الخلق وأقبل على الصدق فهذا دواء على ونتم دواء  
 على وهو أن يتعود اخفاء العبادات كاخفاء الفواحش حتى يشنع قلبه بعلم الله تعالى واطلاعه  
 عليه ولا تنازعه نفسه الى طلب علم غير الله تعالى به ويكلف الاخفاء كذلك وان شق ابتداء  
 لكن من صبر عليه مدة بالتكليف سقط عنه ثقله وأمدته الله تعالى فيه من فضله ما يكون سببا لرقبه  
 ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فمن العبد المجاهدة وقرع باب الكريم ومن الله  
 تعالى الهداية والفتح ان الله لا يضيع أجر المحسنين وان تلك حسنة يضاعفها ويؤتي من لدنه أجرا  
 عظيما \* (خاتمة في الاخلاص) \* لما تكلمنا بحمد الله وتأييده وامدادته ومعونته وتوفيقه على  
 هذه الكبيرة العظيمة وما يتعلق بها مما يحتاج الخلق اليه وبسطنا الكلام في ذلك بالقسبة لموضوع

الكتاب وان كان في نفسه بالنسبة الى اتساع كلام الناس في الرياء وتوابعه سيما الاحياء مختصرا  
 جدا أردنا أن نختم الكلام فيه بما يذكر من الآيات والاحاديث الدالة على مدح الاخلاص  
 وتوابعه المخلصين وما أعد الله لهم ليكون ذلك براءة للخلق على تحزى الاخلاص ومباعدة الرياء  
 اذا الاشياء لا تعرف كما لا وضد الاباضادها قال تعالى وما أمر والى العبدوا الله مخلصين له  
 الدين حنفاء ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة وذلك دين القيمة وقال تعالى ان تحقوا ما في صدوركم  
 أو تبدوه يعلمه الله أخرج الشيخان انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت  
 هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها  
 فهجرته الى ما هاجر اليه وأخرج أيضا بغز وجيش ~~ال~~ كعبه فاذا كانوا يبيدوا من الارض  
 يخسف بأقوالهم وآخرهم قلت يا رسول الله كيف يخسف بأقوالهم وآخرهم وفيهم أواقهم ومن  
 ليس منهم قال يخسف بأقوالهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم وأخرج أيضا ولكن جهاد ونية  
 وأخرج أيضا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقا تل حمية ويقا تل  
 رياء أى ذلك يكون في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو  
 في سبيل الله وفي نسخة فذلك في سبيل الله وأخرج الطبراني نية المؤمن خيرة من عمله وعمل  
 المنافق خيرة من نيته وكل يعمل على نية فاذا عمل المؤمن عملا نارا في قلبه نور والترمذي الحكيم  
 أفضل العمل النية الصادقة وابن المبارك ان الله تعالى يعطى الدنيا على نية الآخرة وأبى أن  
 يعطى الآخرة على نية الدنيا والدليل على النية الحسنة تدخل صاحبها الجنة والخطيب النية  
 الصادقة معلقة بالعرش فاذا صدق العبد نيته تحرك العرش فيغفر له ومسلم العجب ان ناسا من  
 أممى يأتون البيت لرجل من قريش أى وهو المهدي قد لحا بالبيت حتى اذا كانوا بالبيداء  
 خسف بهم فيهم المستنصر والمجبور وابن السبيل بها يكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر  
 شتى يبعثهم الله على نياتهم وأحمد والبخاري اذا أنزل الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان  
 فيهم ثم يبعثون على نياتهم وأخرج ابن ابى الدنيا والحاكم أخلص دينك يكفك القليل من العمل  
 والدارقطني أخلصوا أعمالكم لله فان الله لا يقبل الا ما خصل له والدليل على نية الناس أخلصوا  
 أعمالكم لله فان الله لا يقبل من الاعمال الا ما خصل له ولا تقولوا هذا لله وللرحم والطبراني ان  
 الله عز وجل لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وابتغى به وجهه والطبراني أخلصوا عباد الله  
 وأقيموا خمسكم وأدوا زكاة أموالكم طيبة بها أنفسكم وصوموا شهركم وهجوا بيت ربكم تدخلوا  
 الجنة ربكم وابن عدى والدليل على عمل لوجه واحد أى لله وحده يكفك الوجوه كلها وابن ماجه  
 الاعمال كالوعاء اذا طاب أسفل طاب أعلاه وابن عساكر ان الاعمال بخواتمها كالوعاء اذا  
 طاب أعلاه طاب أسفل طاب أعلاه واذا خبث أعلاه خبث أسفل وفي رواية صحيحة ان ما بقي من الدنيا بلاء  
 وفتنة انما مثل أعمال أحدكم كمثل الوعاء اذا طاب أعلاه طاب أسفل واذا خبث أعلاه خبث  
 أسفل والنسائي ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وابتغى به وجهه ومسلم وابن  
 ماجه ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم ولكن انما ينظر الى قلوبكم وأعمالكم وابن ماجه

قوله أسواقهم أى  
 ما يسوقونه من خيل  
 وابل وغيرها اه

ان العبد اذا صلى في العلانية فاحسن وصلى في السر فاحسن قال الله تعالى عدا عبدى حقا  
والرافعى اذا صلى العبد في العلانية فاحسن وصلى في السر فاحسن قال الله تبارك وتعالى  
احسن عبدى وأبو يعلى تمام البر أن تعمل في السر عمل العلانية صلاة الرجل تطوعا حيث  
لا يراه الناس تعدل صلاته على أعين الناس خسا وعشرين وابن المبارك مرسل طوبى  
للمخلصين أولئك مصابيح الهدى تضيئ عنهم كل قننة ظلماء وابن حبان ما تقرب العبد الى الله  
بشيء أفضل من سجود خفي وابن حبان ما كرهت أن يراه الناس منك فلا تفعل بنفسك اذا  
خلوت وأبو نعيم من أخلص لله أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه  
وأبو داود من أراد منكم أن لا يحول بينه وبين قلبه أحد فليقلع الدليل السر أفضل من  
العلانية والعلانية لمن أراد الاقتداء وفي رواية ولمن أراد الاقتداء العلانية أفضل والبخاري  
وأبو يعلى وابن حبان والحاكم لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لخرج عمله  
كأنما كان والحاكم من أحسن ما بينه وبين الله كفاء الله ما بينه وبين الناس ومن أصلح  
سريره أصلح الله علانيته والطبراني ما أسر عبد سريرة إلا ألبسه الله رداءها ان خير الخبير  
وان شرافشر وأبو نعيم من كانت له سريرة صالحة أوسية أظهر الله تعالى عليه منها رداء يعرف به  
والترمذي الحكيم والحاكم هل تدرون من المؤمن المؤمن من لا يموت حتى يلا الله مسامحة مما  
يحب ولو أن عبدا اتقى في جوف بيت الى سبعين بيتا على كل بيت باب من حديد ألبسه الله رداء  
عمله حتى يتحدث الناس به ويزيدون قالوا كيف يزيدون قال ان اتقى لو يستطيع أن يزيد  
في سره ل زاد وكذلك القاجر يتحدث الناس بفجوره ويزيدون لانه لو يستطيع أن يزيد في فجوره  
ل زاد وابن جرير والذي نفس محمد بيده ما عمل أحد قط سرا إلا ألبسه الله رداء علانيته ان خيرا  
نخبر وان شرافشر وسئل بعض الأئمة من المخلص فقال المخلص الذي يكتم حسنه كما يكتم  
سياته وسئل آخر ما غاية الاخلاص قال ان لا تحب محمدة الناس

**\* (الكبيرة الثالثة الغضب بالباطل والحقد والحسد) \***

لما كانت هذه الثلاثة بينهما تلازم وترتب اذا الحسد من تنائج الحقد والحقد من تنائج الغضب  
كانت بمنزلة خصلة واحدة فلذلك جمعتم في ترجمة واحدة لان ذم كل يستلزم ذم الآخر اذ ذم  
الفرع وفرعه يستلزم ذم الاصل وأصله وبالعكس قال الله تعالى اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم  
الحية حية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا  
أحق بها وأهلها ذم الكفار بما تظاهروا به من الحية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح  
المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة والطمأنينة الناشئة عنها الزامهم كلمة التقوى وأنهم هم  
أهلها وأحق بها وقال تعالى أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وأخرج ابن عساكر  
الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار والماء يطفئ النار فاذا غضب أحدكم فليغتسل  
وابن أبي الدنيا وابن عساكر اجتنب الغضب وابن عدى اذا غضب أحدكم فقال أعوذ بالله سكن  
غضبه وأحمد اذا غضب أحدكم فليسكت والخرائطي اذا غضبت فاجلس وأحمد وأبو داود

وابن حبان اذا غضب أحسدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع وأبو  
الشيخ الغضب من الشيطان فاذا وجد أحدكم قائما فليجلس وان وجدته جالسا فليضطجع  
والدليل اذا غضبت فاقعد فان لم يذهب عنك فاضطجع فانه سيذهب وابن أبي الدنيا أشدكم  
من غلب نفسه عند الغضب وأحسكم من عفا بعد القدرة وأجد وأبو داود ان الغضب من  
الشيطان والشيطان خلق من النار وانما تطفأ بالماء النار فاذا غضب أحدكم فليتوضأ وابن  
أبي الدنيا ان لجهنم بابا لا يدخله الا من شقى غيظه بعصية الله والطبراني ألا أدلكم على أشدكم  
أملكم انفسه عند الغضب وابن أبي الدنيا مرسل الخرق شوم والرفق عين والبرار  
سأخذ ثكم بأموال الناس وأخلاقهم الرجل يكون سريع الغضب سريع النسيء أى الرجوع  
فلا له ولا عليه كفافا والرجل بعيد الغضب سريع النسيء فذلك له ولا عليه والرجل يقتضى الذى له  
ويقتضى الذى عليه فذلك لاله ولا عليه والرجل يقتضى الذى له ولا يقتضى الذى عليه فذلك  
عليه ولاله وأحد الصرعة كل الصرعة الذى يغضب فيشتد غضبه ويحمر وجهه ويشعر شعره  
فيصرع غضبه وابن أبي الدنيا أتخسبون أن الشدة في حل الجارة انما الشدة في أن يعتلى  
أحدكم غيظا ثم يغلبه وأحد والشيخان ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذى يملك نفسه عند  
الغضب والعسكري ليس الشديد الذى يغلب الناس انما الشديد من يغلب نفسه عند الغضب  
وابن النجار ان الشديد ليس الذى يغلب ولكن الشديد من غلب نفسه والبيهقي هل تدرون  
ما الشديدان الشديد كل الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب تدرون ما الرقوب الرقوب الذى له  
الولد لم يقدم منهم شيئا تدرون ما الصعلوك كل الصعلوك الرجل له المال لم يقدم منه شيئا والترمذي  
الحكيم للنار باب لا يدخله الا من شقى غيظه بسخط الله والطبراني من دفع غضبه دفع الله عنه  
عذابه ومن حفظ لسانه ستر الله عورته وأحد والبخاري والترمذي وأبو يعلى ان غير واحد من  
الصحابه قال يا رسول الله أوصني قال لا تغضب قال أوصني قال لا تغضب وفي رواية لا تغضب  
فان الغضب مفسدة وفي أخرى قلت يا رسول الله مرني بعمل وأقل قال لا تغضب ثم أعاد عليه  
فقال لا تغضب وفي أخرى عن ابن عمر رضي الله عنهما قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي  
قولا وأقل لعلني أعقله قال لا تغضب فأعدت عليه مرتين كل ذلك يرجع الى لا تغضب والطبراني  
لا تغضب ولك الجنة والحكيم لا تغضب يا معاوية بن حيدة فان الغضب يفسد الايمان كما يفسد  
الصبر العسل والبيهقي وابن عساكر يا معاوية اياك والغضب فان الغضب يفسد الايمان  
كما يفسد الصبر العسل والحكيم الغضب ميسم من نار جهنم يضعه الله على نياط أحدكم ألا ترى  
أنه اذا غضب اجرت عينه واربد وجهه وانتفخت أوداجه والخرائطى اياكم والبغضاء فانها  
الحالقة والدليل قال الله تعالى من ذكرني حين بغضت ذكرته حين أغضب ولا أحققه فيمن أحقق  
وابن شاهين يقول الله ابن آدم اذكرني حين تغضب اذكرني حين أغضب ولا أحقق فيمن أحقق  
والطبراني لو يقول أحدكم اذا غضب أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه غضبه وأحد  
والطبراني والحاكم الى لا علم كلمة لو قالها هذا الغضب ان لا ذهبت الذى به من الغضب اللهم اني

أعوذ بك من الشيطان الرجيم وأجدو الحاكم اللهم مطفي الكبر ومكبر الصغير أطنمها عني  
والخرائط عني أم هاني قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من  
مضلات الفتن وقال سليمان بن داود صلى الله على نبينا وعليهما وسلم يا بني أياك وكثرة الغضب  
فإن كثرة الغضب تسحق قواد الرجل الحليم وقال عكرمة في قوله تعالى وسيدا وحسورا  
السيد الذي لا يغلبه الغضب وقال يحيى لعيسى صلى الله على نبينا وعليهما وسلم لا تغضب قال  
يا أخي لا أستطيع أن لا أغضب إنما أنا بشر قال لا تغضب قال لا تغضب قال لا تغضب قال لا تغضب قال  
كلما غضبت وثبت يوشك أن تنب وشبة تقع في النار وعن ذي القرنين أنه لقي ملكا وقال له علمني  
علما أزداد به إيمانا وبقينا قال لا تغضب فإن الشيطان أقدر مما يكون على ابن آدم حين يغضب  
فرد الغضب بالكظم وسكنه بالتؤدة واياك والعجلة فانك إذا عملت أخطأت خطك وكن سهلا  
لينا للقريب ولا بعيد ولا تمكّن جبارا عنيدا وعن وهب بن منبه رضي الله عنه أن راهبا  
في صومعته أراد الشيطان أن يضلّه فحجز عنه فناداه ليفتح له فسكت فقال ان ذهبت ندمت فسكت  
فقال أنا المسيح فأجابه وقال ان كنت المسيح فأصنع بك ألت قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد  
ووعدتنا القيامة فلو جئتنا اليوم بغير ذلك لم تقبله منك فأخبر أنه الشيطان جاء ليضله فلم يستطع  
ثم قال له سلني عما شئت أخبرك قال ما أريد أن أسألك عن شيء فولى الشيطان سديرا فقال له  
الراهب ألا تسمع قال بلى قال أخبرني أي أخلاق بني آدم أعون لك عليهم قال الحدة أن الرجل  
إذا كان حديدا قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهم ما الغضب  
مفتاح كل شر وقال بعض الانصار رأس الحق الحدة وقائمه الغضب ومن رضي بالجهل استغنى  
عن الحلم والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الاحق سعادة وقال  
مجاهد قال ابليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث إذا سمعوا أحدهم أخذنا بجزامته  
فقدناه حيث نشاء وعمل لنا بما أحببنا وإذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم وإذا بخل بما في يده  
منيناه بما لا يقدر عليه وقال ابن مسعود رضي الله عنه انظر والى حلم الرجل عند غضبه وأمانته  
عند طمعه وما علمك بحلمه إذا لم يغضب وما علمك بأمانته إذا لم يطمع وكتب عمر بن عبد العزيز إلى  
عامر لا تعاقب عند غضبك بل احبسه فإذا سكن غضبك عاقبه بقدر ذنبه ولا تجاوز به خمسة عشر  
سوطا وأغظ له قرشي فأطرق طويلا ثم قال أردت ان يستغفرني الشيطان لعز السلطان فأنا  
منك اليوم ما تناله متى غدا وقال بعضهم أقل الناس غضبا أعتلهم فان كان الدنيا كان دها  
ومكر وان كان لا تنرة كان علما وحكما كان عمر رضي الله عنه يقول في خطبته أقل من حفظ  
من الهوى والطمع والغضب وقال بعضهم من أطاع شهوته وغضبه قاداه إلى النار وقال  
الحسن من علامات المسلم قوة في دين وحزم في لين وإيمان في يقين وعلم في حلم وكبر في رفق  
واعطاء في حق وقصد في غنى وتجمل في فاقة واحسان في قدرة وصبر في ثمة لا يغلبه  
الغضب ولا تجمع به الحمية ولا تغلبه شهوته ولا يفترقه بطنه ولا يستخفه حرصه ينصر المظلوم  
ويرحم الضعيف ولا يبخل ولا يسذر ولا يسرف ولا يقتر بغيره إذا ظلم ويعفو عن الجاهل نفسه

منه في عناء والناس منه في رخاء وقال وهب للكفر أركان أربعة الغضب والشهوة  
والخلف والطمع ويؤيده أن بعض الصحابة حمله الغضب على أن ارتد عن الإسلام ومات  
كافراً فتأمل شر الغضب وما يحمل عليه وقال نبي لا تبعه من تكفل لي منكم أن لا يغضب  
يكن خليفتي ومعي في درجتي في الجنة فقال شاب أنا فاعاد فقال ذلك المذاب أنا وفي فلما مات  
كان خليفته في منزلته وهو ذو الكفل سمي به لأنه تكفل نفسه أن لا يغضب ووفى به وقيل لأنه  
تكفل بقيام الليل وصيام النهار ووفى به وأخرج البيهقي أن الله يطالع على عباده في ليلة  
النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين ويرحم المسترحين ويؤخر أهل الحقد كما هم عليه وأخرج  
أيضاً إذا كان ليلة النصف من شعبان اطلع الله إلى خلقه فيغفر للمؤمنين وعلى الكافرين ويدع  
أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه ومسلم تعرض الأعمال في كل جمعة مرة يوم الاثنين ويوم الخميس  
فيغفر لكل عبد مؤمن إلا عبداً بينه وبين أخيه شحناء فيقال أتركوا هذين حتى يصيانا والطبراني  
تعرض الأعمال على الله تعالى يوم الاثنين والخميس فيغفر الله الأما كان من متشاحنين أو قاطع  
رحم وأحمد وأبو داود والترمذي تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر فيه ما لكل  
عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال أنظر هذين حتى يصطلحا  
وابن عساكر أن الأعمال تعرض يوم الخميس ويوم الجمعة فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً  
الإرجاءين فإنه يقول أنظر هذين حتى يصطلحا والخطيب وابن عساكر أن أعمال العباد تعرض  
على الله في كل اثنين وخميس فيغفر الله لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا عبداً بينه وبين أخيه  
شحناء والطبراني والحرثي تفتح أبواب الأعمال على الله تعالى يوم الاثنين والخميس فيغفر الله  
الذنوب الأما كان من متشاحنين أو قاطع رحم وابن زنجويه والطبراني تعرض أعمال بني آدم  
كل يوم اثنين وخميس فيرحم المسترحين ويغفر للمستغفرين ثم يذر أهل الحقد بحقدهم  
والشيطان وابن زنجويه وأبو داود والنسائي وابن حبان تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين والخميس  
فيغفر الله فيه ما لكل عبد مسلم لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال  
انظر هذين حتى يصطلحا وابن خزيمة والبيهقي ينزل الله أي أمره ورحمته إلى السماء الدنيا ليلة  
النصف من شعبان فيغفر لكل مؤمن إلا العاق والمشاحن والبخار وحسنه والدارقطني  
والبيهقي ينزل الله إلى السماء الدنيا ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل مؤمن إلا رجلاً مشركاً  
أو رجلاً في قلبه شحناء وابن زنجويه ينزل ربنا إلى السماء الدنيا ليلة النصف من شعبان فيغفر  
لأهل الأرض إلا مشركاً أو مشاحن ابن حبان والطبراني وابن شاهين والبيهقي وابن عساكر  
يطالع الله عز وجل إلى خلقه في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا للمشرك أو مشاحن  
وأحمد والنسائي يطالع الله تعالى إلى خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لعباده الاثنين  
مشاحن أو قاتل نفس وأخرج ابن ماجه الحسدياً كل الحسنات كمثل كل النار الحطب  
والصدقة تطفى الحطية كما يطفى الماء النار والصلاة نور المؤمن والصيام جنة أي سائر  
ووقاية من النار وابن عساكر الحسدي في اثنين رجل آتاه الله القرآن فكان به وأحل حلاله



وحزم حرامه ورجل آتاه الله مالا فوصل به اقرباه ووجه وعمل بطاعة الله تعالى ان يكون مثله  
والدليل الحسد يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل وابن عدي اذا حسدتم فلا تبغوا واذا  
ظننتم فلا تخفوا واذا تطيرتم فامضوا وعلى الله فتوكلوا واوداودا يا كم والحسد فان الحسد  
يا كل الحسنات كاتأكل النار الحطب وأحمد والترمذي والضياع ديب اليكم داء الام  
فيلكم الحسد والبغضاء هي الحالقة حالقة الدين لاحالقة الشعر والذي نفس محمد بيده لا تدخلوا  
الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أنبشكم بشي اذا فعلتوه تحابيتهم افشوا السلام  
بينكم وابن مصري الغل والحسد يا كلان الحسنات كاتأكل النار الحطب والطبراني ليس  
من ذوحسد ولا غمة ولا كهانة ولا أنامته وابونعيم كل ابن آدم حسود ولا يضرحسد احسده  
مالم يتكلم باللسان أو يعمل باليد وفي رواية كل ابن آدم حسود وبعض الناس في الحسد أفضل  
من بعض ولا يضرحسد احسده مالم يتكلم باللسان أو يعمل باليد والطبراني لا يزال الناس  
بخير مالم يتحاسدوا والحاكم والدليل ان ابايس يقول ابغوا من بني آدم البغي والحسد قائم ما  
يعدلان عند الله الشرك وأحمد والبخاري في الادب المفرد والترمذي وابن ماجه والحاكم  
وابن حبان ما من ذنب أجدر من أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في  
الآخرة من البغي وقطيعة الرحم وابن عدي وابن الجار احذروا البغي فانه ليس من عقوبة  
هي أخطر من عقوبة البغي وابن لال لوبقي جبل على جبل لذلك الباغى منه ما والترمذي  
وحسنه لا تظهر السماتة لا خيك في عافيه الله وفي رواية فبرحه الله ويبتليك واليه من  
أسوأ الناس منزلة من أذهب آخرته بدنيا غيره والبخاري في تاريخه ان أشد الناس ندامة يوم  
القيامة رجل باع آخرته بدنيا غيره وابن ماجه من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عبدا  
أذهب آخرته بدنيا غيره والطبراني ان من شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة عبدا  
أذهب آخرته بدنيا غيره والسجزي اياكم والهوى فان الهوى يعم ويعمى والطبراني وابونعيم  
ما تحت ظل سماء من اله يعبد من دون الله أعظم عند الله من هوى متبع وقال صلى الله عليه  
وسلم في النهي عن الحسد واسبابه وغرائه لا تبغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تقاطعوا  
وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم ان يهجر أخاه فوق ثلاثة رواه الشيخان وقال أنس  
رضي الله عنه كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال يطلع الآن من هذا الفج رجل من  
أهل الجنة فطلع رجل من الأنصار تنطف لحية من وضوئه وقد علق عليه بيده الشمال فسلم فلما  
كان من الغد قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فطلع ذلك الرجل بعينه مثل المرة الاولى  
فلما كان يوم الثالث قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل مقالته أيضا فطلع ذلك الرجل على مثل  
حاله الاول فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم تبعه عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما  
فقال عبد الله اني لاحيت أي خاصمت أي فاقصمت أن لا أدخل عليه ثلاثا فان أودت أن تؤوبني  
اليك حتى تغضي الثلاث فعلت فقال نعم قال أنس وكان عبد الله يحدث أنه بات معه تلك الليلة  
الثلاث فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه اذا تعال بالتشديد أي استيقظ وتقلب على فراشه ذكر

الله تعالى وكبر ولا يقوم حتى تقوم الصلاة قال غير أني لم أسمع به يقول الا خيرا فلما مرت الثلاث  
وكنت احتقر عمله فقلت يا عبد الله انه لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ولكني سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك أي عنك ثلاث مرات يطلع عليكم الآن رجل من أهل  
الجنة فطلعت أنت الثلاث المرات فأردت أن أوي اليك فأنتظر ما علك فأقتردي بك فلم أرك عملت  
كبير عمل فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هو الا ما رأيت فلما وليت  
دعائي وقال ما هو الا ما رأيت غير اني لا أجد لاحد من المسلمين في نفسي غشوا ولا أحسداً أحداً على  
خيراً أعطاه الله تعالى آياه فقال عبد الله هي التي بلغت بك رواه أحمد بإسناد على شرط الشيخين  
والنسائي بسند صحيح أيضاً وأبو يعلى والبخاري بنحوه وسمى الرجل المهمل سعداً وقال في آخره فقال  
ما هو الا ما رأيت يا ابن أخي الا أني لم أبت ضاغتنا على مسلم أو كلمة نحوها زاد النسائي في روايته له  
والبيهقي والاصمهاني فقال عبد الله هذه التي بلغت بك وهي التي لا نطبق أي نحن على القيام بها  
ورواه البيهقي أيضاً عن سالم بن عبد الله عن أبيه رضي الله عنهما قال كنا جلوساً عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ليطعن عليكم رجل من هذا الباب من أهل الجنة فجاء سعد بن مالك  
فدخل منه قال البيهقي فذكر الحديث قال فقال عبد الله بن عمرو ما تأبأ بالذي انتهى حتى أبايت  
هذا الرجل فأنتظر عمله قال فذكر الحديث في دخوله عليه قال فناولني عبادة فاضطجعت عليهما  
قريباً منه وجعلت أرقه بعيني ليله كلمات عارسة **وكبر** وهال وجد حتى اذا كان في وجه  
المسحوق فقام فتوضأ ثم دخل المسجد فصلى ثنتي عشرة ركعة بآثنتي عشرة سورة من المفصل ليس من  
طوالة ولا من قصاره يدعو في كل ركعتين بعد التشهد ثلاث دعوات يقول اللهم ربنا  
آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم اكفنا ما أهـمنا من أمر  
آخرتنا وديننا والاهم اننا نسألك من الخير كله ونعوذ بك من الشر كله حتى اذا فرغ فذكر الحديث  
في استقلال جملة الى أن قال فقال أخذ مضجعي وليس في قلبي غم بكسر المجهمة أي حقد على أحد  
وفي حديث كاد الفقراء أن يكون كفرا وكاد الحسد أن يغلب القدر وفي آخره يصيب أمتي داء  
الام قالوا وما داء الام قال الاشرو والبطر والتكابر والتنافس في الدنيا واليابغض والتحاسد  
حتى يكون البغى ثم **يكون** الهرج وفي آخره أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثرتهم المال  
فيتحاسدون ويقتتلون ثم قال صلى الله عليه وسلم استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فان كل  
ذي ذمة محسود وفي آخره انتم الله اعداء قيل ومن أولئك قال الذين يحسدون الناس على  
ما آتاهم الله من فضله وفي آخره ستة يدخلون النار قبل الحساب بسنة قيل من هم يا رسول  
الله قال الامراء بالجور والعرب بالعصية واليهود بالتكبر والتجارب بالخيانة وأهل الرستاق  
بالجهالة والعلماء بالحسد \* وروى أن موسى صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه لما تهجل الى ربه  
عز وجل رأى في ظل العرش رجلا فقبضه بكفانه وقال ان هذا الكريم على ربه فسأل ربه عز وجل  
أن يخبره بأسمه فلم يخبره باسمه وقال أحد ذلك من عمه ثلاث كان لا يحسد الناس على ما آتاهم  
الله من فضله وكان لا يعق والديه وكان لا يعيش بالثيمة \* وعن زكريا صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه

أنه قال قال الله تعالى الحاسد عدو لنعمتي متخط لقضائي غير راض بقسمتي التي قسمت بين  
 عبادي \* وقال بعض السلف أول خطيئة عصي الله بها هي الحسد حسد إبليس آدم أن يسجد له  
 فخمله الحسد على المعصية \* ووعظ بعض الأئمة بعض الأمراء فقال أياك والكبر فانه أول ذنب  
 عصي الله تعالى به ثم قرأوا ذلنا لله لا نكفركم - حيدوا لآدم الآية وأياك والحرص فانه أخرج  
 آدم من الجنة أسكنه الله جنة عرشها السموات والأرض يأكل فيها الاثيرة واحدة نهام عنها  
 فمن حرصه أكل منها فأخرجه الله من الجنة ثم قرأوا اهبطامننا جميعا الآية وأياك والحسد  
 فانه الذي حمل ابن آدم على ان قتل أخاه حين حسده ثم قرأوا اتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا  
 قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لا قتلتك قال انما قبل الله من المتقين  
 وقيل كان السبب أيضا في قتله انه ان زوجته أخت القاتل كانت أجمل من زوجة القاتل أخت  
 المقتول لان حواء ولدت لآدم عشرين بطنا في كل بطن اثنين ذكر وأنثى فكان آدم صلى الله  
 وسلم على نبينا وعليه يزوج أنثى كل بطن لذكر بطن آخر لا ذكر بطنها فلما رأى قابيل ان زوجة  
 أخيه هابيل أجمل حسده عليها حتى قتله ومن جله ما قاله له أيضا واذا ذكر أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فاسكت واذا ذكر القدر فاسكت واذا ذكرت النجوم فاسكت \* وكان بعض  
 الصالحين يجلس بجانب ملك ينصحه ويقول له أحسن الى المحسن يا حسانه فان المسمى مستكفيه  
 اساءته فحسده على قربته من الملك بعض الجهلة وأعمل الحيلة على قتله فبقي به للملك فقال له انه  
 يزعم أنك أبخر وأماره ذلك أنك اذا قربت منه يضع يده على أنفه لا يشم رائحة البخر فقال له  
 انصرف حتى انظر نخرج فدعا الرجل منزله وأطعمه نوما فخرج الرجل من عنده وجاء للملك  
 وقال له مثل قوله السابق أحسن للمحسن كعادته فقال له الملك ادق مني فدنا منه فوضع يده على  
 أنفه مخافة أن يشم الملك منه رائحة الثوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا الا قد صدق وكان  
 الملك لا يكتب بخطه الا بجائزة أو صلة فكذب له بخطه بعض عماله اذا أتاك صاحب كتابي هذا  
 فاذبحه واسلخه واحش جلده تبنا وابعث به الى فأخذ الكتاب وخرج فلقية الذي سعى به فقال  
 ما هذا الكتاب فقال خط الملك لي بصله فقال هبه مني فقال هولاك فأخذه ومضى الى العامل  
 فقال العامل في كتابك أن أذبحك وأسلخك فقال ان الكتاب ليس هو لي الله الله في أمري حتى  
 أراجع الملك قال ليس الكتاب الملك مرا جعة فذبحه وسلخه وحشا جلده تبنا وبعث به ثم عاد  
 الرجل الى الملك كعادته وقال مثل قوله ففجب الملك وقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان  
 فاستوهبه مني فدفعته له فقال الملك انه ذكر لي أنك تزعم أني أبخر قال ما قلت ذلك قال فلم  
 وضعت يدي على أنفك وفبك قال أطعمني ثوما فكرهت أن تشمه قال صدقت ارجع الى مكانك  
 فقد كفى المسمى اساءته فتأمل رجلك الله شوم الحسد وما جرت اليه تعلم سر قوله صلى الله عليه وسلم  
 في الحديث السابق لا تظهر الشهامة لآخيك فيعافيه الله ويبتليك \* وقال ابن سيرين ما حسدت  
 أحدا على شيء من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي فقيرة  
 في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير الى النار \* وقال

أبو الدرداء رضي الله عنه ما أكثر عبد ذكر الموت الأقل فرحه وقل حسده \* وقال \* ماوية رضي  
الله عنه كل الناس أقدر على رضا الحاسد نعمة فانه لا يرضيه الا زوالها \* وقال أعرابي ما رأيت  
ظالما أشبه بظالم من حاسد انه يرى النعمة عليك نعمة عليه \* وقال الحسن رضي الله عنه يا ابن آدم  
لا تحسد أخاك فان كان الذي أعطاه الله لكرامته عليه فلا تحسد من أكرمه الله تعالى وان كان  
لغير ذلك فلم تحسد من مصيره الى النار \* وقال بعضهم الحاسد لا ينال من المجالس الامذية وذلا  
ولا ينال من الملاذكة الالمنة وبغضا ولا ينال من الخلق الا جزعا وغما ولا ينال عند التزع  
الاشدة وهو لا ينال عند الموقف الا فضيحة وهو انا ونكالا \* (تنبيهات) \* منها مرقى أحاديث  
الغضب السابقة ما يدل على ان الله تعالى خلق الغضب من نار وغرزه في الانسان وعينه بطيفته  
فهما قصد في غرض من أغراضه اشتعلت فيه تلك النار الى أن يغلي منها دم قلبه ثم تتشرف في بقية  
عروق البدن فتترفع الى أعاليه كما يرتفع الماء المغلي فينصب الدم بعد ان يساطه الى الوجه  
وتحمر الوجنة والعين والبشرة اصفاها تتحرك لون ما وراءها من حمرة الدم هذا ان استشعر  
القدرة على من غضب عليه والا فان غضب على من قوته أشد من قوته وكان معه بأس من  
الانتقام انقبض دمه من ظاهر جلده الى جوف قلبه وصار خوفه فيه من قوته أو من مساويه  
وشك في قدرته على الانتقام منه تردد دمه بين الانقباض والانبساط فيحمر ويصفر ويضطرب  
فعلم ان قوة الغضب محلها القلب وان معناها غلبان دمه لطلب الانتقام وان هذه القوة انما  
توجه عند نورانها الى دفع مؤذ قبل وقوعه أو التشنى والانتقام بعده فالانتقام هو لذتها  
ومسكها ثم ان التفريط فيها بانعدامها أو وضعها مدموم جدا لانعدام الحمية والغيرة حينئذ  
ومن لا غيرة له ولا مروءة لا يتأهل لشي من أنواع الكمال بوجه من الوجوه لانه بالنسبة بل  
بحضرات الحيوان أشبه وهذا هو معنى قول الشافعي رضي الله عنه من استغضب فلم يغضب  
فهو حار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان وقد وصف الله تعالى الصحابة رضوان الله عليهم  
بالشدّة والحمية فقال تعالى أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين أشداء على الكفار رحماء بينهم  
يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقرّة التفريط في ذلك قلبه الانفة مما يؤتق منه  
من التعرض للحرم كالأخت والزوجة واحتمال الذل من الاخساء وصغر النفس وهذه كلها اقبات  
ومذام ولو لم يكن من غراتها الا قلة الغيرة وخنوثة الطبع وقد قال صلى الله عليه وسلم أتعجبون  
من غيرة سعد أنا أغبر منه والله أغبر مني ومن غيرته ان حرم الفواحش وأخرج احمد والشيخان  
والترمذي لأحد أغبر من الله ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب اليه  
المدح من الله ولذلك مدح نفسه ولا أحد أحب اليه العذر من الله ومن اجل ذلك أنزل  
الكتب وأرسل الرسل والبيهي ان القبرة من الايمان وأحد وأبو داود والنسائي وابن ماجه  
ان من الغيرة ما يحب الله تعالى ومنها ما يغيض الله وان من الخيلاء ما يحب الله ومنها ما يغيض  
الله فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريّة وأما الغيرة التي يغيضها الله فالغيرة في غير ريّة  
وأما الخيلاء التي يحبها الله فاخيال الرجل في القتال واخياله عند الصدقة وأما الخيلاء التي

يغضب الله فاختيال الرجل في البقي والفخر والطبراني ان الله تعالى يحب من عباده الغيور ان  
الله تعالى يغار للمسلم فليغر والشيخان والترمذي ان الله تعالى يغار وان المؤمن يغار وغيره  
الله ان يأتي المؤمن ما حرم الله عليه \* وأما الافراط في تلك القوة فهو مذموم جداً أيضاً وذلك  
بأن يغلب عليه حتى يخرج عن سياسة العقل والدين ولا يبقى له معها فكر ولا بصيرة ولا اختيار  
بل يصير في صورة المضطرب اما لأمور خلقية أو عادية أو مركبة منهم ما بأن تكون فطرته مستعدة  
لسرعة الغضب أو يخالط من يتجج به ويعتده كما لا وشجاعة حتى يرضخ مدحه عنده ومهما  
اشتدت نار الغضب واشتعلت أعمت صاحبه وأصمته عن كل موعظة بل لا تزيد الموعظة الا  
اشتعالاً لا انطفاء نور عقله ومحوره حالاً بدخان الغضب الصاعد الى الدماغ الذي هو معدن الفكر  
وبما يعتدى الى معادن الحس فيظلم بصره حتى لا يرى شيئاً الا سواداً بل ربما زاد اشتعال ناره  
حتى تنفث رطوبة القلب التي بها حياته فيموت صاحبه غيباً \* ومن آثار هذا الغضب في الظاهر  
تغير اللون كما مر وشدة رعدة الأطراف وخروج الافعال عن الانتظام واضطراب الحركة  
والكلام حتى يظهر الزبد على الاشدق وقشدة جرة الاحداق وتقلب المناخر وتستحيل الخلقة  
ولو يرى الغضبان في حال غضبه صورة نفسه لسكن غضبه حياءً من قبح صورته لاستحالة خلقة  
وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فان الظاهر عنوان الباطن اذ قبح ذاتنا نشأ عن قبح هذا فتغير  
الظاهر غيرة تغير الباطن هذا أثره في الجسد وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالقبايح كالسهم  
والفحش وغيرهما مما يستحي منه ذوو العقول مطلقاً وقائله عند قبحه على أنه لا ينظم  
كلامه بل يتخبط نظمه ويضطرب لفظه وأما أثره في الاعضاء فالضرب فافوقه الى القتل عند  
التمكن فان مجزع عن التشفي رجع غضبه عليه فزق ثوبه وضرب نفسه وغيره حتى الحيوان والجماد  
بالكسر وغيره وعدا وعدوا الواله السكران والمجنون الحيران ورجاسة طوع مجزع عن الحركة واعتراه  
مثل الغشية لشدة استيلاء الغضب عليه وأما أثره في القلب فالخقد على المغضوب عليه وحده  
واظهار الشماتة بمسأته والحزن بسرويه والعزم على اقصاء سره وهتك ستره والاستمزاز به وغير  
ذلك من القبايح \* وأما الكمال المطابق فهو اعتدال تلك القوة ان لم يكن فيها تفریط ولا افراط  
وانما تكون طوع العقل والدين فتنبعث حيث وجبت الحمية وتنطفئ حيث حسن الحلم وهذا  
هو الاستقامة التي كاف الله بها عباده والوسط الذي مدحه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله خير  
الامور أوسطها فمن أفرط أفرط وقرب قلبه عالج نفسه الى وصولها الى هذا الصراط المستقيم أو الى  
القرب قال تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها  
كالمعلقة ولا ينبغي لمن مجزع عن الاتيان بالخير كماه أن يأتي بالشركاء فان بعض الشر أهون من بعض  
وبعض الخير أرفع من بعض والله تعالى من فضله يعطى كل عامل مأثله ويسر له ما توجه اليه  
وأثم له \* (ومنها) \* محمل ذم الغضب ان كان يباطل والا فهو محمود ومن ثم كان صلى الله عليه  
وسلم لا يغضب الا الله أخرج الشيخان ان رجلاً قال يا رسول الله اني لا تأخر عن صلاة الصبح  
من أجل فلان مما يبطل نمازيت النبي صلى الله عليه وسلم غضب في موعظة قط أشد مما غضب

في مواعظته يومئذ فقال يا أيها الناس ان منكم منفرين فأياكم أم الناس فليوجز قات من  
ورائه الكبير والصغير وذا الحاجة قالت عائشة قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر  
وقد سترت سهوة لي أي صفة بين يدي البيت بقوام أي ستر رقيق فيه تماثيل فلما رآه صلى الله عليه  
وسلم هتكه أي أفسد الصورة التي فيها ورماه بيده وقال يا عائشة أشد الناس عذابا عند الله يوم  
القيامة الذين يضاھون بخلق الله عز وجل قال أنس رأى صلى الله عليه وسلم نخامة في القبلة  
فشق ذلك عليه حتى روى في وجهه الغضب فقام فحكها بيده وقال ان أحدكم اذا قام في صلاته  
فانه يناجي ربه او قال ان ربه بينه وبين القبلة فلا يبرز عن أحدكم قبل القبلة ولكن عن يساره أو  
تحت قدمه أي في غير المسجد ثم أخذ طرف رداءه فبصق فيه ثم رده بعضه على بعض وقال أو يفعل  
هكذا \* (ومنها) \* ظن قوم ان الرياضة تزيد الغضب بالكلية وآخرون أنه لا يقبل العلاج  
أصلا قال الغزالي والحق ما سنده وحاصله أن الانسان مادام يحب شيئا ويكره شيئا فلا  
يخلو من الغضب ثم المحبوب ان كان ضروريا كالقوت والمسكن والملبس وصحة البدن فلا بد من  
الغضب لاجل تفويته وان كان غير ضروري كالجاء والصيت والتصدق في المجالس والمباهاة  
بالعلم والمال الكثير أمكن عدم الغضب عليه بالزهد ونحوه وان صار محبوبا بالعادة والجهل  
بمقاصد الامور وأكثر غضب الناس على هذا القسم أو ضروريا في حق بعض الناس ككتب  
العلماء وآلات المحترفين وهذا القسم لا يغضب لقواته الا المضطر اليه بخلاف غيره اذا علم ذلك  
فالقسم الاول لا تؤثر الرياضة في زواله بالكلية لانه قضية الطبع بل في استعماله على حد  
يستحسنه التسرع والعقل وذلك ممكن بالمجاهدة وتكليف التحمل والاحتمال مدة حتى يصير الحس  
والاحتمال خلقا راسخا وكذلك القسم الثالث لان من هو ضروري في حقه بمنزلة المضطر الى  
الغضب على قواته فلا يمكن بالمجاهدة زواله بل ضعفه نظير ما تقر في الذي قبله وأما القسم الثاني  
فيمكن بالمجاهدة زواله بالكلية لامكان اخراج حبه من القلب اعدام اضطراره اليه والملاحظة  
أن وطن الانسان الحقيقي القبر ومستقره الآخرة وانما الدنيا محل تزوده بقدر الضرورة وما  
وراء ذلك وبان عليه في وطنه ومستقره فليزهد فيها ما حيا حبها من قلبه نعم وصول الرياضة الى قلع  
أصل هذا نادر جدا وتأمل قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر فأياها  
مسلم سببته أو لعنته أو ضربته فاجعلها مني صلاة عليه وزكاة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة  
وقال ابن عمرو بن العاصي يا رسول الله اكتب عنك ما قلت في الغضب والرضا فقال صلى الله  
عليه وسلم اكتب فوالذي بعثني بالحق ما يخرج منه الا حق وأشار الى لسانه ولم يقل اني  
لا أغضب ولكن قال ان الغضب لا يخرجني عن الحق أي لا أعمل بموجب الغضب قال علي كرم  
الله وجهه كان صلى الله عليه وسلم لا يغضب للدينا فاذا غضب للحق لم يعرفه أحد ولم يقم لغضبه شيء  
حتى ينتصر له والحاصل أن أعظم الطرق في الخلاص من الغضب محو حب الدنيا عن القلب  
بمعرفة آفاتھا وغوائلھا وأعظم الطرق في الوقوع في ورطته الزهو والعجب والمزاح والهزل  
والهزؤ والتعير والممارسة والمضارة والقدر وشدة الحرص على قصول المال والجاه فهذه بأجمعها

أخلاق رديئة مذمومة شرعا ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالتها  
بالمجاهدة والرياضة إلى أن يتحلى باضدادها \* (ومنها) \* من من الأحاديث ما يعلم به دواء الغضب  
ومزيله بعد هييجانه ومرجعه إلى العلم والعمل فالعلم بأن يتفكر فيما سيجي في فضل كظم الغيظ  
وفي العفو والحلم والاحتمال فإنه حينئذ يرغب فيما أعده الله له من الثواب فيزول ما عنده وما  
يضطره إلى الهوان والعذاب ومن ثم لما أمر محمد رضي الله عنه بضرب رجل قرأ عليه خذ العفو  
وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فقرأها عمر وتأملها فغلاها وكان وقافا عند كتاب الله  
لا يتجاوزها وتأسى به عمر بن عبد العزيز فحفيده في هذا فأمر بضرب رجل ثم قرأ والكاظمين  
الغيظ فأمر بإطلاقه وبأن يتأمل في أن قدرة الله عليه أعظم من قدرته هو فربما لو أمضى غضبه  
أمضى الله عليه غضبه فهو أحوج ما يكون للعفو يوم القيامة ومن ثم جاء كما ترى ابن آدم إذ كثر  
حين تغضب أذكر لحسين أغضب فلا أمحقك فمين أمحق وبأن يحذر نفسه عاقبة الانتقام من  
تسلط المنتقم منه على عرضه وإظهار معاليه والنهانة بمصائبه وغير ذلك من مكاييد الأعداء  
فهذه غوائل دينوية ينبغي لمن لا يعول على الآخرة أن لا يقطع نظره عنها وبأن يتفكر في قبح  
صورته عند غضبه مع قبح الغضب عند نفسه ومساومة صاحبه للكذب الضاري ومساومة  
الحليم للأنبياء والأولياء ويتأمل بعد ما بين الشبهين وبأن لا يصغى إلى وسوسة الشيطان المهيجة  
لغضبه فإن تركه يورث عجزه عند الناس ويتأمل أن هذا دون عذاب الله وانتقامه المفرعين على  
الغضب والانتقام إذا غضبان يودجريان الشيء على وفق مراده دون مراد الله ومن وقع في هذه  
الورطة لا يأمن غضب الله وعذابه بما هو أعظم من غضبه وانتقامه والعمل بأن يستعين بالله  
من الشيطان الرجيم ويأخذ بأنفسه ويقول اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ  
قلي وأجبرني من مضلات الفتن لحديث فيه ثم اجلس ثم يسطبع لي قرب من الأرض التي خلق  
منها حتى يعرف حقارة أصله وذل نفسه ويسكن عن الحركة الناشئ عنها الحرارة الناشئ عنها  
الغضب كما في حديث أن الغضب جرة توقد في القلب ألم تراها إلى اتقاخ أو داجه وجرة عينية  
فاذا وجد أحدكم من ذلك شيئا فليجلس وإن كان جالسا فليجلس وإن كان قائما فليجلس وإن كان نائما  
فليجلس فإن النار لا يطفئها إلا الماء وفي حديث آخر إذا غضب أحدكم فليتبوئ بأبوابه فإن  
الغضب من النار وفي رواية أن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفئ  
النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليتبوئاً وفي رواية إذا غضبت فاسكت وفي أخرى إلا أن الغضب  
جرة في قلب ابن آدم ألا ترون إلى جرة عينية واتقاخ أو داجه فمن وجد من ذلك شيئا فليصق  
خده بالأرض قال الغزالي وكان هذا إشارة إلى السجود وتمكين أعز الأجزاء من أذل المواضع  
وهو التراب لتستشعر به النفس الذل فتزيل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب واستنشق  
عمر بما عند غضبه وقال أن الغضب من الشيطان وهذا يذهب الغضب \* وعمر أبو ذر رضي الله  
عنه رجلا بأمه قيل هو بلال فعنه النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال له يا أبا ذر أرفع رأسك فانظر رأي  
إلى السماء وعظم خالقها ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحمر ولا أسود إلا أن تفضل به العلم ثم قال إذا

غضبت فان كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فانتكس وان كنت متكئا فاضطجع \* (ومنها) \*  
لا يجوز لك اذا ظلمت بنحو غيبة أو قذف أو تجسس أن تقابل ذلك بمثله لانه لا حذله يوقف على  
المماثلة فيه والقصاص انما يجري فيما فيه المماثلة نعم وخص اعتماد أن يقابله بما لا يثقل عنه  
أحد كما حق قال مطرف كل الناس أحق فيما بينه وبين ربه الا ان بعض الناس أقل حياقة من  
بعض وقال عمر الناس كلهم حق في ذات الله فكما هل اذا ما من أحد الا وفيه جهل قال الغزالي  
وكذا ياسبى الخلق باصفى الوجه ياتلاب الاعراض اذا كان ذلك فيه وكذا لو كان فيك حياة  
ما تكلمت ما أحقر لك في عيني بما فعلت ونزال الله وان تقم منك فاما فهو القذف وسب الوالدين  
فحرام اتفاقا والدليل على جواز ذلك ان زينب سبت عائشة رضى الله عنهما فأجابتهما حتى غلبتها  
بمحضرته صلى الله عليه وسلم لم يقل انها ابنة أبيها والمراد بالسب هنا أنها أجابتهما عن كلامهما  
بالحق وقابلتهما بالصدق والافضل ترك ذلك وان جاز لانه يجزى الى ما هو أقيح وأخش وفي حديث  
المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه تلك وفي آخره قسم الخلق الى سريعهما وبطيئهما  
وسريع أحدهما وبطيئ الآخر وجعل خيرهم بطيئ الغضب وسريع الرضا وشيئهم عكسه  
\* (ومنها) \* قدم تران من ثمرات الغضب الحقد والحسد ويانه ان الغضب اذا لزم كظمه لعجزه  
عن التشنق حال الرجوع الى الباطن واحتقن فيه فصار حقد او حسدا او حينئذ يلزم قلبه استنقاله  
وبغضه دائما فهذا هو الحقد ومن ثمراته أن تحسده بان تتنق زوال نعمته عنه وتتمتع بنعمته  
وتفرح بمصيبته وأن تشتم ببياتته وتمجره وتقاطعه وان أقبل عليك وتطابق لسانك فيه بما لا يحل  
وتمزأبه وتسخر منه وتؤذيه وتمنعه حقه من نحو صلة رحم أو رد ظلمة وكل ذلك شديد الانم  
والتحريم وأقل درجات الحقد الاحتراز من هذه الآفات المنقصة للدين ومن ثم قال صلى الله  
عليه وسلم المؤمن ليس بمحقود \* (ومنها) \* قد علمت قريبا معنى الحسد فلا حسد الا على نعمة بأن  
تكرهها للغير وتحب زوالها عنه فان اشتهيت لنفسك مثلها مع بقائها الذو بها فهو غبطة وقد  
يخص باسم المنافسة وهي قد تسمى حسدا كما مر في خبر لا حسد الا في اثنين وفي حديث  
المؤمن يغبط والمنافق يحسد اذا تقرر ذلك فالاول حرام وفسوق بكل حال نعم ان تنق زوال  
نعمة فاجر من حيث انها آلة فساد واذا نه الخلق ولو صلح حاله لم تنق زوالها عنه فلا حرمه لانه  
لم تنق زوالها من حيث كونها نعمة بل من حيث كونها آلة الفساد والايذاء ويدل على تحريم  
الحسد وأنه فسوق وكبيرة ما قدمناه من الاخبار ومن آفاته ان فيه تسخطا لقضاء الله اذا نعم على  
الغير بما لا مضرة عليك فيه ونعماته بأخيك المسلم قال الله تعالى ان تمسسكم حسنة نسوهم  
وان تصيبكم سيئة يفرحوا بها وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا  
حسدان عند أنفسهم ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكفرون سواء أم يحسدون الناس على  
ما آتاهم الله من فضله والثاني أعنى الغبطة والمنافسة فليس بجرام بل هو اما واجب أو مندوب  
أو مباح قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون سابقوا الى مغفرة من ربكم والسابقة  
تقتضى خوف الفوت كعبددين يتسابقان لخدمة مولاهما حتى يحظى السابق عنده فالواجب



يكون في النعم الدينية الواجبة كنعمة الايمان والصلاة المكتوبة والزكاة فيجب أن يجب  
أن يكون مثل القائم بذلك والا كنت راضيا بالمعصية والرضا به اسرام (والمندوب) يكون في  
الفضائل كالعلوم واتفاق الاسوال في المبرات (والمباح) يكون في النعم المباحة كالنكاح نعم  
المنافسة في المباحات تنقص من الفضائل وتنقص الزهد والرضا والتوكل وتوجب عن  
المقامات الرفيعة من غير انهم نعم هنادقيقة ينبغي التنبيه لها والواقع الانسان في الحسد الحرام  
من غير أن يشعر وهي ان من أيس من أن ينال مثل نعمة الغير بالضرورة ان نفسه تعتقد أنه  
ناقص عن صاحب تلك النعمة وأنها تحب زوال نعمها وزواله لا يحصل الا بمساواة ذي النعمة  
أو بزوالها عنه وقد فرض يأسه عن مساواته فيها فلم يبق الا محبته لزوالها عن الغير المقتزها عنه  
اذ بزوالها يزول تحافه وتقدم غيره عليه بها فان كان بحيث لو قدر على ازالته عن الغير أزالها فهو  
حسود حسد اذ موما وان كان عنده من التقوى ما يمنعه عن ازالته مع قدرته عليها وعن محبة  
زوالها عن الغير فلا اثم عليه لان هذا امر جبلي لا تنفك النفس عنه ولعله المعنى بان الخبر السابق  
كل ابن آدم حسود وفي رواية ثلاثة لا يتفك المسلم عنهم الحسد والظن والطيرة وله منهن مخرج  
اذا حسدت فلا تبغ أي ان وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به ويعد من يريد مساواة غيره في النعمة  
فيحجز عنها سيما ان كان من أقرانه أن يتفك عن الميل الى زوالها فهو هذا الحسد المنافس يشبه  
الحسد الحرام فينبغي الاحتياط التام فانه متى صغى الى محبة نفسه ومال باختياره الى مساواته  
لذي النعمة بمحبة زوالها عنه فهو مرتكب في الحسد الحرام ولا يتخلص منه الا ان قوى ايمانه  
ورسخ قدمه في التقوى ومهمه ما حركه خوف نقصه عن غيره جره الى الحسد المحظور والميل  
الطبع الى زوال نعمة الغير حتى ينزل لمساواته وهذا الارخصة فيه بوجه سواء كان في مقاصد  
الدين أم الدنيا قال الغزالي ولكن ذلك يعني عنه ما لم يعمل به ان شاء الله تعالى وتكون كراهته  
لذلك من نفسه كفارة له (ومنها) قد عرفت ماهية الحسد وأحكامه وأما مراتبه فهي اما محبة  
زوال نعمة الغير وان لم تنقل للحاسد وهذا غاية الحسد اذ مع انتقالها اليه أو انتقال مثلها اليه  
والأحب زوالها الثلاث تميز عليه أولا مع محبة زوالها وهذا الاخير هو المافوق عنه من الحسد  
ان كان في الدنيا والمطلوب ان كان في الدين كما مر (ومنها) لاشك ان الحسد من أمراض القلوب  
العظيمة وأمراض القلوب لا تدوى الا بالعلم فالعلم النافع لمرض الحسد ان تعرف أنه يضردنيا  
ودنيا ولا يضردن المحسود ولا دنيا ولا دنيا الا لا تزول نعمة بحمد قط والالم يبق لله نعمة على أحد حتى  
الايمان لان الكفار يحبون زواله عن أهله بل المحسود ومنفعة بحسبك ديناً لانه مظلوم من  
جهتك سيما ان أبرزت حسدك الى الخارج بالغيبة وهتك الستر وغيرهما من أنواع الايذاء فهذه  
هدايات هدى اليه حسنانك بسببها حتى تلقى الله يوم القيامة مفلسا محروما من النعم كما حرمت منها  
في الدنيا ودنيا سلامته من غمك وحزنك وغيرهما مما يأتي ومتى انكشف غشا بصيرتك ورين  
قلبك وتأملت ذلك ولم تكن عدو نفسك ولا صديق عدوك أعرضت عن الحسد أصلا ورأسا حذرا  
من ان تكول قد وقعت به في ورطة عظيمة هي أنك قد سخطت قضاء الله وكرهت قسمة الله وعدله

وهذه جنابة أي جنابة على حضرة التوحيد وناهيك بها جنابة على الدين وكيف لا وأنت قد  
فارقت بذلك الانبياء والاولياء والعلماء العاملين في جهم وصول الخير لعباد الله وشاركت ابليس  
والشياطين في محبتهم للمؤمنين البلاء وزوال النعم وهذه خبايا في القلب تأكل حسناك كما  
تأكل النار الحطب هذا مع ما ينضم لذلك من ضرر ذلك الديوى يتوالى الهم والنعم عليك كلما رأيت  
محسودك يتزايد في النعم وأنت تتناقص فيها فان هذا من جملة آفات حسدك فأنت دائماً في  
غاية الحزن والنعم وضيق الصدر وتشعب القلب فلو فرض انك لم تؤمن ببعث ولا حساب لكان من  
الحزم ترك الحسد حتى تسلم من هذه العقوبات الديوية الناجزة قبل العقوبات الاخرية  
فظهر انك عدو نفسك وصديق عدوك اذ تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به  
عدوك فيهما وصرت مذموماً عند الخلق والخلق شقياً حالوماً كلاً وأما العمل النافع لذلك  
المرض فهو ان تكلف نفسك أن تصنع بالمحسود ضد ما اقتضاه حسدك فتبدل الذم بالمدح والتكبر  
عليه بالتواضع له ومنع ادخال رفق عليه بزيادة الارفاق به وهكذا فهو يضاعف داء الحسد وكلما  
زادت من ذلك زاد تناقص الحسد الى أن ينعدم فافهم تسلم وامتنل تغنى والله سبحانه الموفق  
واليه ترجع الامور (ومنها) \* لا شك أن كل أحد يغض من اذاه طبعاً فلا يستوى عنده حسن  
حاله وسوءه غالباً وبهذا ينزع الشيطان النفس الى حسده فان اطاعته حتى أظهرت الحسد  
بقول أو فعل اختيارى أو أبطنته بأن أحب زوال نعمته فهي عاصية بحسدها اذ معصية الحسد  
بالقلب فحسبت مظلمة متعلقة بالخلق فلا يشترط في التوبة منها استئصال المحسود لانها أمر باطن  
لا يطاع عليه الا الله تعالى فحق كفت ظاهرك وألذت مع ذلك قلبك كراهة ما يترسخ فيه بالطبع  
من حب زوال النعمة حتى كأنك مقت نفسك على ما في طبعها كانت تلك الكراهة من جهة العقل  
في مقابلة الميل من جهة الطبع وحينئذ تكون قد أدت الواجب ولا تدخل تحت اختيارك  
غالباً أكثر من هذا فاما تغيير الطبع الى أن يستوى عنده المؤذى والمحسن ويهكون فرحه  
بنعمتهما وغمه بيليتهما سواء فامر يا به الطبع ما لم يستغرق في محبة الله تعالى ويستغل به الى  
أن يرى الخلق كله هم يعين واحدة وهي عين الرحمة ويتقدير حصول هذه الحالة لا تدوم بل تكون  
كالبريق ثم يعود القلب الى طبعه والشيطان الى منازعته بالسوسة ومهما قابل ذلك بكراهته  
بقلبه فقد أدى ما كلفه وقد ذهب قوم الى أنه لا يأنم مادام الحسد لم يظهر على جوارحه لخبر ثلاث  
لا يحلو منهن مؤمن وله منهن مخرج فخرج من الحسد ان لا يبغي وهذا ضعيف أو شاذ بل الصواب  
ما مر من حرمة مطاقا ويحمل الخبران صح على ما تقر من أنه يكرم ذلك ديناً وعقلاً في مقابلة  
حب الطبع لزوال نعمة العدو وهذه الكراهة تنبع من البغي والايذاء وقد مرّت الاخبار  
الصريحة الصحيحة في ذم كل حاسد وناغمه والحسد ليس حقيقة الا في القلب وكيف يسوغ  
لاحد أن يجوز محبة اسامة مسلم واشتمال قلبه عليه من غير كراهة منه لذلك \* (خاتمة) \* في ذكر ثمر  
من فضائل كظم الغيظ والعفو والعفم والحلم والرحمة والحب في الله تعالى قال تعالى والكاظمين  
الغيظ والعافين من الناس واقع يحب المحسنين خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين

ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم  
وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم ولن صبر وغفران ذلك لمن هزم الامور  
فاصفح الصغائر الجبيل وليعفووا وليصفحوا ألا تقبون أن يغفر الله لكم واخفض جناحك  
للمؤمنين ولو كنت فظا غليظا القلب لانقضوا من حولك والآيات في ذلك كنيهة معلومة  
واخرج الشيخان أن الله عز وجل رفيق يحب الرفق في الأمر كله يبرأ ولا تعسروا وبشروا  
ولا تنفروا ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قطالا اختار أيسرهما ما لم يكن غمنا  
فان كان انما كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط في شيء  
الا ان تنتهك حرمة الله عز وجل فينتقم الله عز وجل هل أتى عليك يا رسول الله يوم كان أشد من  
يوم أحد قال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيته منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن  
عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبهني الى ما أردت فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم يستفق الا وأنا  
بقرن النعالي فرفعت رأسي فاذا أنا بصحابة قد أغلظت في فنظرت فاذا فيها جبريل عليه السلام  
فناداني فقال ان الله عز وجل قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال  
لتأمره بما شئت فيهم فناداني ملك الجبال فسلم علي وقال يا محمد ان الله قد سمع قول قومك لك وأنا  
ملك الجبال وقد بعثني ربي اليك لتأمرني بما شئت فان شئت أطبقت عليهم الاخشبين فقلت بل  
ارجو أن يخرج الله عز وجل من أصلاهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئا قال أنس كنت  
أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد فخرتني غليظ الحاشية فأدركه اعرابي فحبذ  
بردائه جبذة شديدة فنظرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم وقد أثرت به حاشية الرداء  
من شدة جبذته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه وضحك ثم أمره ببعطاء  
قال ابن مسعود كأنني أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي نبيانا الانبياء وقد  
ضربه قومه فأدموه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون ليس  
الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ومسلم ان فيك خصلتين يحبهما  
الله الحلم والاناة قاله لاشج عبد القيس كما يأتي ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق  
ما لا يعطي على ما سواه ان الرفق لا يكون في شيء الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه من يحرم الرفق  
يحرم الخير كله ان الله عز وجل كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتهم فاحسنوا القتله واذا  
ذبحتم فاحسنوا الذبحة وايحداكم شفرته ولبحه ذبيحته ما ضرب رسول الله صلى الله عليه  
وعلى آله وصحبه وسلم شيئا قط يده ولا امرأة ولا خادما الا أن يجاهد في سبيل الله وما يل شيء  
قط فينتقم من صاحبه الا أن ينتهك شيء من محارم الله عز وجل فينتقم الله عز وجل قال أبو  
هريرة قال قال رسول الله ان لي قرابة أصلهم ويقطعونني وأحسن اليهم ويسبونني وأحلم  
عليهم ويجهلون علي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اني كنت كما قلت فكأنما تسفهم الملأ أي  
الرماد الحار ولا يزال معك من الله عز وجل تطهير عليهم ما دمت على ذلك والبصاري ان اذا  
الخويرة لما بال في المسجد فام الناس اليه ليقعوا فيه فقال صلى الله عليه وسلم دعوه وأريقوا

على بوله سجلا أى بفتح المهملة وسكون الجيم من ماء وقال ذنوباً أى بفتح الميم وكلاهما المدلول  
 المثلثة ماء قائما بعشتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين وأحمد والبخارى في الادب وابن سعد  
 وأبو يعلى والبغوى وابن حبان عن الأشج واجمه المتذرين عامراً أن فيك خلقتين يحبهما الله  
 الحلم والأناة ومسلم والترمذى عن ابن عباس ومسلم عن أبي سعيد وأحمد والطبراني وأبو داود  
 والبغوى والبيهقى عن أم أبان عن جدها والطبراني وأبو يعلى عن الأشج والطبراني عن ابن عمرو  
 الترمذى وأبو نعيم عن جويرية أن فيك خلقتين يحبهما الله ورسوله الحلم والأناة والباوردى  
 بالأشج أن فيك خلقتين يحبهما الله ورسوله والطبراني فيك خلقتان يحبهما الله الأناة والتؤدة  
 والترمذى وحسنه الأخرى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من تحرم عليه النار قلنا بلى يا رسول الله  
 قال تحرم على كل قريب هين لين سهل والطبراني خيار أمي أحداؤهم الذين إذا غضبوا رجعوا  
 الحدة تعترى خيار أمي وابن عدى الحدة تعترى حمله القرآن لعزة القرآن في أجوافهم والدليل  
 الحدة لا تكون إلى في صالح أمي وإبرارها والسجزي والدليل ليس أحداً حق بالحدة من  
 حامل القرآن لعزة القرآن في جوفه وأبو نعيم أن الرجل ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم  
 وأنه ليكتب جباراً ولا يملك الأهل بيته والخطيب الحليم سيد في الدنيا وسيد في الآخرة كاد  
 الحليم أن يكون نبياً وابن ماجه ياشج أن فيك خلقتين يحبهما الله تعالى الحلم والتؤدة وهى  
 بالدال المهملة التأتى في الاسور حتى يتبين حسنهما من قبحها والبيهقى ليس بحليم من لم يعاشر  
 بالمعروف من لا بدله من معاشرته حتى يجعل الله له من ذلك مخزجاً وأبو نعيم ما أزين من حلم  
 ما أودى أحداً ما أودى في الله وأحمد والطبراني ما يخرج عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة  
 فيظ كظمها ابتغاء وجه الله وابن ماجه ما من جرعة أعظم أجراً عند الله من جرعة غيظ كظمها  
 عبد ابتغاء وجه الله وابن أبي الدنيا ما جرعة أحب إلى الله من جرعة غيظ يكظمها عبداً ما كظمها  
 عبداً إلا ملأ الله جوفه إيماناً وأبو داود من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمانة  
 وإيماناً ومن ترك لبس ثوب جميل وهو يقدر عليه تواضعاً كساه الله حلة الكرامة ومن توج  
 الله توجّه الله تاج الملك وأصحاب السنن الأربعة من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينقذه دعاه الله  
 على رؤس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره من الحور العين برزقه منها ما شاء الله وابن أبي  
 الدنيا من كف غضبه ستر الله عورته وابن عساكر وجبت محبة الله على من أغضب حلم وابن  
 عدى أبغ الرقة عند الله تعلم عن جهل عليك وتعطى من عرمك وابن السني ما أضيق شئ إلى  
 شئ أفضل من حلم إلى علم وابن شاهين عن ابن مسعود ما أعز الله بهل قط ولا أذل الله بهلم قط  
 ولا نقصت صدقة من مال قط والدليل غريبتان كلمة حكمة من سفيه وكلمة سفه من حليم فاغفروها  
 فإنه لا حليم الا ذو عثرة ولا حليم الا ذو تجربة والعسكري لا حليم الا ذو أناة ولا حليم الا ذو عثرة  
 ولا حليم الا ذو تجربة والطبراني من لا يرحم من في الارض لا يرحمه من في السماء أى عزه  
 وسلطانه من لا يرحم من لا يغفر ولا يغفر له ومن لا يتب لا يتب عليه انما يرحم الله من  
 عباده الرجاء ليس مناص لم يرحم صغيرنا ولم يعرف حق كبيرنا وليس مقام من غشفاً ولا يكون

المؤمن مؤمنا حتى يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه البركة في أكلنا فمن لم يرحم صغيرنا ويجل  
كبيرنا فليس منا والدولابي وأبو نعيم وابن عساكر خاب وخسر عبد لم يجعل الله تعالى في قلبه رتبة  
للشجر وأحمد وأبو داود والترمذي والحاكم الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى أرجوا من في  
الأرض يرحمكم من في السماء زاد السلافة المتأخرون والرحم شخصنة من الرحمن أي أفاضها  
مشتق من اسمه الرحمن فمن وصله وصله الله ومن قطعها قطعها الله وأحمد والشيخان وأبو داود  
والترمذي من لا يرحم لا يرحم وأحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم لا تنزع الرحمة إلا من شق  
وأحمد وأبو نعيم والبيهقي أرجوا ترجوا واغفروا يغفركم ويل لا قاع القول أي الذين  
يسئعون ولا يعلمون به وويل للمصريين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون ومسلم لا يستتر  
عبد عبد في الدنيا إلا استره الله يوم القيامة وابن ماجه من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته  
يوم القيامة ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يقضه به في بيته وأحمد  
والطبراني والبيهقي وابن عدي أشكر الناس لله أشكرهم للناس والترمذي خصلتان من كاتباته  
كتبه الله شاكرًا صابرا ومن لم تكنوا فيه لم يكتبه الله شاكرًا ولا صابرا من نظرفي دينه إلى من هو  
فوقه فاقته في دينه ونظرفي دنياه إلى من هو دونه فحمد الله على ما فضل به عليه كتب الله شاكرًا صابرا  
ومن نظرفي دينه إلى من هو دونه ونظرفي دنياه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاتته منه لم يكتبه  
الله شاكرًا ولا صابرا وأحمد والطبراني انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من  
هو فوقكم فهو أجدران لا تزدرى أمانة الله عليكم والبيهقي بعثت بداراة الناس رأس العقل  
المدارة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وابن حبان والطبراني والبيهقي  
مدارة الناس صدقة والديلى أن الله أمرني بداراة الناس كما أمرني بإقامة القرائن وابن  
أبي الدنيا رأس العقل بعد الإيمان بالله مداراة الناس وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في  
الآخرة وأهل التكبر في الدنيا أهل التكبر في الآخرة وأحمد من أذل عنده مؤمن فلم ينصره  
وهو يقدر على أن ينصره أذل الله على رؤس الأشهاد يوم القيامة ومسلم أن الله عز وجل يقول  
يوم القيامة أين المتصابون لجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي والترمذي وحسنه  
المتصابون لجلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء ومالك بسند صحيح قال الله  
تبارك وتعالى وجبت محبتي للمتصابين في والمتحابين في والمتزاورين في والمتبازلين في وفي  
الحديث الصحيح إذا أحب الرجل أخاه فليخبره أنه يحبه

### \*(الكبيرة الرابعة الكبرى والعجب والخيلة)\*

قال الله تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق واستفقدوا وخاب كل  
جبار عنيد كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار أنه لا يحب المتكبرين أن الذين  
يتكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أي صاغرين والآيات في ذم الكبر كثيرة  
وأخرج الشيخان بينما رجل عشي في حلة تعجبه نفسه مر رجل أي ممشط رأسه محتال في مشيته  
اذخرف الله به فهو يتجمل في الأرض إلى يوم القيامة والبخاري وغيره بينما رجل من كان

قبلكم يجزأ زار من الخيل مخسفة فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة والخيلاء بضم الخاء  
 المجهة أو كسرهما وفتح الياء مدود هو الكبير والمجرب ويتجلجل بيمين أي يقوص وينزل فيها  
 وأحد البزار بسند صحيح بينما رجل ممن كان قبلكم خرج في بردين أخضرين محتالاً فيهما أمر  
 الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة وصح أيضاً أن رجلاً كان في حلة جراء فتجتر  
 واختال فيها فحسب الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ومسلم أن الله لا ينظر إلى  
 من يجزأ زار بطراً لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قيل إن الرجل يحب أن  
 يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق أي بفتح الموحدة  
 والمهملة رده ودفعه وغمط الناس أي بفتح المجهة وسكون الميم وبالمهملة وهو احتقارهم  
 وازدراؤهم وكذا غصهم بالمهملة وقدر واما الحاكم فقال ولكن الكبير من بطر الحق وازدوى  
 الناس وقد احتجأ أي الشيطان برواه ومسلم والنسائي وابن ماجه أن الذي يجزأ زار من  
 الخيل لا ينظر الله إليه يوم القيامة والترمذي خرج رجل ممن كان قبلكم في حلة له محتال فيها  
 فأمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ومسلم وأبو داود والترمذي وابن  
 ماجه لا يدخل النار من في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولا يدخل الجنة أحد في قلبه  
 مثقال حبة من خردل من كبر والترمذي لا يزال الرجل يتكبر ويذهب بنفسه حتى يكتب في  
 الجبارين فيصيبه ما أصابهم والنسائي والترمذي واللفظ له وقال حديث حسن يحشر  
 المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان يساقون إلى  
 سجن في جهنم يسمى بولس تعلوهم نار الانيار يسقون من عصارة أهل النار طينة الخبال  
 وبولس عو حدة مضومة قواوسا كنة فلام مفتوحة فهملة والخبال بفتح المجهة فالوحدة  
 وفي رواية يحشر المتكبرون يوم القيامة ذر في صور الرجال تعلوهم كل شيء من الصغار ثم يساقون  
 إلى سجن في جهنم يقال له بولس تعلوهم نار الانيار يسقون من طينة الخبال عصارة أهل النار  
 وفي أخرى يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صور الذر تطوهم الناس لهوانهم  
 على الله والحاكم وصححه على شرط مسلم الكبير ياء ردائي فن نازعني في ردائي قصمته وميمونة  
 قال الله تعالى الكبير ياء ردائي والعزاز ياء ردائي فمن نازعني فيها عذبتهم وأحد وأبو داود  
 وابن ماجه قال الله تعالى الكبير ياء ردائي والعظمة ازار ياء ردائي واحد منهم ما قدفته  
 في النار والطبراني أن الله تعالى يقول إن العزاز ياء ردائي والكبير ياء ردائي فمن نازعني فيها عذبتهم  
 ومسلم وأبو داود وابن ماجه واللفظ له يقول الله تعالى الكبير ياء ردائي والعظمة ازار ياء ردائي فمن  
 نازعني واحد منهم ألقيته في جهنم وأحد وابن ماجه والحاكم ما من رجل يتعاطم في نفسه  
 ويحتال في مشيئته إلا أتى الله تعالى وهو عليه غضبان والبزار كلكم بنو آدم وآدم خلق من تراب  
 لينتهين قوم يقتضرون بآبائهم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان وابن عسكرا ياء الكبر  
 فان ابليس جعله الكبير على أن لا يجد لآدم وياكم والحرص فان آدم جعله الحرص على أن  
 أكل من الشجرة وياكم والحسد فان ابن آدم انما قتل أحدهما صاحبه حسداً فهذا أصل

خطيئته والطبراني اياكم والكبر فان الكبر يكون في الرجل وان عليه العبادات وأجد والشيطان  
والترمذي والنسائي وابن ماجة الا أخبركم بأهل النار كل عتل أي بضعتين فشددة الغليظ الجاني  
جواظ أي بفتح الجيم وقشد الوار وبالمجة هو الجوع المنوع وقيل الضخم المختال في مشيته  
وقيل القصير البطين جمع طرى مستكبر والشيطان الا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ  
مستكبر وأبوداود لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعظ قال والجواظ الغليظ الغظ والطبراني  
ان الله يغض ابن سبعين في أهله ابن عشرين في مشيته ومنظره والدليل ان الله يغض البذخين  
الفرحين المرحين وأبو بكر بن لال وعبد الغني بن سعد وابن عدي اجتنبوا الكبر فان  
العبد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى اكتبوا عدي هذا في الجبارين والترمذي وحسنه  
لا يزال العبد يذهب بنفسه أي يرتفع ويتكبر حتى يكتب في الجبارين فيصيبه ما أصابهم  
وصح لولم تذبوا الخشيت عليكم ما هوأ كبر منه العجب وأبوداود والحاكم الكبر من بطر  
الحق وغط الناس وأبو نعيم والبيهقي براءة من الكبر ليس الصوف ومجالسة فقراء المؤمنين  
وركوب الخمار واعتقال العنز والبيهقي من حل سلعته فقد برئ من الكبر والحاكم سيصيب  
أنتق داء الام الاشر والبطر والتكابر والتشاحن في الدنيا والتباغض والتحاسد حتى يكون  
البعي وأجد النفر والخيلة في أهل الابل والسكنة والوفاري أهل الغنم ومسلم والنسائي ثلاثة  
لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم شيخ زان وملك كذاب  
وعائل أي فقير مستكبر والنسائي وابن حبان في صحيحه أربعة يغضهم الله البياح الخلاف  
والفقير المختال والشيخ الزاني والامام الجائز وابنا خزيمة وحبان وصحاه عرض على أول ثلاثة  
يدخلون النار أمير مساط وذو ثروة من مال لا يؤدى حق الله فيه وفقير فخور والبخاري باسناد  
جيد ثلاثة لا يدخلون الجنة الشيخ الزاني والامام الكذاب والعائل المزهو أي المجهب بنفسه  
المتكبر والطبراني لا يدخل الجنة مسكين متكبر ولا شيخ زان ولا منان على الله بعمله وأجد  
وأصحاب السنن الاربعة من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان  
والطبراني أقبل رجل يمشي في بردين له قد أسبل ازاره وتطرف في عطفه وهو يتبخر اذا خسف  
الله به الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة والدليل ان الله يحب ابن عشرين اذا كان شبه  
ابن ثمانين أي في التضعف والتواضع ويغض ابن الستين اذا كان شبه ابن عشرين وأجد  
والبخاري لا ينظر الله يوم القيامة الى من جزا ازاره بطرا وأجد والنسائي وأصحاب السنن  
الاربعة من جز ثوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة وابن لال الجبروت في القلب والبيهقي  
ان الناس لا يرفعون شيئا الا وضعه الله والدليل ان الله يحب يحبط على سبعين سنة والطبراني  
لو كان العجب رجلا لكان رجلا سوء والبيهقي لو لم تكونوا تذبون لصب عليكم ما هوأ كبر من  
ذلك العجب وروى أحمد بسند رواه والبيهقي في شعب اليمان من طريقه عن  
ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال التقى عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمرو على المروة فقصتا ثم  
مضى ابن عمرو وأقام ابن عمريكي قالوا وما يكيك يا أبا عبد الرحمن قال هذا يعني عبد الله بن عمرو

زعم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر  
 أكبره الله في النار على وجهه وروى أبو داود والترمذي وحسنه لينتهين أقوام يفتخرون  
 بأبائهم الذين ماتوا انما هم فحم جهنم أولئك كونوا أهون على الله من الجمل أي بضم ففتح دوية  
 أرضية الذي يدهه أي يد حرج وزنا ومعنى الخرافة بأنه ان الله أذهب عنكم عبية الجاهلية  
 ونفخها بالآباء انما هو ومن تقي وفاجر شقي الناس بنو آدم وآدم خلق من تراب وعبية بضم العين  
 المهملة أو كسرهما وتشديد الموحدة وكسرهما وتشديد التثنية هي الكبر والفخر والخفة وقال  
 سليمان بن داود صلى الله عليه وسلم على نبيسا وعليهما يوم اللجن والانس والطير والبهائم اخرجوا  
 نفخ جوا في مائتي ألف من الانس ومائتي ألف من الجن فرفع حتى سمع زجل الملائكة بالتسبيح في  
 السموات ثم خفض حتى مست قدماه البحر فسمع صوتا لو كان في قلب صاحبكم مثقال ذرة من كبر  
 لحسفت به أبه رمما رفعته وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى رجل يحترق ازاره بطرام تنفق  
 عليه وقال زيد بن أسلم دخلت على ابن عمر فتر به عبد الله بن واقد وقامه ثوب جديد فسمعت يقول  
 يا بني ارفع ازارك فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا ينظر الله الى من جتر ازاره خيلاء  
 رواء مسلم مقتصر على المرفوع دون ذكره وروى عبد الله بن واقد على ابن عمر وفي رواية  
 لمسلم أن المار رجل من بني لبيث غير مسمى وروى ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم برق يوما على كفه ووضع اصبعه عليه وقال يقول الله تعالى يا ابن آدم  
 اتعجزني وقد خلقتك من مثل هذا حتى اذا نسيتك وعدلتك مشيت بين بردين وللارض منك وريد  
 جمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت أن صدق وأني أو ان الصدقة وقال صلى الله عليه وسلم  
 يخرج من النار عقرب له أذانان تسمعان وعينان تبصران ولسان ينطق يقول وكنت بثلاثة بكل  
 جبار عنيد وبكل من دعا مع الله الها آخر وبالمصورين رواه الترمذي وقال حسن صحيح غريب  
 وأخرج الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال تحاجت الجنة والنار فقالت النار أوثرت  
 بالمتكبرين والمتعبرين وقالت الجنة مالي لا يدخاني الاضعفاء الناس وأسقاطهم وهجرتهم فقال  
 الله عز وجل للجنة انما أنت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب  
 بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكم ما ملؤها وفي رواية لمسلم احتجبت الجنة والنار فقالت  
 النار في الجبارون والمتكبرون وقالت الجنة في ضعفاء المسلمين ومساكينهم فقضى الله تعالى  
 بينهم ما انك الجنة رحمتي أرحم بك من أشاء وانك النار عذابي أعذب بك من أشاء والكل يكما على  
 ملؤها وقال صلى الله عليه وسلم ينس العبد عبد بجذل واختال ونسي الكبير المتعال ينس العبد  
 عبد تجبر واعتدى ونسي الجبار الاعلى ينس العبد عبد سمها واهلها ونسي المقابر والبلا ينس العبد  
 عبد دعما وطني ونسي المبتدأ والمنتهى ينس العبد عبد يحتل الدين بالنهوات ينس العبد عبد  
 طمع يتوده ينس العبد عبد هوى يضلّه ينس العبد عبد درغبيذله رواه الترمذي وقال غريب  
 وليس اسناده بذلك ورواه الحاكم وصححه والبيهقي وضعفه ورواه الطبراني من حديث نعيم  
 الغطفاني أن خصر منته وقال صلى الله عليه وسلم اذا مضت أمتي المطيطا وخدمتهم قارس والروم



سلط بعضهم على بعض رواه ابن حبان في صحيحه ورواه الترمذى وابن حبان من طريق أخرى  
والطبيطا بضم الميم وفتح الطاء من المهمتين بينهما تخية مصغرا ولم يسمع مكبرا عدا وداو يقصر هو  
التجتر وقد الدين في المثنى وقال صلى الله عليه وسلم من تعظم في نفسه أو اختال في شئته اتى  
الله تعالى وهو عليه غضبان رواه الطبراني بسند صحيح وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات  
شح مطاع وهوى متبع واجباب المرء بنفسه وأخرج أحمد والبخاري في الأدب والحاكم  
بزيادة في آثره وصححه عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن نوحا صلى الله  
عليه وسلم لما حضرته الوفاة دعا ابنه وقال انى أمر كما بانفسين وأنها كما عن اثنين كما عن  
الشرك والكبر وأمر كما بلا اله الا الله فان السموات والارض وما فيهن لو وضعت في كفة الميزان  
ووضعت لاله الا الله في الكفة الاخرى كانت لاله الا الله أرحم منها ولو أن السموات والارض  
كانتا حلة فوضعت لاله الا الله عليهما لقصتهما وأمر كما بسبحان الله وبحمده فانها صلاة كل  
شئ وبها يرزق كل شئ وقال عيسى صلى الله وسلم على نينا وعليه طوبى ان علمه الله سبحانه  
ثم لم يمت جبارا وعن عبد الله بن سلام رضى الله عنه أنه مر في السوق وعليه حزمة من حطب  
فقبل له ما يحم لك على هذا وقد أغناك الله عن هذا قال أردت أن أدفع الكبر عن نبي سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة من في قلبه خردلة من كبر رواه الطبراني بسناد  
حسن والاصمها نى الآن قال مثقال ذرة من كبر وعن كريب قال كنت أفود ابن عباس في زقاق  
أبي اهب فقال يا كريب بلغنا ما كان كذا وكذا قلت أنت عنده الآن قال حدثني العباس بن  
عبد المطلب قال بينما أنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الموضع اذا قبل رجل يتجتر في  
بردين وينظر الى عطفه فأعجبته نفسه اذ خسف الله به الارض في هذا الموطن فهو يتجمل فيها  
الى يوم القيامة رواه أبو يعلى وأخرج أحمد والبيهقي أنه صلى الله عليه وسلم قال أهل النار كل  
جمع ظري جواظ مستكبر جماع مناع وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون ورواه الطبراني بسناد  
حسن والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم واقطعه يامسرة ألا أخبركم بأهل الجنة وأهل النار قال  
بلى يا رسول الله قال أما أهل النار فكل جمع ظري جواظ مستكبر وأما أهل الجنة فالضعفاء  
المغلوبون وفي رواية لأحمد رواه الصحيح الباقى محمد بن جابر عن - ذيفة قال كناع النبي  
صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال ألا أخبركم بشيء عباد الله أضعف المستكبر ألا أخبركم بشيء عباد الله  
الضعفاء المستضعفون الطمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره وأخرج الشيخان ألا  
أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار كل  
عتل جواظ مستكبر وقال صلى الله عليه وسلم ان من أحبكم الى وأقربكم منى مجلسايوم  
القيامة أحاسنكم أخلاقا وان أبغضكم الى وأبغضكم منى مجلسايوم القيامة الثنارون  
المتشدقون أى المتوسعون في الكلام المتفيهقون قالوا يا رسول الله قد علمنا الثنارون  
المتشدقون فما المتفيهقون قال المتكبرون رواه الترمذى وسنه واحمد والطبراني وابن  
حبان في صحيحه والثرثار يمثلين مفتوحين وتكرير الراء كنير الكلام تكلفا والمتشدق  
المتكلم على شدة تضاها وتماظما واستعلاء على غيره وهو معنى المتفيهق وعن محمد بن واسع

قال دخلت على بلال بن أبي بردة فقلت له يا بلال ان أباك حدثني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان في جهنم واديا يقال له هيب حتى على الله أن يسكنه كل جبار عنيد فيا بلال ان تكون ممن يسكنه رواه أبو يعلى والطبراني وصححه الحاكم وهيب بفتح الهاء من وجهين وقال صلى الله عليه وسلم يحشر المتكبرون يوم القيامة في صور الذر رواه البزار وسنده حسن وقال صلى الله عليه وسلم ان في النار توابيت يجعل فيها المتكبرون فتغلق عليهم وقال صلى الله عليه وسلم من فارقت روحه جسده وهو يرى من ثلاث دخل الجنة الكبر والدين والغلول رواه الترمذي بلفظ من مات وهو يرى من الكبر والغلول والدين دخل الجنة والتساقى وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرطه ما وضبطه بعض الحفاظ الكثر بالنون والزاى وليس بشمور وقال أبو بكر رضى الله عنه لا تحرق أحد من المسلمين فان حقير المسلمين عند الله كبير وقال وهب لما خلق الله تعالى الجنة عدن نظرا اليها فقال لها أنت حرام على كل متكبر وقال الاخنف عجا لآدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين وقال الحسن العجبي لآدم يغسل الخراء بيده كل يوم مرة أو مرتين ثم يعارض جبار السموات والارض \* وسئل سليمان عن السيئة التي لا تنفع معها حسنة فقال الكبر \* ونظر الحسن الى أمير عيسى متجنزا فقال أف أف الشايع بأنفه ثاب عطفه مصعرخه ينظر في عطفه أى حقيق أين تنظر في عطفك في نعم غير مشكورة ولا مذكورة غير المأخوذ بأمر الله فيها ولا المؤدى حق الله منها فسمع بخامه يعتذرا فقال لا تعتذرا الى وتب الى ربك أما سمعت قول الله تعالى ولا تعش في الارض مرحا انك ان تحرق الارض وان تباع الجبال طولا واختال عمر بن عبد العزيز في مشيته قبل الخلافة فغمز طاوس جنبه باصبعه وقال ليست هذه مشية من في بطنه خير فقال كلما عذرياعم لقد ضرب كل عضو منى على هذه المشية حتى تعلمتها \* ورأى محمد بن واسع ولده يختال في مشيته فقال له أتدرى ما أنت أما أملك فائتريتها بما تتي درهم وأما أبوك فلا أكثر الله في المسلمين مثله \* ورأى مطرف المهلب ينحتر في جبة خز فقال يا عبد الله ان هذه مشية يعضها الله ورسوله فقال له المهلب أما تعرفنى فقال بلى أعرفك أولك نطفة مذرة وآخرك جيفة قدرة وأنت بين ذلك تحمل العذرة فترك المهلب مشيته تلك \* (تنبيهات) \* منها عذ ما ذكر من السكائر ظاهروا به صريح جماعة وعبارة بعضهم الكبيرة التاسعة عشر الكبر والفخر والخيلاء والعجب والتب وهو ما أتى في باب اللباس بساطفه واستدلوا به بعض ما ذكر من الاحاديث كحديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر وحديث الخلف بالتجتر \* وفي تفسير القرطبي في قوله تبارك وتعالى ولا يضربن بأرجلهن ان فعلنه تبرجا وتعرضا للرجال حرم وكذا من ضرب ببعله من الرجال عجا حرم لان العجب كبيرة \* (ومنها) \* الكبر اما الى الله تعالى وهو أخش أنواع الكبر كتكبر فرعون وغرود حيث استنكفا أن يكونا عبيدين له تعالى وادعيا الربوبية قال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أى صاغرين ان يستكف المسيح الآية \* واما على رسوله بأن يمنع من الانقياد له تكبرا جهلا وعنادا كما حكى الله ذلك عن كفار مكة وغيرهم من الامم

• وأما على العباد بأن يستعظم نفسه ويحقر غيره ويرد ربه فيأبى عن الانقياد له أو يترفع عليه  
 ويأثف من مساوانه وهذا وإن كان دون الأولين إلا أنه عظيم أفعه أيضا لان الكبرياء والعظمة  
 انما يليقان بالملك القادر القوى المتين دون العبد العاجز الضعيف فتكبره فيه منازعة الله  
 في صفة لا تليق الا بجلاله فهو كعبد أخذ تاج ملك وجلس على سريره فمأعظم استحقاقه للمقت  
 وأقرب استحقاقه للخرى ومن ثم قال تعالى كما مر في أحاديث ان من نازعه العظمة والكبرياء أهلكه  
 أى لانهم من صفاته الخاصة به تعالى فالمنازع فيه ما منازع في بعض صفاته تعالى وأيضاً فالتكبر  
 على عباده لا يليق الا به تبارك وتعالى فمن تكبر عليهم فقد جنى عليه اذ من استذل خواص غلمان  
 الملك منازع له في بعض أمره وان لم يبلغ قبح من أراد الجلوس على سريره ومن لازم هذا التكبر  
 بنوعيه مخالفة أوامر الحق لان المتكبر ومنه المتجادلون في مسائل الدين بالهوى والتعصب  
 تأبى نفسه من قبول ما سمعه من غيره وان انضج سبيله بل يدعوه كبره الى المبالغة في ترينه  
 واظهار ابطاله فهو على حد قوله تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم  
 تغفلون واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد وقال ابن مسعود  
 كفى بالرجل اثماً اذا قيل له اتق الله أن يقول عايك بنفسك وقال صلى الله عليه وسلم لرجل كل  
 بينك فقال متكبراً لا أستطيع فثلث يده فلم يرفعها بعد فاذن التكبر على الخلق يدعو الى التكبر  
 على الخلق ألا ترى أن ابليس لما تكبر على آدم وحسده بقوله أنا خير منه جزه ذلك الى التكبر على  
 الله لخالفه أمره فهلك هلاكاً مؤبداً ومن ثم جعل صلى الله عليه وسلم من علامة الكبر بطر الحق  
 أى رده ونمط الناس أى احتقارهم وازدراءهم ثم الحامل على التكبر هو اعتقاد كمال عزة على  
 الغير بعلم أو عمل أو نسب أو مال أو جمال أو قوة أو كثرة أتباع فالتكبر أسرع الى العلماء  
 الذين لم ينصوا انوار التوفيق منه الى غيرهم لان الواحد منهم يرى غيره بالنسبة اليه كالبهية فيقصر  
 في حقوقه التي طلبها الشارع منه كالسلام والعبادة والبشر ويطلب منه أن لا يخل بشئ من  
 حقوقه لمحبته الترفع عليه وفاعل ذلك أجهل الجاهلين لانه جهل مقدار نفسه وربه وخطر الخاتمة  
 وعكس الموضوع اذ من شأن العلم أن يوجب مزيد الخوف والتواضع لعظم حجة الله عليه بالعلم  
 وقصيره في شكر نعمته لكن سبب ذلك أن علمه امارجع الى الدنيا ولانه لم يتخلص الشبهة فيه  
 ففاض فيه على غير وجهه فأنج له تلك القبائح وكذلك العلماء الذين ظهرت عليهم سيما الصالحين  
 يسرع اليهم الكبر ليكون الناس يترددون اليهم بقضاء ما ربههم والمبالغة في اكرامهم فيرون حمتد  
 أنهم أرفع وأحق بأن يكون الناس دونهم لعدم وصولهم الى صور أعمالهم وما دروا أن ذلك  
 ربما يكون سبباً لسلمهم كما وقع أن خالعا من بني اسرائيل جلس الى عابد لينتفع به فأنف من  
 مجالسته وطرده فأوحى الله الى نبيهم أنه غفر للغليص وأحبط عمل العابد فاليجاهل العاصي اذا  
 تواضع وذل هيبة الله وخوفاً منه فقد أسطاع بشبهه فهو أطوع من العالم المتكبر والعابد المحجب  
 وقد ينتهى الحق والغبارة ببعض العباد الى أنه اذا أودى يتوعد مؤذبه ويقول سترتون  
 ما يحل به واذا انكب مؤذبه بعد ذلك من كراماته لعظم قدر نفسه عنده واستيلاء الجهل عليه

لجمعه بين العجب والكبر والاعتزاز بالله تعالى وقد قتل جماعة الانبياء وما توان من غير أن يعاجلوا  
 بعقاب في الدنيا فامرته هذا الجاهل واذا اتضح لك كبر هذين النوعين اللذين هما في الظاهر  
 عليهم ما عول الدين والدنيا اتضح لك كبر البقية من ذوى الاموال والجاه وغيرهم فالتكبر  
 بالنسب قد يرى من ليس كنسبه مثل عبده وكذا بالجمال وأكثر ما يجرى بين النساء ونحوهن  
 وكذا بالمال كما هو مشاهد بين أرباب الدنيا من المناصب والمتاجر وغيرها وكذا بالاتباع والخدم  
 وأكثر ما يجرى بين الملوك ومما يبعج الكبر ويسعر نار العجب والحقد والحسد والرياء اذ التكبر  
 خلق باطنى لانه استعظام النفس ورؤية قدرها فوق قدر الغير ووجبه الحقيقى هو العجب وحده  
 كما يعلم مما أتى في معناه من أعجب بشئ من علمه أو عمله أو غيرهما مما مر استعظم نفسه وتكبر وتغرد  
 وتجبج وتماغيها العجب مما ذكرنا فانه هو سبب التكبر الظاهر لان باعته على التكبر عليه هو الحقد  
 والحسد وعلى غيره هو الرياء (ومنها) يتعين على كل انسان أراد الخلاص من وروطة الكبر وغرته  
 القبيحة اذ هو من المهلكات ولا يجزى احد من الخلق عن شئ منه وازالته فرض عين وهى لا تمكن  
 بمجرد التنى بل بالمعالجة باستعمال أدوية النافعة في ازالته من أصله أن يعرف نفسه حق المعرفة  
 بأن يتأمل ما أشار الى بدايته من أذل الاشياء وأحقرها وأقذرها وهو التراب ثم المني ووسطه  
 من التأهل لاكتساب العلوم والمعارف وحيازة المناصب والمراتب ونهايته من الزوال والفناء  
 والعود الى مثل بدايته ثم اعادته الى ذلك الموقف الاكبر ثم الى الجنة أو الى النار ومن أظهر  
 ما أشار الى ذلك قوله تعالى قتل الانسان ما أكفره من أى شئ خلقه من نطفة خلقه فقدره  
 ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم اذنيه أنشره كالماء يقض ما أمره فليتنظر الانسان الى طعامه  
 الى آخر السورة وقوله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر الايات فمن تأمل ذلك ونظائره  
 وما أشارت اليه الايات علم أنه أذل وأحقر من كل ذليل وحقير وأنه لا يليق به الا الذلة  
 والتواضع وأن يعرف ربه سبحانه ليعلم أنه لا يليق العظمة والكبرياء الا به نعم الى بخلاف نفسه  
 فانه لا يليق به الفرح لحظة واحدة فكيف البطور والخلاء بعد أن ظهر له مبدأ أمره ووسطه ولو  
 ظهر له آخره والعياذ بالله ربنا اختار أن يكون بهيمة ولو كلبا سيما ان كان في علم الله انه من أهل  
 النار ولو رأى أهل الدنيا صورة من صور أهل النار صاعقوا من قبحها وما توان من تنها فمن هذا  
 عاقبته الا أن يعفو الله عنه وهو على شك في العفو فكيف يتكبر ويرى نفسه شيا وأى عبد  
 لم يذنب ذنبا يستحق به عقوبة الله الا أن يعفو عنه الكريم بفضله ومن تأمل ما ذكرناه حقيقة  
 التأمل زال عنه النظر الى علمه وعمله ومنصبه وجاهه وماله وفتر الى الله من كل شئ وتواضع له وعلم  
 أنه أحقر وأذل من كل شئ كيف وهو يجوز أن يكون عند الله شقيا ومما يظهر التكبر الحكام  
 في النفس ويعلم به من سوات له نفسه أنه امتنزه عنه أن ينظر في مسئلة مع بعض أقرانه ويظهر  
 الحق على يد صاحبه فان اطمان لقبوله وأعان بشكره وفضله وأنه ظهر له الحق على يديه وكان  
 كذلك مع كل مناظر ظهرت القرائن على برائه من الكبر وان اختل شرط من ذلك فهو كلمن  
 فيه فعليه علاجه بالتفكير فيما مر ونحوه الى أن تنته عروقه من نفسه وبأن يقدم أقرانه على

نفسه في المجالس ونحوها لكن على وجه لا يظن به فيه أنه أظهر تواضعا والا كان يترك صفهم  
ويجلس مع بسا كان ذلك عين الكبر وبأن يجيب دعوة الفقير ويحادثه ويخالسه ويمر في الأسواق  
لحاجته وحاجات الفقراء والمنقطعين وبأن يحمل حاجته وحاجته غيره فإن ذلك براءة من الكبر  
كما في حديث ويستوي ذلك عنده في الخلاء وبحضرة الملا والافه ومتكبرا ومراة وكل ذلك  
من أمراض القلوب وعللها المهلكة لها ان لم يتدارك وقد أهمل الناس طبها واشتغلوا بطب  
الاجساد مع أنه لا سلامة في الآخرة الا بسلامتها الا من أتى الله بقلب سليم أي من الشريك أو عما  
سوى الله \* (ومنها) \* مر في الاحاديث ذم العجب وأنه من المهلكات ومن ثم ذمه الله تعالى بقوله  
ويوم نحين اذا أعجبكم كثر تكلم فلم تغن عنكم شيئا وبقله وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا  
فقد يعجب الانسان بعمله وهو مصيب فيه أو مخطئ \* وقال ابن مسعود الهلاك في اثنتين القنوط  
والعجب أي لان القنوط أيسر من نفع الاعمال ومن لازم ذلك تركها والعجب يرى أنه سعد  
وظفر بمراده فلا يحتاج لعمل ومن ثم قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ومن تزكية  
النفس اعتقاد أنها بارزة وعموم معنى العجب وقال مطرف لأن آيت ناعما وأصبح نادما أحب إلى  
من ان آيت فاعما وأصبح محجبا ولقد أطال بشر بن منصور الصلاة فقال بعد سلامه لمن أدركه أنه  
فطن له لا يعجبك ما رأيت منى فان ابليس لعنه الله قد عبد الله مع الملائكة مدة طويلة ثم صار  
الى ما صار اليه \* (ومنها) \* للعجب آفات كثيرة منها تولد الكبر عنه كما مر فتكون آفات الكبر آفات  
العجب لانه الاصل هذا مع العباد واما مع الله فهو بنفسى الذنوب لظنه أنه لا يؤاخذ بها فلا يتدارك  
ورطاتها ولا يتصل من مزامها ويورث استعظام عبادته ويتن على الله بذهله فيعمى عن تفقد  
آفاتها فيضيع كل سعيه أو أكثره اذا العمل ما لم يتنق من الشوائب لا ينفع وانما يحصل على  
تنقيته منها الخوف والمعجب غرته نفسه بربه فأمن مكره وعقابه وعد أن له على الله حقا بعمله  
فزكى نفسه وأعجب برأيه وعقله وعلمه حتى استبد بذلك ولم تطمئن نفسه أن يرجع لغيره في علم  
ولا عمل فلا يسمع نصحا ولا وعظ النظره الى غير معين الاحتقار فعلم أن العجب انما يكون بوصف  
هو كمال في حد ذاته لكنه مادام خائفا من سلبه من أصله فهو غير محجب به وكذا الوفرح به من  
حيث انه نعمة من الله تعالى أنعم بها عليه بخلاف ما اذا فرح به من حيث انه كمال متصف به  
مع قطع نظره عن نسبتته الى الله تعالى فان هذا هو العجب فهو استعظام النعمة والركون اليها مع  
نسيان اضافتها الى الله تعالى فان ضم ذلك توقعه جزاء عليها لا اعتقاده أن له عند الله حقا وأنه منه  
يمكن سعي مدلا فالادلأل أخص من العجب \* (ومنها) \* قد علم مما مر الفرق بين الكبر والعجب  
وايضاحه أن الكبر ما باطن وهو خلق في النفس وامن الكبر بهما الحق واما ظاهره وهو أعمال  
تصدر من الجوارح وهي ثمرات ذلك الخلق وعند ظهورها يتدال له تكبر وعند عدمها يقال  
في نفسه كبر فالاصل هو خلق النفس الذي هو الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر  
عليه فهو يستدعى متكبرا عليه ومتكبرا به وبه فارق العجب فانه لا يستدعى غير المحجب  
به حتى لو فر من انفراده دائما مكن أن يقع منه العجب دون الكبر ويجزدا استعظام الشئ

لا يقتضى التكبر الا ان كان ثم من يرى أنه فوقه \* (ومنها) \* يعين علاج العجب أيضا وعلاج كل  
 علة انما يكون بضدها وعلته العجب الجهل المحض كما علم مما مر في حقه وشفاؤها النظر الى مالا  
 ينكره أحد وهو أن الله تعالى هو المقدر لك على نحو العلم والعمل والمنعم عليك بالتوفيق الى حيازته  
 ويجعلك ذانسا أو مال أو جاه فكيف يعجب بما ليس اليده ولا منه وكونه محل ذلك لا يجديه شيئا  
 لأن المحل لا مدخل له في الايجاد والتحصيل وكونه سببا فيه نزول ملاحظته له اذا تأمل أن  
 الاسباب لا تأثير لها وانما التأثير لموجودها والمنعم بها فينبغي أن لا يكون اعجابها الا بما أسداه اليه  
 الحق وأجره عليه وآثره به دون غيره من مزاياجوده وكرمه مع عدم سابقة استحقاق منه لذلك  
 فان قال لولا ما علم في من صفة محموده باطنه لما آثرني بذلك قيل له وتلك الصفات أيضا من خلقه  
 وانعامه على أن من انطوى علم خاتمه وعاقبته عن نفسه كيف يسوغ له عجب بأي نوع فرض من  
 أنواعه فانه لا أعبد من ابليس ولا أعلم من باعام بن باعورا في زعمه ولا أقرب ولا أشنق من أبي  
 طالب على نبينا صلى الله عليه وسلم ولا أشرف من الجنة ومكة وقد علمت ما وقع لا وتلك من سوء  
 الخاتمة والعياذ بالله وما وقع لا دم في الجنة ولكفار مكة فيها فاحذر أن تعجب وتغتر بنسب أو علم  
 أو محل أو غير ذلك هذا كله ان كنت محجبا بحق فكيف وكثيرا ما يقع الاعجاب بباطل قال تعالى  
 أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وقد أخبر صلى الله عليه  
 وسلم أن هذا يغلب في آخر هذه الامة اذ جميع أهل البدع والضلال انما أصروا وعليها العجبهم  
 بآرائهم القاسدة وبذلك أهلك الامم السابقة لما افتروا فارقا وأهجب كل برأيه كل حزب  
 بما لديهم فرحون فذرهم في غررهم حتى حين أيحسبون أن مانعهم به من مال وبين نساير لهم  
 في الخيرات بل لا يشعرون أي أن ذلك ربما كان مقتا واستدراجا سنستدرجهم من حيث  
 لا يعلمون وأمل لهم ان كيدى متين \* (خاتمة) \* قد بان لك ذم الكبر والاختيال والعجب وآفات  
 ذلك وقبائحها وكل ذلك يستدعي ذكر فضائل التواضع وغاياته الرفيعة فان الاشياء انما  
 تعرف بأضدادها أخرج مسلم وأبو داود وابن ماجه ان الله تعالى أوحى الى أن تواضعوا حتى  
 لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد ومسلم والترمذي ما نقصت صدقة من مال وما زاد  
 الله عبدا بغوا واعزا وما تواضع أحد لله الارتفاعه الله وابن أبي الدنيا التواضع لا يزيد العبد  
 الارتفاعه فتواضعوا يرفعكم الله والعفو لا يزيد العبد الاعزا فأعذوا بعزكم الله والصدقة لا تزيد  
 المال الا كثرة فتصدقوا يرفعكم الله عز وجل والطبراني بسند صحيح حسن طوبى لمن تواضع  
 في غيره من قصبة وذل نفسه في غيره من ثلة وأنفق ما لا يجمعه في غيره من عصبية ورحم أهل الذل  
 والمسكنة وتحالط أهل الفقه والحكمة طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سيرته وكرمت  
 علانيته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل  
 من قوله وانظر انطى اذا تواضع العبد رفعه الله الى السماء السابعة وابن ماجه وابن حبان  
 في صحيحه والحاكم من يتواضع لله درجة رفعه الله درجة حتى يجعله في عليين وفي رواية في  
 أعلى عليين ومن يتكبر على الله درجة يضعه الله درجة حتى يجعله في أسفل سافلين وأبو نعيم وابن

ما جبه ان الله تعالى أوحى الى أن تواضعوا ولا يبغي بعضكم على بعض والطبراني من تواضع  
 لآخيه المسلم رفعه الله ومن ارتفع عليه وضعه الله وفي رواية له سندها صحيح إياكم والكبر فإن  
 الكبر يكون في الرجل وان عليه العباة والطبراني والبيهقي أن من التواضع لله الرضا بالدون  
 من شرف المجالس وأبو نعيم تواضعوا وجالسوا المساكين تكونوا من كبار عباد الله وتخرجوا  
 من الكبر والطبراني وابن عساكر صاحب الشئ أحق بشيئه أن يحمله إلا أن يكون ضعيفا يهجز  
 عنه فيعينه عليه أخوه المسلم والطبراني عليكم بالتواضع فإن التواضع في القلب ولا يؤذي  
 مسلم لما قرب من ضعف في أطمار لو أقسم على الله لأبره وأبو نعيم والبيهقي ما استكبر من أكل  
 خادمه معه وركب الحمار بالأسواق واعتقل الشاة فخلها والطبراني بسند حسن ما من آدمي إلا  
 وفي رأسه حكمة بيدملك فإن تواضع قيل للملك ارفع حكمته وإذا تكبر قيل للملك ضع حكمته  
 وأبو نعيم من تواضع لله رفعه الله وابن منده البس الخشن الضيق حتى لا يجد العز والنفرة فيك  
 مساعا وأحمد والترمذي والحاكم البذاذة من الإيمان أي ترك رفيع الثياب وإشارتها  
 تواضعها لله تعالى والترمذي والحاكم من ترك اللباس تواضعها لله تعالى وهو يقدر عليه دعاه الله  
 يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره من أي حلل الإيمان شاء يلبسها وعبد بن حميد  
 والطبراني والضياء التؤدة والاقتصاد والسمت الحسن جز من أربعة وعشرين جزأ من النبوة  
 وأبو داود والحاكم والبيهقي التؤدة في كل شئ خير إلا في عمل الآخرة والطبراني الثاني من الله  
 والمجمل من الشيطان وأبو الشيخ ياعائشة تواضعي فإن الله عز وجل يحب المتواضعين ويغض  
 المتكبرين وابن منده وأبو نعيم من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله وابن النجار من  
 تواضع لله رفعه الله ومن اقتصد أغناه الله ومن ذكر الله أحبه الله وأبو نعيم من تواضع لله رفعه  
 الله فهو في نفسه ضعيف وفي أنفس الناس العظيم ومن تكبر وضعه الله فهو في أعين الناس صغير  
 وفي نفسه كبير حتى أهواهون عليهم من كاب أو خنزير وأبو الشيخ من تواضع لله تخشع الله رفعه  
 الله ومن تطاول تعظما وضعه الله والناس تحت كنف الله يعملون أعمالهم فإذا أراد الله عز  
 وجل فضيحة عبدا أخرجه من تحت كنفه فبذت ذنوبه والدليلي التواضع لا يزيد العبد الا رفعة  
 فتواضعوا يرفعكم الله وأبو نعيم قال الله تعالى من لان خلقي وتواضع لي ولم يكبر في أرضي رفعته  
 حتى أجمعه في علمين وابن صصري ما من آدمي الا وفي رأسه حكمة موكل بهاملك فإن تواضع  
 رفعه الله وان ارتفع قعه الله والكبرياء ردا الله فن نازع الله قعه وأبو نعيم والدليلي ما من  
 آدمي الا وفي رأسه حكمة أي وهي بفتح المهلة والكاف ما يجعل في رأس الدابة كاللجام ونحوه  
 بيدملك فإذا تواضع رفعه الله بها وقال ارتفع رفعك الله وإذا رفع رأسه جذبه الى الارض وقال  
 اخفض خفضك الله وابن صصري ما من عبدا الا في رأسه حكمة بيدملك فإذا تواضع رفع بها  
 وقال ارتفع رفعك الله وان رفع نفسه جذبه الى الارض وقال اخفض خفضك الله والحرانطي  
 والحسن بن سفيان وابن لال والدليلي ما من آدمي الا وفي رأسه سلسلتان سلسلة في السماء  
 السابعة وسلسلة في الارض السابعة فان تواضع رفعه الله بالسلسلة الى السماء السابعة وإذا

تجبر وضعه الله بالسلسلة الى الارض السابعة وابن عساكر من رفع رأسه في الدنيا معه الله يوم  
القيامة ومن تواضع في الدنيا بعث الله اليه ملائكة يوم القيامة فانتشله من بين الجمع فقال  
أيها العبد الصالح يقول الله عز وجل الى فانك من لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وأبو نعيم  
من كان حسن الصورة في حسب لا يشينه متواضعا كان من أخا ص الله يوم القيامة والطبيب  
ابن أورد ابن الجوزي في الموضوعات من التواضع أن يشرب الرجل من سور أخيه  
ومن شرب من سور أخيه رفعت له سبعون درجة ومحييت عنه سبعون خطيئة وكتبت له سبعون  
حسنة وأبو علي الذهبي وابن النجار من ترك زينة لله وآثر ثيابا خشنة تواضع الله وابتغاء  
وجهه كان حقا على الله أن تبدل بعقري الجنة والحاكم وقال صحيح على شرطه ما عن طارق  
قال خرج عمر رضي الله عنه الى الشام ومعه أبو عبيدة فأنوا على مخاضة وعمر على ناقته فنزول  
وخلع خنثيه فوضعهما على عاتقه وأخذ بزمام ناقته فخاض فقال أبو عبيدة يا أمير المؤمنين أنت  
تفعل هذا ما يسرني أن أهل البلد استنشقوا فقال أوه لو يقل هذا غيرك أبا عبيدة جعلته  
نكالا لامة محمدنا **كنا** أذل قوم فأعزنا الله بالاسلام فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله به  
أذلنا الله وأخرج البغوي وابن قانع والطبراني والبرارطوبي من تواضع في غير مسكنة وأنفق  
مالا جمعه في غير معصية ورحم أهل الذل والمسكنة وخالط أهل الفقه والحكمة وفي حديث  
كان صلى الله عليه وسلم عندنا بقباء وكان صائما أتينا عندنا فقدم من لبن وجعلنا فيه  
شيا من عسل فلما رفعه وذاقه وجد حلاوته فقال ما هذا قلنا يا رسول الله جعلنا فيه شيا من  
عسل فوضعه وقال أما اني لأحرمه ومن تواضع لله رفعه الله ومن تكبر ووضعه الله ومن  
اقصد أغناه الله ومن بذر أفقره الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله رواه البرارطون قوله  
ومن أكثر ذكر الله أحبه الله ولم يقل بقباء قال شيخ الاسلام الزين العراقي قال الذهبي في الميزان  
انه خبر منكر ورواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بقدح فيه لبن وعسل الحديث وفيه أما اني لأزعم أنه حرام الحديث وفيه ومن أكثر  
ذكر الموت أحبه الله وروى المرفوع منه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد دون قوله ومن  
بذر أفقره الله وذكر فيه قوله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله وفي آخر كان صلى الله عليه وسلم  
في نذر من أصحابه في بيت يأكلون فقام سائل على الباب وبه زمة يكره منها فاذن له فلما دخل  
أجلسه صلى الله عليه وسلم على فخذه ثم قال له اطمع فكان رجلا من قريش كره ذلك واشتا زمه  
فما مات ذلك الرجل حتى كانت به زمانة كذا في الاحياء قال شيخ الاسلام الزين العراقي  
لم أجده أصله ولا وجود حديث أكاه صلى الله عليه وسلم مع مجذوم رواه أبو داود والترمذي  
وابن ماجه وقال غريب وفي آخر اذا هدى الله عبدا للاسلام وحسن صورته وجعلنا في موضع  
غير شائن له ورزقه مع ذلك تواضعا فذلك من صفوة الله وروى الطبراني في تحفوه ووقوفه على ابن  
مسعود وفيه مختلف فيه وفي آخر أربع لا يعطين الله الأمان يجب الصمت رهو أول العباد  
والتوكل على الله والتواضع والزهد في الدنيا رواه الطبراني والحاكم بلانظ أربع لا يصيب

قوله لو يقل كذا  
في الاصول التي  
بأيدينا يجوز يقل  
بلو لكن المنقول  
في الاشئني على  
الخلاصة عن قوم  
منهم ابن الشجري  
أنها تجزم في الشعر  
خاصة اه



(١) وقوله وقلة المشي  
في بعض الاصول وقلة  
الشيء ٥١

الايجب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وذكر الله وقلة المشي (١) وقال الحاكم صحيح  
الاسناد \* واعترض بأن فيه من قال ابن حبان في حقه انه يروي الموضوعات ثم روى له  
هذا الحديث \* وفي آخره كان صلى الله عليه وسلم يطم فحيا رجل أسود به جذري قد تفسر  
بفعل لا يجلس الى أحد الا قام من جنبه فأجلسه صلى الله عليه وسلم الى جنبه كذا في الاحياء  
\* واعترض بخومامر آتفا \* وفي حديث آخر لكنه غريب أنه صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه  
ما لي لأرى عليكم حلاوة العبادة قالوا وما حلاوة العبادة قال التواضع \* وفي آخره غريب أيضا  
اذا رأيتم المتواضعين من أتقى فتواضعوا لهم واذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم فان ذلك  
اهم من ذلك وصغار \* وقال عمر رضي الله عنه ان العبد اذا تواضع لله رفع الله حكمته وقال انه عيش  
رفعك الله واذا تكبر وعد اطوره رهصه الله أي رماه بشدة الى الارض وقال اخسأ أخسأك الله  
فهو في نفسه كبير وفي أعين الناس حقير حتى انه لا يحقر عندهم من الخنزير \* وقالت عائشة أفضل  
العبادة التواضع \* وقال الفضيل التواضع أن تخضع للحق وتتأدله ولو سمعته من أجهل الناس  
قبلته منه \* وكان سليمان بن داود صلى الله وسلم على نبينا وعليه اذا أصبح تصفح وجوه الناس  
حتى يجي الى المساكين فيقول مسكين جلس مع مساكين \* وقال الحسن التواضع أن تخرج  
من منزلك فلا تلقى مسلما الا رأيت له عليك فضلا \* وقال مجاهد اسأثر الله الجودي بالسيفينة  
لانه تواضع أسكن من غيره أي وكذا حرا اسأثره الله بتعبده صلى الله عليه وسلم فيه لما زيد  
تواضعه على غيره \* واختص الله قلب نبينا صلى الله عليه وسلم بتمييزه على سائر الخلق لانه فاقهم  
في التواضع \* وقال بعضهم رأيت عند الصغار رجلا راكبا فله وبين يديه غلمان يعنفون الناس  
ثم رأيتهم يغفدون حافيا حاسرا طويل الشعر فتلت له ما فعل الله بك قال ترفعت في موضع يتواضع  
الناس فيه فوضعني الله حيث يترفع الناس

قوله وجوه الناس  
في نسخة وجوه  
الاغنياء والاشراف  
٥١

### \*(الكبيرة الخامسة الغش)\*

\*(السادسة)\* النفاق \* (السابعة) البغي \* (الثامنة) الاعراض عن الخلق استكبارا  
واستقارالهم \* (التاسعة) الخوض فيما لا يعني \* (العاشر) الطمع \* (الحادية عشرة) \*  
خوف الفقر \* (الثانية عشرة) \* حفظ المقدور \* (الثالثة عشرة) \* النظر الى الاغنياء وتغلبهم  
لغناهم \* (الرابعة عشرة) \* الاستهزاء بالفقراء لتبرههم \* (الخامسة عشرة) \* الحرص  
\*(السادسة عشرة)\* التنافس في الدنيا والمباهاة بها \* (السابعة عشرة) \* التزين للمعالم  
بما يحرم التزين به \* (الثامنة عشرة) \* المداينة \* (التاسعة عشرة) \* حب المدح بما لا يستعمله  
\*(العشرون)\* الاشتغال بعيوب الخلق عن عيوب النفس \* (الحادية والعشرون) \* نسيان  
التعمة \* (الثانية والعشرون) \* الحمية لغير دين الله \* (الثالثة والعشرون) \* ترك الشكر  
\*(الرابعة والعشرون)\* عدم الرضا بالقضاء \* (الخامسة والعشرون) \* هو ان حقوق الله  
تعالى وأوامره على الانسان \* (السادسة والعشرون) \* ضررته بعباد الله تعالى وازدراؤه

لهم واحتقارها يا هم \* (السابعة والعشرون) \* اتباع الهوى والاعراض عن الحق  
 \* (النامنة والعشرون) \* المكرو والخذاع \* (التاسعة والعشرون) \* ارادة الحياة الدنيا  
 \* (الثلاثون) \* معاندة الحق \* (الحادية والثلاثون) \* سوء الظن بالمسلم \* (الثانية والثلاثون) \*  
 عدم قبول الحق اذا جاء بما لا تمواه النفس أو جاء على يده من تكرهه وتبغضه \* (الثالثة  
 والثلاثون) \* فرح العبد بالمعصية \* (الرابعة والثلاثون) \* الاصرار على المعصية \* (الخامسة  
 والثلاثون) \* محبة أن يحمد بما يفعله من الطاعات \* (السادسة والثلاثون) \* الرضا بالحياة  
 الدنيا والطمأنينة اليها \* (السابعة والثلاثون) \* ثسيان الله تعالى والدار الآخرة \* (الثامنة  
 والثلاثون) \* الغضب للنفس والانتصار لها بالباطل \* اعلم أن التصريح بكون جميع هذه  
 المذكورات من الخامسة الى هنا مع ما فيها من التداخل الكثير بكائرباطنة وقع في كلام بعض  
 أئمتنا المتأخرين ممن جمع بين الفقه والمعرفة والعلم والعمل وهداية السالكين وتربية المريدين  
 والكرامات الظاهرة والاحوال والاخلاق العملية المتسكثرة وقال في أولها وأما كائرباطن  
 فيجب على المكلف معرفتها ليعالج زوالها الآن من كان في قلبه مرض منها لم يلق الله والعباد  
 بالله بقلب سليم ومن الامراض التي تعتوره وتعتريه الكدر والعياذ بالله والنفاق والكبر والفخر  
 والخيلاء والحسد والغل والحقد والبغى والغضب لغير الله والغفط لغير الله والرياء والسحمة  
 والغش والبخل والاعراض عن الحق الى آخر ما قدمته ثم قال عقبه وأما مثال هذه يذم العبد عليها  
 أعظم مما يذم على الزنا والسرقه وشرب الخمر ونحوها من كائربالبدن وذلك لعظم مفسدتها  
 وسوء أثرها ودوامه فان آثار هذه الكائرب ونحوها تدوم بحيث تصير حالاً وهيئة راسخة في القلب  
 بخلاف آثار معاصي الجوارح فانها سريعة الزوال تزول بالتوبة والاستغفار والحسنات  
 المباحية والمصائب المكفرة قال صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد  
 كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب والقلب ملك الاعضاء وهي جنوده وتابعة له  
 فاذا فسد الملك فسدت الجنود كلها كما قال أبو هريرة رضي الله عنه القلب ملك والاعضاء جنوده  
 فاذا طاب الملك طابت جنوده واذا خبت الملك خبت جنوده فمن أعطى قلباً سليماً من هذه  
 الامراض فليحمد الله تعالى ومن وجد في قلبه مرضاً من هذه الامراض وجب عليه أن يعالجه  
 حتى يزول فان لم يعالجه أثم وانما يأثم من هذه الامراض على ما نواه وقصده بتأمله دون ما خطر  
 بقلبه أو سبق اليه لسانه ووجهه انتهى \* وتسمية جميع هذه المذكورات كائرباً يلحق بطريقتة  
 أهل المعارف والاخلاق والتصوف الذين منهم هذا الامام النقيب فلذا جرى على ذلك مخالفات  
 لمتنفي كلام الشافعية أهل مذهبه نعم فيها ما هو من الكائرب كالحسد والحقد والرياء والسحمة  
 والكبر والعجب وغيرها مما مر الكلام فيه وكذا كثير من الايعة القول بأنه كبيرة كما يستعملها  
 أورده من الاحاديث الدالة على ما في ذلك من الوعيد الشديد نعم البغى بالمعنى المصطلح عليه عند  
 الفقهاء صغيرة لا كبيرة كما صرحوا به وسأق الكلام على بعض منها في محالة كالبخل والشح  
 في الكلام على ترك الزكاة وكسوء الظن في الكلام على الغيبة وعن صريح من أئمتنا بأن الفرح

بالدنيا حرام البغوى في تهذيبه ففعل ذلك الامام اخذ ما مر عنه ثم زاد أنه كبيرة لانه يؤدى الى  
 قبائح يعظم ضررها وينظر مضرها اذ من الواضح أن محل حرمة الفرج بها ان كان من حيث  
 الخيلاء والفخر والتكبر والاستطالة على الاقران ونحو ذلك من المناسد والقبائح أما الفرج بها  
 ليستربها عرضه ويصون بهاماء وجهه ووجه عياله عن التطلع لما في أيدي الناس أو يواسي منها  
 المحتاج فهذا قرح محمود قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وخير مما يجمعون \* ثم أصل  
 هذه المذكورات كلها سوء الخلق وفساد القلب فليبدأ ببعض ما جاء فيه من الذم ثم ببعض ما جاء  
 فيها وفيما يستلزم بعضها أو يشرب منه فنقول أخرج الحرث والحاكم سوء الخلق يفسد العمل  
 كما يفسد الخل العسل \* وابن منده سوء الخلق شؤم وطاعة النساء ندامة وحسن الملكة نماء  
 \* والخطيب سوء الخلق شؤم وشراركم أسوأكم خلقا \* وأحمد اذا سمعتم بيمين رجل زال عن مكانه  
 فصمتم قواوا اذا سمعتم برجل زال عن خلقه فلا تصدقوا فانه يصير الى ما جبل عليه \* والخطيب  
 ان لكل ذنب توبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا وقع فيما هو شر منه  
 \* والصابوني ما من ذنب الا وله توبة عند الله الاسوء الخلق فانه لا يتوب أى صاحبه من ذنب  
 الا رجس الى ما هو شر منه \* وأحمد والطبراني وأبو نعيم الشؤم سوء الخلق \* والخرائطي لو كان  
 سوء الخلق رجلا يعيش في الناس لكان رجلا سوء وان الله تعالى لم يخلق في الخاشا \* والحرث وابن  
 السني وأبو نعيم من سوء خلقه عذب نفسه ومن كثر همه سقم بدنه ومن لاحى الرجال ذهب كرامته  
 وسقط مروءته \* والترمذي وابن ماجه لا يدخل الجنة سبي الخلق \* والبيهقي الناس معادن  
 والعرق دساس وأدب سوء كعرق سوء \* والعسكري بسند صحيح ان الخلق السبي يفسد  
 العمل كما يفسد الخل العسل \* وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح صلاته اللهم اهدني  
 لأحسن الاخلاق لا يهدي لأحسنها الا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف سيئها الا أنت  
 \* وبقي أحاديث كثيرة في ذلك منها ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة وانه يدرك بحسن  
 الخلق درجة الصائم القائم ودرجات الاخرة وشرف المنازل وان سوء الخلق ذنب لا يغفر وان  
 العبد ليبلغ من سوء خلقه أسنبل درك جهنم وان حسن الخلق يذيب الخطيئة كما تذيب الشمس  
 الجليد وانه بمن وان أقرب الناس منه صلى الله عليه وسلم مجلس يوم القيامة أحسنهم أخلاقا وان  
 أحسن الخلق خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أفضل المؤمنين أيماناً أحسنهم أخلاقا وانه  
 أفضل الاممال وأثقل ما وضع في الميزان \* قالت عائشة رضی الله عنها كان خاتمته صلى الله عليه  
 وسلم القرآن خذا العقو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ثم قال صلى الله عليه وسلم هو أن تعمل  
 من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك \* وأخرج الحاكم والديلمي ان ابليس يقول  
 ابغوا من بنى آدم البغي والحسد فاتم ما بعد لان عند الله الشرك \* والخرائطي اياكم والبغضاء  
 فانها الحاqqة \* والطبراني يامعشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الايمان في قلبه لا تذموا المسلمين ولا  
 تتبعوا عوراتهم فانه من يطلب عورة أخيه المسلم هتك الله ستره وأبدى عورته ولو كان في ستريته  
 \* وأبو يعلى والبيهقي يامعشر من آمن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا

تتبعوا عوراتهم فانه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته حتى يفضحه الله في بطن بيته  
 \* والترمذي الحكيم من سلايا عشر الذين أسلموا بألسنتهم ولم يدخل الإيمان في قلوبهم لا تؤذوا  
 المسلمين ولا تنفروهم ولا تتبعوا عوراتهم فانه من يتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن  
 تتبع الله عورته يفضحه وهو في قعر بيته قيل يا رسول الله وهل على المؤمن ستر قال ستور الله على  
 المؤمن أكثر من أن تحصى إن المؤمن لي عمل بالذنوب فيمك عنه سترا حتى لا يبقى عليه شيء  
 فيقول الله تعالى للملائكة استروا على عبيدي من الناس فانهم يهرون ولا يغيرون فتخف عليه  
 الملائكة بأجنحتها يسترونه فان تتابع في الذنوب قالت الملائكة يا ربنا قد غلبنا وأقذرنا فبقول  
 للملائكة تخلوا عنه فلو عمل ذنبا في بيت مظلم في ليلة مظلمة في حجر أبدى الله عنه وعن عورته  
 \* والدليل حب الشاة من الناس يعمى ويصم \* وتقام والخطيب اذا كان يوم القيامة دعا الله  
 يعبد من عبده فيقف بين يديه فيسأله عن جاهه كما يسأله عن ماله \* وابن النجار من أساء بأخيه  
 الظن فقد أساء بربه ان الله تعالى يقول اجتنبوا كثيرا من الظن \* وابن ماجه اذا ظنتم فلا  
 تحققوا واذا احسبتم فلا تبغوا واذا تطرتم فامضوا وعلى الله فتوصلوا واذا وزنتم فارجحوا  
 \* والطبراني أعرضوا عن الناس ألم تر أنك ان ابغيت الريسة في الناس أفسدتهم أو كذبت  
 تفسدهم \* وابن قانع وابن المبارك الصفا الزلال الذي لا تثبت عليه أقدام العلماء الطمع  
 \* والطبراني تعودوا بالله من ثلاث من طمع حيث لا مطعم ومن مطعم يرتد الى طبع ومن طبع يرتد  
 الى مطعم تعودوا بالله من طمع يهوى الى طبع ومن طبع يهوى الى مطعم \* وأحمد والطبراني  
 والحاكم استعبدوا بالله من مطعم يهوى الى طبع ومن طمع يهوى الى غير مطعم ومن مطعم  
 حيث لا مطعم \* والطبراني اياكم والطمع فانه النقر الحاضر واياكم وما يعتذر منه \* والحاكم  
 عليك بالاياس مما في أيدي الناس واياك والطمع فانه النقر الحاضر وصل صلاتك وأنت مودع  
 واياك وما يعتذر منه \* وابن عساكر قلب الشيخ شاب في حب اثنتين طول الأمل وحب المال  
 \* وأبو نعيم وابن عساكر ألا تعجبون من أسامة المشتري الى شهران أسامة لطويل الأمل والذي  
 نفسي يده ما طرفت عيناي الا ظننت أن شفرى لا يلتقيان حتى يقبض الله روجي ولا رفعت  
 طرفي وظننت أني واضعه حتى أقبض ولا اقيمت لقمة الا ظننت أني لا أسبغها حتى أغص بها  
 من الموت يا بني آدم ان كنتم تعقلون فعدوا أنفسكم في الموت والذي نفسي يده انما توعدون  
 لا ت وما أنتم بمحجزين \* وابن عدي أخوف ما أخاف على أمتي الهوى وطول الأمل \* والبخاري  
 لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل \* وأبو الشيخ قال الله عز وجل  
 لولا أن الذنب خير لعبدى المؤمن من العجب ما خليت بين عبيد المؤمن وبين الذنب \* والدليل  
 لولا أن المؤمن يعجب بعمله لعصم من الذنب حتى لا يهيم به ولكن الذنب خير له من العجب  
 \* والدارقطني ايس بالخير أن يقضى العبد القول بلسانه والعجب في قلبه \* وأبو الشيخ شرار أمتي  
 المحجب بدينه المراني بعمله الخناسم بحجته والرياء شرك \* وأبو نعيم من جدد نفسه على عمل  
 صالح فقد ضل شكره وحبط عمله \* والدليل

ليس من مات فاستراح ميت \* انما الميت ميت الاحياء  
 \* والحاكم ينصب لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة \* والشيخان وأبو داود والنسائي ان  
 الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال ألا هذه غدرة فلان بن فلان \* والطبراني وأحمدان  
 لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به عند استه \* وأحمد والشيخان عن أنس وأحمد ومسلم عن ابن  
 مسعود ومسلم عن ابن عمر لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة \* ومسلم عن عمر اذا جمع الله الأولين  
 والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء فقيل هذه غدرة فلان بن فلان \* وابن ماجه ألا انه  
 ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة بقدر غدرته \* ومسلم عن أبي سعيد لكل غادر لواء يوم القيامة  
 يرفع له بقدر غدرته ألا ولا غادر أعظم غدر من أمير عاتة \* والخراطي لواء الغادر يوم القيامة  
 عند استه \* ومسلم عن أبي سعيد لكل غادر لواء عند استه يوم القيامة \* وأحمد وأبو داود وابن  
 الناس حتى يغدروا من أنفسهم \* والبيهقي المكر والخديعة في النار \* وأبو داود المكر الخديعة  
 والخيانة في النار \* والترمذي يمدون من ضار مؤمننا ومكر به \* وأبو داود من خيب زوجة  
 امرئ أو مملوكه فليس منا \* وأبو داود والحاكم ليس منا من خيب امرأة على زوجها أو عبدا على  
 سيده \* والطبراني وأبو نعيم من غشنا فليس منا \* والمكر والخداع في النار \* والرافعي ليس منا  
 من غش مسلما أو ضره أو ما كره \* والترمذي لا يدخل الجنة خب أي لئيم ولا بخيل ولا ممان  
 \* وأبو نعيم من غش مسلما في أهله وضاؤه فليس منا \* وأحمد والبيهقي من خيب خادما على  
 أهله ومن أفسد امرأة على زوجها فليس منا \* والشيخان من خيب عبدا على مولاه فليس منا  
 \* والسجزي أياكم والهوى فإن الهوى يصم ويعمي \* والطبراني وأبو نعيم ما نحت ظل سماء من  
 اله يعبد من دون الله أعظم عند الله من هوى متبع \* وأبو الشيخ من اعتذر إليه أخوه المسلم من  
 ذنب قد اتاه فلم يقبل منه لم يرد على الخوض غدا \* وأبو نعيم من لم يقبل العذر من محق أو بطل  
 لم يرد على الخوض \* والدليل سمة أشياء تحبط الاعمال الاشتغال بعيوب الخلق وقسوة القلب  
 وحب الدنيا وقلة الحياء وطول الأمل وظالم لا ينتهي \* وأبو الشيخ وابن عساكر مرسل  
 غمانية هم أبغض خلق الله إليه يوم القيامة السفارون وهم الكذابون والمتلون وهم  
 المستكبرون والذين يكتزون البغض لآخوانهم في صدورهم فاذا أتوهم تخلقوا بهم والذين  
 اذا دعوا إلى الله ورسوله كانوا باطلاء واذا دعوا إلى الشيطان وأمره كانوا سراعا والذين  
 لا يشرف لهم طمع من الدنيا الا الاستحلوهم بأيمانهم وان لم يكن لهم ذلك بحق والمشاؤون بالنميمة  
 والمفرقون بين الاحبة والباغون للبراء الدخنة أولئك يتذرهم الرحمن عز وجل \* وابن  
 عساكر ألا أنبئكم بشر الناس من أكل وحده ومنع رفته وسافر وحده وضرب عبده ألا  
 أنبئكم بشر من هذا من يبغض الناس ويغضونه ألا أنبئكم بشر من هذا من يخشى شربه  
 ولا يبرج خيره ألا أنبئكم بشر من هذا من باع آخرته بدنيا غيره ألا أنبئكم بشر من هذا  
 من أكل الدنيا بالدين \* وابن عدى وأبو نعيم والبيهقي والخطيب وابن عساكر وابن النجار ابن  
 آدم عندك ما يكفيك وأنت تطلب ما يطغيك ابن آدم لا بقليل تقنع ولا من كثير تشبع ابن

آدم إذا أصبحت معافي في جسدي آمناني سربك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العناء \* والديلي  
إذا أراد الله بعد خيرا أرضاء بما قسم له وبارك له فيه \* وهناد والبيهقي إذا نظر أحدكم إلى من  
فضل عليه في المال والجسم فليتنظر إلى من هو دونه في المال والجسم \* وأحمد والشيخان إذا نظر  
أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فليتنظر إلى من هو أسفل منه \* والترمذي الحكيم  
والديلي إذا أراد الله بعد خيرا جعل غناه في نفسه وتقاه في قلبه وإذا أراد بعد شرا جعل فقره  
بين عينيه وابن لال انما يكفي أحدكم ما قنعت به نفسه ثم يصير إلى أربعة أذرع في شبر إلى القبر  
وانما يرجع الأمر إلى الآخرة \* وأحمد وابن عساكر أن أحبككم إلى وأقربكم مني من لقيني  
على مثل الحال التي فارقني عليها \* والديلي خير المؤمنين القانع وشرهم الطامع وابن شاهين  
وقال غريب وابن عساكر كان في بني إسرائيل جسد يترضعه أمه فترويه فأفلت فارتضع الغنم  
ثم لم يشبع فأوحى الله إليهم أن مثل هذا كمثل قوم يأتون من بعدكم يعطى الرجل منهم ما يكفي  
الامة والقبيلة ثم لا يشبع \* وعام شررا أمتي أقل من يساق إلى النار الا قاع من أمتي الذين إذا  
أكلوا لم يشبعوا وإذا جمعوا لم يستغنوا \* وأبو نعيم من سخط رزقه وبث شكواه ولم يصبر لم يصعد  
له إلى الله عمل ولقي الله تعالى وهو عليه غضبان \* وأبو يعلى والخطيب وابن عساكر من قل  
ماله وكثر عياله وحسنت صلاته ولم يغترب المسلمين جاء يوم القيامة وهو معي كهاتين \* والترمذي  
وابن سعد والحاكم وصححه لكن تعقب بإعائشة إذا أردت اللحوقة في فليكنك من الدنيا كراد  
الراكب وإياك ومجالسة الاغنياء ولا تستخلق ثوبا حتى ترقع به \* وابن عساكر أن الله عز وجل  
يقول أحب عبادة عبدى إلى النصيحة \* وأحمد ومسلم وأبو دارد والنسائي وأبو عوانة وابنا  
خزيمة وجبان والبعثي والباقون وابن قانع وأبو نعيم والبيهقي عن عقيم الداري والترمذي  
وحسنه النسائي والدارقطني عن أبي هريرة وأحمد والطبراني عن ابن عباس وابن عساكر عن  
ثوبان أن الدين النصيحة أن الدين النصيحة أن الدين النصيحة قالوا من يا رسول الله قال الله  
ولكاتبه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم \* وابن الجار من جاء يوم القيامة بخمس لم يصد وجهه  
عن الجنة النصيحة لله ولدينه وإم كتابه ولرسوله ولجماعة المسلمين \* والدارقطني والديلي  
لا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما محض أخاه النصيحة فإذا حاد عن ذلك سلب التوفيق \* ومسلم  
والنسائي من قتل تحت راية حمية ينصر العصبية ويغضب للعصبية فقتله جاهلية \* وأبو  
داود ليس منام من دعا إلى عصبية وليس منام من قاتل على عصبية وليس منام من مات على عصبية  
\* والبيهقي من أسوأ الناس منزلة من أذهب آخرته بدنيا غيره وفي رواية أنه أشد الناس ندامة  
وفي أخرى أنه أشد الناس منزلة يوم القيامة \* والترمذي من القس رضا الله بسخط الناس كفاء  
الله مؤنة الناس ومن القس رضا الناس بسخط الله وكفه الله إلى الناس \* والبيهقي مرسل  
ثلاث خلال من لم يكن فيه واحدة منهن كان الكلب خيرا منه ورج يحجزه عن محارم الله عز وجل  
أو حلم يرتبه جهل جاهل أو حسن خلق يعيش به في الناس \* وأبو الشيخ والطبراني ثلاث لازمت  
لا تمي سوء الظن والحسد والطيرة فإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فاستغفر الله وإذا تطيرت

فامض وفي رواية مرسله ثلاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالخروج  
منها اذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ واذا اتطيرت فامض \* والبيهقي ثلاث ليس لاحد  
من الناس فيهن رخصة بر الوالدین مسلمین كانوا أو كافرين والوفاء بالعهد لم يكن أو كافر وأداء  
الامانة الى مسلم كان أو كافر \* وابن ماجه ثلاث أنا خصهم يوم القيامة ومن كنت خصه خصته  
رجل أعطي بي ثم غدر ورجل باع حرًا فأكل ثمنه ورجل استأجر أجيرًا فاستوفى منه ولم يوفه  
حقه رواه أحمد والبخاري بمعناه \* (تنبيهات) \* منها قد علم مما مر ومما هو مقتدره معلوم ان الشيطان  
هو عدو الانسان المبين وان أشرف ما في الانسان قلبه فهو أعنى الشيطان لا يقنع من الانسان  
بفساد ظاهره بل لا مقصده بطريق الذات الا فساد ذلك الاشرف فلذلك وجب وجوباً عظيماً على  
كل مكلف حماية قلبه عن فساد الشيطان لكن لا يتوصل لذلك الا بمعرفة مداخله ومالاتي وصل  
الى الواجب الاله واجب فيمنه توجب معرفة مداخله وهي صفات العبد وهي كثيرة من  
أعظمها الحسد والحرص فهما كان العبد حريصاً على شيء أعماه حرصه وأعمه كما قال صلى الله  
عليه وسلم في الخبر السابق حبك الشيء يعمي ويصم فتور البصيرة هو الذي يدرك تلك المداخل  
فاذا غطاه الحرس والحسد لم يصرف فيمنه توجب الشيطان فرصة أي فرصة ويدخل أي تدخل  
\* وقد روى أن نوحاً وجد معه في السفينة فقال لم دخلت قال لا صيب قلوب أصحابك حتى  
يكونوا هي ولا يكون معك الا بدائمهم قال اخرج منهم ايا بعد وقاله فانك رجيم فقال ابليس خسر  
أهلك بهن الناس وسأخذت لك ثلاث من هادن ثنتين فأوحى الله تعالى لنوح صلى الله وسلم على نبينا  
وعليه مره يحدت لك بالثنتين ولا حاجة لك في الثلاث قال له ما الثنتان فقال هما اللتان لا يكذباني  
هما الله ان لا يخلفاني بهما أهلك الناس الحرس والحسد بالحسد اعنت وجعلت شيطاناً وجيماً  
وبالحرص أصبت حاجتي من آدم لانه أبغى له الجنة كلها الاشجرة واحدة فلم يصبر عنها ومن  
أعظمها أيضاً الغضب والشهوة فبالغضب يضعف العقل فيلعب الشيطان بالغضب كما يلعب  
الصبي بالكرة \* وروى أن ابليس استشفع بموسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم الى ربه أن يتوب  
عليه فشفع فقال يا موسى ان سجد لقبر آدم فاعلمه فقال بعد ان أظهر الغضب لم أسجد له حياء فكيف  
أسجد له ميتا لكن لك على حق شفاعتي اذ كرتي عند ثلاث لأهلكك فيهن اذ كرتي حين تغضب  
فاني أجزى منك مجرى الدم وحين تلقى الزحف فاني أذكر ابن آدم حينئذ ولده وزوجته وأهله حتى  
يولي وحين تجالس امرأة أجنبية فاني رسولها اليك ورسولك اليها \* وقال له بعض الانبياء بأي  
شيء تغلب ابن آدم قال أخذه عند الغضب وعند الهوى \* وقيل له أي أخلاق بني آدم أعون لك  
قال الحدة أي المذمومة حتى لا ينالني ما ترفي مدحها ان العبد اذا كان حديداً قلبه كما تنساب  
الصبيان الكرة \* ومن أعظمها أيضاً حب القلب زينة الحياة الدنيا وما يرجع اليها فيبيض  
الشيطان فيه حينئذ ويفرخ ويفتح له من الملاهى والقواطع عن الله وآياته ورسوله وسننه ما يزين  
له البقاء عليه الى أن يأتيه الموت وهو على نقصه وغفلته وانفاق نفائس أوقانه في البطالات  
فرمى ختم الله له بسوء والعباد بالله تعالى \* ومن أعظمها محبة الاكل والشرب اذ الشبع

ولومن حلال طيب يقوى الشهوات وهى أسلحة الشيطان ومن ثم رآه يحيى بن زكريا صلى الله  
على نبينا وعليها وسلم ومعه معاليق من كل شئ فسأله عنها فقال هى الشهوات التى بها أصيب  
ابن آدم فقال هل لى فيها شئ فقال ربما شيعت فتقلناك عن الصلاة والذكر قال هل غير ذلك قال  
لا قال لله على أن لا أسلا بطنى من طعام أبدا قال ابليس لله على أن لا أنصح مسلما أبدا \* ومن  
أعظمها أيضا الطمع فانه اذا غلب على قلب لم يرل الشيطان يحسن التزين والتصنع للمطموع  
فيه بأنواع الرياء والتليس حتى يصير كأنه الهمة فلا يزال يتفكر فى حيل التودد والتحبب اليه  
والتوصل الى ذلك بكل ما يرضيه وان أغضب الله كالمداهنة له باقراره على فعل محرم \* ومنها  
المجالة وترك التثبت فى الامور لقوله تعالى وكان الانسان عجولا وفى الحديث المجلة من الشيطان  
والتأنى من الله وانما كانت المجلة من الشيطان لانه عندها يروج شره على الانسان من حيث  
لا يشعر بخلاف من تمهل وترقى عند الاقدام على عمل يريد فانه تحصل له بصيرة به ومتى لم  
تحصل تلك البصيرة فلا ينبغى الاستعجال اللهم الا فى واجب فورى فهذا الامساخ للتمهل فيه  
\* ومن أعظمها المال اذا ما زاد على الحاجة والقوت فهو مستقر الشيطان فان من ليس معه  
ذلك الزائد قلبه فارغ فلو وجد مائة دينار بطريق انبعث من قلبه عشر شهوات كل شهوة  
منها محتاج الى مائة دينار فيحتاج الى تسعة مائة أخرى وقد كان قبل ظفره بالمائة مستغنيا  
فلما وجد المائة ظن أنه استغنى ودبان له أنه صار محتاجا لتسعة مائة لشراء دار وأمة وأثاث  
وكل شئ من ذلك يستدعى شيا آخر يليق به وذلك لا آخر له فيقع فى هاوية لا آخر لها الا  
قعر جهنم \* ولما خجرت شياطين ابليس من عدم ظفرهم من الصحابة رضوان الله عليهم بشئ  
وشكوا اليه قال لهم رويدا عسى تفتح لهم الدنيا فتصيبوا حاجتكم منهم \* ومنها البخل  
وخوف الفقر فانه يمنع من التصديق والانفاق فى وجوه الخيرات ويأمر بالامساك والتقتير  
والكفر وعذاب الله الاليم هو الموعد للكارزين كما نطق به القرآن العزيز قال سفيان ليس  
للشيطان سلاح مثل خوف الفقر فاذا قبل منه ذلك أخذ فى الباطل وتكلم بالهوى وظن بربه  
السوء \* ومن آفات البخل الحرص على ملازمة الاسواق لجمع المال وهى معيشة الشيطان  
\* وفى الحديث لما نزل ابليس الى الارض قال يا رب اجعل لى بيتا قال الخسام قال اجعل لى  
مجلسا قال الاسواق قال اجعل لى مؤذنا قال المزامير قال اجعل لى طعاما قال ما لا يذكر  
اسم الله عليه قال اجعل لى قرآنا قال الشعر قال اجعل لى حديثا قال الكذب قال اجعل لى  
مصائد قال النساء \* ومنها التعصب للمذاهب والاهواء والحقد على الخصوم والنظر اليهم  
بعين الازدراء والاحتقار وذلك مما يهلك العباد والعلماء فضلا عن غيرهم فان الاشتغال بالطعن  
فى الناس وذكر نقائصهم مما يجبل عليه الطبع فاذا خيل للشيطان اليه ان ذلك هو الحق  
زاد فيه واستكثر وحلله وفرح به ظننا منه أنه يسعى فى الدين وما هو الا ساع فى اتباع الشيطان  
دون اتباع المتعصب له من الصحابة أو من بعدهم ولو اعتنى بصلاح نفسه وكان على نحو  
أخلاق من تعصب له لكان ذلك هو الاولى له والاخرى به وظن ان التعصب له ينقص الناس



واحتقارهم بحبه اليه كاذب فانه لو كان حيا لم يتعصب لنفسه وعذابه من سغه عليه فاتباعه اولى  
بذلك منه وكل من تعصب لامام ولم يسر على سيرته فذلك الامام هو خصمه ومن جملة الموجبين  
له وقد قال صلى الله عليه وسلم لفاطمة وهي بضعة منه اعلمي قاني لا أغنى عنك من الله شيئا فعليك  
أن تصلح باطنك وظاهرك ولا تشغل بغيرك الا حيث كافك الشرع بذلك كان تأمر بعروف  
وتنهى عن منكر بعد استيفائك لشروطه الشرعية \* (ومنها) \* جعل العوام ومن لم يارس العلوم  
على التفكير في ذات الله وصفاته وفي أموره ولا يتلذذها عقولهم وهذا ماله لهم لانهم يشككون  
به في أصول الدين بل ربما تخيلوا في الله تعالى ما هو متعال عنه فيصير به كافرا أو مبتدعا  
وهو به فرح مسرور لغلبة حقه وقلة عقله وأشد الناس حاقة أقواهم اعتقادا في نفسه وأثبتهم  
عقلا أشدهم اتها ما لنفسه وظنه وأحرصهم على السؤال من العلماء العاملين والائمة المهديين  
\* (ومنها) \* سوء الظن بالمسلمين قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ومن  
حكم بشر على غيره بمجرد الظن له الشيطان على احتقاره وعدم القيام بحقه والتواني في  
اكرمه وإطالة اللسان في عرضه وكل هذه مهلكات وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن أبصره يكلم  
زوجته صفية انهم مكافؤون لذلك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم راني  
خشيت أن يقذف في قلوبكم شيئا فأشفق عليهم ما فخر سهما وعلى أمتهم فعلمهم طريق الاحتراز من  
التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع في أحواله ظنا منه أنه لا يظن بد الا الخير اجماعا بمنه بنفسه  
وهذه زلة عظيمة اذا ورع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا بد له من منقصة ومبغض فتعين الاحتراز  
عن تهمة الاهداء والاشرافانهم لا يظنون بالناس كلهم الا الشر وكل من رأته سيئ الظن  
بالناس طالبا لاطهار معانيهم فاعلم ان ذلك تلعب باطنه وسوء طويته فان المؤمن بطالب المعادير  
اسلامه باطنه والمنافق بطالب العيوب تلعب باطنه فهذه بعض مداخل الشيطان الى القلب  
وفيهما تنبيه على بافيا وبالجملة فليس في الآدمي صفة مذمومة الا وهي سلاح الشيطان وبها  
يستعين على اضلاله واغوائه فالجأ الى الله وفتر اليه من مكايده لعل ان ينهيك منها برحمته واتخذ  
الذكر سميرا وتذكر الآخرة معيناً وظهيرا وأدم ذلك لفظا ان شاء الله من سائر تلك المهالك  
\* (ومنها) \* اذا تأملت ما قدرناه واتضح لك جميع ما ذكرناه ظهر لك عظيم ضرر أكثر تلك الكبائر  
التي سردناها عن ذلك الامام وان ذلك ليس من فقرده بل أخذه من كلمات الائمة والعلماء الاعلام  
فأحذر أن يكون بقلبك أو بباطنك شيء من تلك الكبائر فانها تفسد منك الباطن بل والظاهر  
\* (ومنها) \* ان جميع تلك الكبائر يرجع فعلها الى سوء الخلق وتركها الى حسن الخلق وحسنه  
يرجع الى اعتدال قوة العقل بكمال الحكمة والى اعتدال القوة الغضبية والشهوية وإطاعة  
كل منهما للعقل مع الشرع ثم هذا الاعتدال اما أن يكون بحد الهوى وبكل فطري واما أن  
يكون باكتساب أسبابه من المجاهدة والرياضة بأن يحمل نفسه على كل عمل يوجب حسن خلقها  
ويضاد سوء طويته اذهي لا تألف ربه ولا تأنس بذكره الا اذا فطمت عن عاداتها وحفظت عن

شهم وانها بالخلوة والعزلة أولاً ليحفظ السمع والبصر عن المألوفات ثم بادمان الذكر والدعاء في تلك  
الخلوة الى أن يغلب عليه الانس بالله وبذكره فينتدب تنم به في نهايته وان شق عليه في بدايته وربما  
ظن من جاهد نفسه أدنى مجاهدة بترك فواحش المعاصي انه قد هذبها وحسن خلقها وأنها له  
بذلك ولم توجد فيه صفات الكاملين ولا اخلاق المؤمنين قال تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر  
الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ایمانا الى أن قال أولئك هم المؤمنون حقا وقال  
تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون الى أن قال أولئك هم الوارثون الذين يرثون  
الغرر وسوا الآية وقال تعالى التائبون العابدون الى وبشر المؤمنين وقال عز وجل وعباد  
الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الى آخر السورة في أشكل عليه حال نفسه فليعرضها على  
هذه الآيات ونظائرهما فوجد جميع هذه الصفات علامة حسن الخلق وفقد جميعها علامة  
سوء الخلق ووجود البعض يدل على البعض \* وقد أشار صلى الله عليه وسلم الى مجامع محاسن  
الاخلاق بقوله المؤمن يحب ل أخيه ما يحب لنفسه وبأمره باكرام الضيف والجار وبأن المؤمن  
أما أن يقول خيرا أو يسمت وبما جاء اذا رأى يتم المؤمن صموتا وقورا فادناؤه فانه يلقى الحكمة  
لا يحل لمسلم أن يشير الى أخيه بنظر يؤذيه \* لا يحل لمسلم أن يروع مسلما \* انما يتجالس المتجالسان  
بأمانة الله فلا يحل لاحدهما أن يغشى على أخيه ما يكره \* وجمع بعضهم علامات حسن  
الخلق فقال أن يكون كثيرا الحياء قليل الاذى كثيرا الصلاح صدوق اللسان قليل  
الكلام كثير العمل قليل التذلل قليل الزلل وهو بر وصول وقور صبور رضى  
شكور حلیم رفيق عفيف شفيق لئلا يزل ولا ينام ولا مغتاب ولا بهول  
ولا حقود ولا بهيول ولا حشود هشاش بشاش يحب في الله ويغضب في الله ويرضى في  
الله ويغضب في الله فهذه احوال حسن الخلق وفقنا الله تعالى للتخلي بعبادته وأدام علينا  
سوابغ افضاله ومواضع قربه والاندراج في سلك أوليائه وأحبائه ومواليه امين

{ الكبيرة التاسعة والثلاثون الامن من مكر الله }  
{ بالاسترسال في المعاصي مع الاتكال على الرحمة }

قال تعالى فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون \* وقال تعالى وذلكم ظنكم الذي ظننتم  
بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين \* وفي الحديث اذا رأى الله يعطى العبد ما يحب  
وهو مقيم على معصيته فانما ذلك منه استدراج ثم تلا قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عابهم  
أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما آتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون أى آيسون من النجاة  
وكل خير سديد ولهم الحسرة والحزن والحزى لا غترارهم بترادف النعمة عليهم مع مقابلتهم  
لها بزيادة الاعراض والادبار \* ومن ثم قال الحسن من وسع الله عليه فلم ير أنه مكر به فلا عقل له  
وقال في قوم لم يشكروا مكرهم ورب الكعبة أعطوا حاجتهم ثم أخذوا \* وفي الاثر لما مكر  
بإدريس بنى جبريل وميكائيل فقال الله عز وجل لهما ومايكينكما قالاربا ما أماننا من مكر  
فقال تعالى هكذا كونا لا تأمنا مكرى ومن ثم كان صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقاب

القلوب ثبت قلبي على دينك \* وفي رواية تلوننا فقلوا يا رسول الله أتحاف قال إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء أي بين ظهري أرادته الخير والشر فهو يصرفها أسرع من عزم الريح على اختلاف في القبول والرد والارادة والكراهة وغير ذلك من الاوصاف \* وفي التنزيل واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه أي بينه وبين عقله حتى لا يدرى ما يصنع قاله مجاهد ويؤيده قوله تعالى أن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أي عقل واختار الطبراني أن معنى تلك الاحالة اسلام العباد بانه أملاك لقلوبهم منهم وانه يحول بينهم وبينها اذا شاء حتى لا يدرى أحد شيئا الا بمشيئته تعالى \* ولما كان صلى الله عليه وسلم يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالت له عائشة رضي الله عنها يا رسول الله انك تكثر أن تدعو بهم هذا الدعاء فهل تخشى قال وما يؤمنني يا عائشة وقلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن اذا أراد أن يقلب قلب عبده قلبه \* وقد أثنى تعالى على الراضين في العلم بقوله ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب \* واعلم أن في هذه الآية دلالة ظاهرة وبهجة واضحة لرقم عليه المعترلة والحقية ما عليه أهل السنة من أن الزينغ والهداية بخلاف الله واراادته وبيانه أن القلب صالح للميل الى الخير والى الشر والى الايمان والى الكفر ومحال أن يعمل الى أحدهما بدون داعية بل لا بد في ميله لذلك من حدوث داعية واراادية معها الله تعالى فان كان داعية الكفر فهو الخذلان والازاعة والصد والختم والطبع والرین والقسوة والوقر والسكان وغيرها من الالفاظ الواردة في القرآن وان كان داعية الايمان فهو التوفيق والارشاد والهداية والتسديد والتثبيت والعصمة وغيرها من الالفاظ الواردة في القرآن ثم المراد بالاصبعين في الحديث السابق وفيما روى قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن اذا شاء أن يقيم مقامه وان شاء أن يزيفه أزاغه هما الداعيتان المذكورتان فتأمل ذلك \* وما يحذر أن يضامن أمن المكر استحضارك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يتي بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها \* وفي حديث البخاري أن العبد ليعمل بعمل أهل النار وأنه من أهل الجنة ويعمل الرجل بعمل أهل الجنة وأنه من أهل النار وانما الاهمال بالخواتيم ولا يتشكل على ذلك فان العصاية وضوان الله عليهم لما قالوا عند سماع ذلك ففهم العمل يا رسول الله أفلا تتشكل على كتاب أعمالنا قال لهم بل اعملوا فكل ميسر لما خلق له ثم قرأ فأتامن أعطى واتقى وصدق بالحسنى فستيسره لليسمى وأتامن بجل واستغنى وكذب بالحسنى فستيسره للعسرى وتأمل أيضا ما قصه الله علينا من قصة بلعام عالم بني اسرائيل حيث آمن المكره فتنع بالفاني من طام الدنيا عن الباقي من نعيم الجنة فأطاع هواه وقبل ما بذل له على أن يدعو على موسى صلى الله عليه وسلم فادلع لسانه على صدره وصار يلهث كالكلب وسلبه الله الايمان والعلم والمعرفة وكذلك برصيصا العابد مات بعد عبادته التي لا تطلق على الكفر وكان ابن السقام يفتاد من مشاهيرها فضلا وكاه وقع له مع بعض الاولياء أنه أنكر عليه فدعا عليه فانتقل به الحال الى

القسطنطينية فهوى امرأته فنصر لاجلها ثم مرض فأتى على الطريق يسأل فتر به بعض من يعرفه فسأله عن حاله فحكى له فتنه وأنه تنصر والآن يريد أن يستحضر حرقاً واحداً من القرآن فلا يقدر عليه ولا يترجى خاطره قال ذلك الراي له فحرت عليه بعد قليل فرأيت محتضراً ووجهه الى الشرق فصرت كلما أدت وجهه الى القبلة التفت لشرق ولا زال كذلك حتى خرجت روحه \* وكان بمصر مؤذن عليه سمي الاصلاح فرأى نصراية من المنارة فاقتن بها فذهب اليها فامتنعت أن تجيبه لريسة فقال النكاح فقالت أنت مسلم ولا يرضى أبى فقال انه يتنصر فقالت الا الآن يجيبك فنصر ووعده أن يدخله عليها في أثناء ذلك اليوم رقى سطح الحاجة فزلت به قدمه فوقع ميتا فلا هو بدينه ولا هو به سافنعود بالله من مكره ونعود به منه وبمعافاته من عقوبته وبرضاه من خطئه \* ومن ثم قال العلماء اذا كانت الهداية مصروفة والاستقامة على مشيخته موقوفة والعاقبة غيبة والارادة غير معلومة ولا مغالبة فلا تجب يايمانك وصلاتك وجميع قربك فانهم امن محض فضل ربك وجوده فربما سلمها عنك فوقع في هوة الندم حيث لا يتقعر الندم \* (تنبيه) \* عد ذلك كبيرة هو ما أطبقوا عليه لما علمت من الوعيد الشديد الذي فيه بل جاء تسميته أكبر الكبائر \* وروى ابن أبي حاتم في تفسيره والبخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم سئل ما الكبائر فقال الشرك بالله والاياس من روح الله والامن من مكر الله وهذا أكبر الكبائر \* قيل والاشبه أن يكون موقفاً وبكونه أكبر الكبائر صرح ابن مسعود كما رواه عنه عبد الرزاق والطبراني (واعلم) ان حقيقة المكر مستحيلة على الله سبحانه وتعالى وأما قوله عز قائل لا ومكروا ومكر الله والله خير مما تكرين فهو من باب المقابلة على حد وجزاسية سيئة مثلها تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك قيل ومعنى المقابلة أنه لا يجوز أن يوصف تعالى بالمكر الا لاجل ما ذكر معه من اغطاء آخر مستدلمن يليق به انتهى ورد بأنه جاء وصفه تعالى به من غير مقابلة في قوله تعالى أفأمنوا مكر الله فلا يامن مكر الله على ان المكر ربما يصح اتصافه تعالى به اذ هو لغة الستري قال مكر الليل أي ستر بظلمته ما هو فيه ويطلق أيضا على الاحتيال والتداعج والخبث وبهذا الاعتبار عبر عنه بعض اللغويين بأنه السعي بالفساد وبعضهم بأنه صرف الغير عما يقدح به في حيله وهذا الاخير اما محمود بأن يحيل في أن يصرفه الى خير وعليه يعمل قوله تعالى والله خير مما تكرين واما مذموم بأن يتحيل به في أن يصرفه الى شر ومنه ولا يصح المكر السيئ الا بأهله

\*(الكبيرة الاربعون الياس من رحمة الله)\*

قال الله تعالى انه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون وقال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وقال تعالى ورحمتي وسعت كل شيء وفي الحديث ان لله مائة درجة كل درجة منها طباق ما بين السماء والارض أنزل منها درجة واحدة بين

الجن والانس والبهائم فيها تهاطفون وبها يتراحون وبها تعطف الطير والوحوش على أولادها وأخر تسعة وتسعين رجة يرحم بها عباده يوم القيامة \* وأخرج الترمذي وحسنه عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الارض بضم القاف ويجوز كسرهما أي قريب ملئها خطايا ثم أقيمتني لا تشرك بي شيئا لايتك بقرابهم مغفرة وعن أنس بسند حسن أنه صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال كيف تجدك قال ارجو الله يا رسول الله واني أخاف ذنوبي فقال صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن الا أعطاه الله مايرجو وأمنه مما يخاف \* وأخرج احمد انه صلى الله عليه وسلم قال ان شئتم انبأكم ما أول ما يقول الله عز وجل للمؤمنين وما أول ما يقولون له قلنا نعم يا رسول الله قال ان الله عز وجل يقول للمؤمنين هل أحببت لقاء فيقولون نعم يا ربنا فيقول لم فيقولون رجونا فيقول ومغفرتك فيقول قد وجبت لكم مغفرتي \* والشيخان قال الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حيث يذكرني الحديث \* وأبو داود وابن حبان في صحيحه حسن الظن من حسن العباد \* والترمذي والحاكم ان حسن الظن بالله من حسن العباد \* ومسلم وغيره عن جابر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قبل موته بثلاثة أيام يقول لا يعوتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله عز وجل \* وأحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي قال الله جل وعلا أنا عند ظن عبدي بي ان ظن خيرا فله وان ظن شرا فله \* والبيهقي أمر الله عز وجل بعبده الى النار فلما وقف على شفيرها التفت فقال أما والله يا رب ان كان ظني بك لحسننا فقال الله عز وجل ردوه أنا عند ظن عبدي بي \* والبعثي ان أفضل العبادات حسن الظن بالله عز وجل يقول الله لعبده أنا عند ظنك بي \* (تنبيه) \* عده هذا كبيرة هو ما أطلقوا عليه وهو ظاهر لما فيه من الوعيد الشديد الذي علمته مما ذكر بل في الحديث الذي مر آخفا التصريح بأنه من الكبائر بل جاء عن ابن مسعود أنه أكبر الكبائر

{ الكبيرة الحادية والثانية والاربعون }  
{ سوء الظن بالله تعالى والقنوط من رجمته }

أخرج الديلمي وابن ماجه في تفسيره انه صلى الله عليه وسلم قال أكبر الكبائر سوء الظن بالله عز وجل وقال عز فائلا ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون \* (تنبيه) \* عده هذين كبيرتين مغايرتين لليأس من رحمة الله هو ما وقع للجلال البلقيني وغيره وكانهم لم يتفادوا الى ما بين السلسلة من التلازم ومن ثم قال أبو زرعة وفي معنى اليأس القنوط والظاهر أنه أبلغ منه لا ترق اليه في قوله تعالى وان مسه الشرف فيؤس قنوط انتهى والظاهر أيضا أن سوء الظن أبلغ منهم ما لأنه يأس وقنوط وزيادة لتجويزه على الله تعالى أشياء لا تليق بكرمه وجوده وفي تفسير ابن المنذر عن علي كرم الله وجهه قال أكبر الكبائر الا من من مكر الله واليأس من روح الله

والقنوط من رحمة الله وفي تفسير ابن جرير عن أبي سعيد نحوه فان قلت يشاق هذا اطلاق  
 ائتمنا على أن نحسين الظن بالله تعالى مندوب للمريض واختلجوا في الصحيح فقبل الاولى له  
 تغليب خوفه على رجائه والذي رجحه القنوط في شرحه على المذهب الاولى له استواءهما  
 وقال الغزالي ان أمن داء القنوط فالرجاء أولى وأمن المكرفان الحوف أولى قلت الكلام  
 في مقامين أحدهما تنقص يجوز وقوع الرحمة والعذاب فهذه هو الذي تعرض له الفقهاء  
 فان كان مريضاً ندب له تغليب جانب الرجاء وان كان صحيحاً اختلجوا فيه كما رأيت فإنهما  
 شخص أيس من وقوع شيء من أنواع الرحمة له مع اسلامه وهذه هو الذي كلامنا هنا فيه  
 فهذا اليأس كبيرة اتفاقاً لانه يستلزم تكذيب النصوص القطعية التي أثبتنا اليأس هذا اليأس  
 قد ينضم اليه حاله هي أشد منه وهي التصميم على عدم وقوع الرحمة له وهو القنوط بحسب ما دل  
 عليه سياق فهو يؤس قنوط وتارة ينضم اليه أنه مع عدم وقوع رحمة له يشدد عذابه كالكفار  
 وهذا هو المراد بسوء الظن هنا فتأمل ذلك فانه مهم

\*(الكبيرة الثالثة والاربعون تعلم العلم للدين)\*

أخرج أبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه على شرط الشيخين أنه صلى الله  
 عليه وسلم قال من تعلم علماً مما يبتغي به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به عرضاً من الدنيا  
 لم يجد عرف الجنة يوم القيامة ومر في مصحح الرياء حديث مسلم وغيره وفيه ورجل تعلم العلم  
 وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعزقه نعمه فعرفها قال فما علمت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت  
 فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت ان يقال عالم وقرأت ليقال قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب  
 على وجهه حتى ألقى في النار \* والترمذي وقال حديث غريب وابن أبي الدنيا والحاكم شاهدان  
 والبيهقي من تعلم العلم ليحاري به العلماء أو ليحاري به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس اليه  
 أدخله الله النار \* وابن ماجه بلفظ من طلب العلم ليحاري به السفهاء أو ليحاري به العلماء  
 أو يصرف وجوه الناس اليه فهو في النار ولفظ من تعلم العلم ليحاري به العلماء ويحاري به  
 السفهاء ويصرف به وجوه الناس أدخله الله جهنم \* وابن ماجه وحبان في صحيحه والبيهقي  
 بسند فيه من احتج به الشيخان وغيرهما ولا التفات ان شذفيه لا تعلموا العلم لتباها به العلماء  
 ولا لتماروا به السفهاء ولا تحبروا به المجالس فن فعل ذلك فالنار النار وصح بسند فيه انقطاع  
 من تعلم العلم لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار \* وابن ماجه بسند رواه ثقات  
 ان أناساً من أمتي سيتنقهنون في الدين ويقروون القرآن ويقولون نأتى الامرء فنصيب من  
 دنياهم ونعتزلهم بديننا ولا يكون ذلك الا كما لا يجتنى من القتاد الا السوك كذلك  
 لا يجتنى من قربهم الا كما قال ابن الصباح كانه يعنى الخطايا \* وأبو داود من تعلم صرف الكلام  
 ليسبي به قلوب الرجال والناس لم يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً قال الحافظ  
 المنذرى ويتسبه أن يكون فيه انقطاع \* وعبد الرزاق عن ابن مسعود وموقوفا كيف بكم اذا

أتتكم فتنة يربو فيها الصغير ويهرم فيها الكبير وتتخذ سنة فان غرت يوما قيل هذا منكم قالوا  
ومنى ذلك قال اذا قلت أمتناؤكم وكثرت أمراؤكم وقلت فتهاؤكم وكثرت قراؤكم وتفقه  
لغير الله والتست الدنيا بعمل الآخرة وروى وقوفا أيضا ان عليا ذكر فتنة تكون فقال له  
عمر رضي الله عنهما متى ذلك يا علي قال اذا تفقه لغير الدين وتعلم العلم لغير العمل والتست الدنيا  
بعمل الآخرة (تنبيه) \* عده هذا كبيرة غير الرياء السابق هو ما وقع في كلام غير واحد من  
المتأخرين وكانهم نظروا الى ما في هذا من الوعيد الشديد الخاص فأفردوه لذلك ولم ينظروا الى  
ان تلك تشمل هذه وغيرها فبينما عموم وخصوص مطلق

\*(الكبيرة الرابعة والاربعون كتم العلم)\*

قال تعالى ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك  
يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون \* قال ابن عباس وجماعة نزلت في اليهود والنصارى وقيل في اليهود  
لكنهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم التي في التوراة وقيل لانهما لغة وهو الصواب لان المعبرة  
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولان ترتيب الحكم على الوصف المناسب مشعر بالعلية وكتمان  
الدين يناسب استحقاق اللعن فوجب عموم الحكم عند عموم الوصف وقد صرح جمع من  
الصحاب بالعموم كعائشة فانما استدلت بالآية على انه صلى الله عليه وسلم يكتم شيئا مما أوحى  
اليه وأبي هريرة فانه احتج بأنه لولا هذه الآية ونحوها ما كتم الحديث والكتم ترك اظهار  
الشيء المحتاج الى اظهاره وتطيرها ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به غنا قليلا  
أولئك ما يابأ تكون في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم  
أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار ونظيرها أيضا واذ  
أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليعينه للناس ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به  
غنا قليلا فقبس ما يشتررون فها تان وان كاتبا في اليهود أيضا لكنهم صفة صلى الله عليه وسلم  
وغيرها الا أن العبرة بعموم اللفظ كما تقرر والبيانات ما أنزل على الانبياء من الكتب والوحي  
والهدى الادلة العقلية والعقلية ومن بعد طرف ليكتفون لالا نزلنا الفساد المعنى قيل وفي  
الآية دلالة على أن من أمكنه بيان أصول الدين بالدلائل العقلية ما كان محتاجا اليها ثم تركها  
أو كتم شيئا من أحكام الشرع مع الحاجة اليه فقد لحقه هذا الوعيد انتهى واللغة لغة الابعاد  
وشرعا الابعاد من الرحمة واللاعنون دواب الارض وهما تقول منعنا المقطوعا ليعاصي بني  
آدم ولادرا كما ذلك جمعت بالواو والنون جمع من يعقل فخورا يتسم الى ساجدين في فلان  
يسبحون أعناقهم لها خاضعين كل شيء الا الحق والانس المؤمنون كلهم الملائكة والانبياء  
والاولياء أقوال وصبوب الزجاج أنهم الملائكة والمؤمنون ورد الاول بأنه يتوقف على نص  
ولم يوجد ورده القرطبي بأنه جاء به خبر في ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم لم يفسر اللاعنون  
بدواب الارض وقال الحسن هم جميع عباد الله قال بعض المفسرين دلت الآية على ان هذا  
الكتمان من الكبار لانه تعالى أوجب فيه اللعن والنذر وراء الظهر كناية عن الاعراض الشديد

والثمن القليل ما كانوا يأخذونه من سفلتهم برياستهم في العلم فبتس ما يشترون معناه فبح شراؤهم  
 وخسر واقع \* وجاء في الكتب أحاديث كثيرة في السنة أخرج أبو داود والترمذي وحسنه  
 وابن ماجه وحبان في صحيحه والبيهقي والحاكم بنحوه وقال صحيح على شرط الشيخين عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة  
 بلجام من نار \* وفي رواية صحيحة لابن ماجه ما من رجل يحفظ علما فيكتمه إلا أتى يوم القيامة  
 ملجما بلجام من نار \* وأبو يعلى بسند صحيح من سئل عن علم فكتمه جاء يوم القيامة ملجما  
 بلجام من نار ومن قال في القرآن بغير ما علم جاء يوم القيامة ملجما بلجام من نار \* والطبراني شطره  
 الأول بسند جيد قال الحافظ المنذري وخبر من كتم علما ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار روى  
 عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم كجابر وأنس وابن عمر وسعد بن عبيدة وعلي بن  
 طلق وغيرهم وأبي سعيد الخدري زيادة مما ينفع الله به في أمر الناس في الدين \* وابن ماجه وفيه  
 انقطاع أذا لعن آخر هذه الائمة أو لها غن كتم - دينا فقد كتم ما أنزل الله \* والطبراني بإسناد فيه  
 ابن لهيعة مثل الذي يتعلم العلم ثم لا يحدث به كمثل الذي يكثر الكثر ثم لا ينفع منه \* والطبراني بسند  
 رواه ثقات الا واحد اختلف فيه ناصحو في العلم فان خيانة أحدكم في علمه أشد من خيانتة في  
 ماله وان الله عز وجل مسألككم \* والطبراني في الكبير عن بكير بن معروف عن علقمة بن سعد  
 ابن عبد الرحمن بن ابري عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ذات يوم خطبة فأنهى على طوائف من المسلمين خيرا ثم قال ما بال أقوام لا ينفقهون جيرانهم  
 ولا يعلمونهم ولا يأمرونهم ولا ينهونهم وما بال أقوام لا يتعاونون من جيرانهم ولا يتفقهون  
 ولا يتعظون والله ليعلمن قوم جيرانهم وينفقهونهم ويعظونهم ويأمرونهم وليتعلمن قوم من  
 جيرانهم ويتفقهون ويتعظون أولا عاجلهم العقوبة ثم نزل فقال قوم من ترون عني بؤلا  
 قالوا الأشعرين هم قوم فقهاء وأهم جيران جفافة من أهل المياه والاعراب فبأف ذاك الأشعرين  
 فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذكرت قوما يجنحون كرتنا بشر فبا بالنا  
 فقال لي علمن قوم جيرانهم وينفقهونهم ويعظونهم ويأمرهم وينهونهم وليتعلمن قوم من جيرانهم  
 ويتفقهون ويتعظون أولا عاجلهم العقوبة في الدنيا فقالوا يا رسول الله أنعظ غيرنا فأعاد قوله  
 عليهم وأعادوا قولهم أنعظ غيرنا فقال ذلك أيضا فقالوا أمهاتنا سنة فأمهاتهم سنة لينفقهوهم  
 ويعلموهم ويعظوهم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية لعن الذين كفروا من بني  
 إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون الآية \* (تنبيه) \*  
 عده هذه كبيرة هو ما صرح به غير واحد من المتأخرين وكانهم تطروا إلى ما ذكره من هذا  
 الوعيد الشديد فيه وليس ذلك على إطلاقه فان الكتب قد يجب والاطهار قد يجب وقد يندب فيها  
 لا يحتمل عقل الطالب ويحتمل عليه من اعلامه به فتنة يجب الكتب عنه وفي غيره ان وقع وهو  
 فرض عين أو في حكمه وجب الاعلام والاندب ما لم يكن وسيلة لمحظور \* والحاصل أن التعليم  
 وسيلة إلى العلم فيجب في الواجب عين في العين وكفاية فيما هو على الكفاية ويندب في المندوب



كالعروض ويحرم في الحرام كالسحر والشبهة قال بعض المفسرين لا يجوز تعليم الكافر قرآنا ولا علما حتى يسلم ولا تعليم المبتدع الجدل والجدال ليحاج به أهل الحق ولا تعليم الخدم على خصمه حجة يقطع بها ماله ولا السلطان تأويلا يطارق به إلى اضراء الرعية ولا نشر الرخص في السفها يتخذونهم طر يقال لارتكاب المحظورات وترك الواجبات \* قال صلى الله عليه وسلم لا تغتصوا الحكمة أهلها فتظلموهم ولا تضعوها في غير أهلها فتظلموها \* وقال صلى الله عليه وسلم لا تعلقوا الدر في أعناق الخنازير يريد تعليم الفقه من ليس من أهلها انتهى وما ذكره من الأحكام على الكافر بعيد من قواعدنا إلا أن المرجحوا سلامه يجوز تعليمه القرآن عندنا فأولى العلم والحديثان اللذان ذكرهما واردان وروى ابن ماجه وغيره طلب العلم فريضة على كل مسلم وواضع العلم عند غير أهل كقوله الخنازير الجواهر واللؤلؤ والذهب

\*(الكبيرة الخامسة والاربعون عدم العمل بالعلم)\*

أخرج مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها \* والشيخان يجاه بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور بها كماله والجار برحاه فيجتمعا مع أهل النار عليه فيقولون يا فلان ما شأنك أليس كنت تأمرنا بالمعروف ونهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنها كمن الشروا آتية \* والطبراني وأبو نعيم وقال غريب الزبانية أسرع إلى فسقة القراء منهم إلى عبدة الاوثان فيقولون يدا بئنا قبل عبدة الاوثان فيقال لهم ليس من يعلم كمن لا يعلم قال الحافظ المنذرى \* ولهذا الحديث مع غرابته شاهد صحيح وهو ما في الحديث السابق في مجت الرأيا أقول من يدعى يوم القيامة رجل جمع القرآن ليقال له قارئ وفي آخره أولئك الثلاثة نفر أقول خلق الله تسع مئة يوم القيامة \* والترمذي وقال اسناده ليس بالقوى ما آمن بالقرآن من استحل محارمه \* والترمذي وقال حسن صحيح لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن عمره فيم أفناه وعن علمه فيم فعل وعن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه وعن جسمه فيم أبلاه \* والترمذي بسند حسن في المتابعات لا تزول قدما ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن خمس عن عمره فيم أفناه وعن شبابه فيم أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه وماذا عمل فيما علم \* والطبراني في الكبير ان أناسا من أهل الجنة يطلقون إلى أناس من أهل النار فيقولون بهم دخلتم النار فوالله ما دخلنا الجنة إلا بما تعلمنا منكم فيقولون انا كنا نقول ولا نفعل \* وابن أبي الدنيا والبيهقي مرسلان باسناد جيد عن الحسن مامن عبد يخطب خطبة الا الله عز وجل سائل عنها أظنه قال ما أراد بها \* قال جعفر كان مالك بن دينار إذا حدث بهذا الحديث بكى حتى ينقطع ثم يقول تحسبون أن عيني تقتر بكلامي عليكم وأنا أعلم ان الله عز وجل سائلني عنه يوم القيامة ما أردت به \* والبزار وهو غريب يارسول الله أي الناس شر فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر سل عن الخير ولا تسل عن الشر شرار الناس شرار العلماء \* والطبراني بسند حسن مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضيء للناس ويحرق نفسه الحديث \* وفي رواية

في سندها من تكلم فيه ابن حبان كل علم وبإل على صاحبه الامن حمل به \* والطبراني والبيهقي  
أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه \* والبخاري والطبراني عن عمار بن ياسر رضي الله عنه  
قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حن من قبس أعلمهم شرائع الاسلام قال فاذا هم قوم  
كانهم الابل الوحشية طامحة أبصارهم ليس لهم هم الا شاة أو بعير فانصرفت الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا عمار ما علمت فقصصت عليه قصة القوم وأخبرته بما فيهم من السهوة  
فقال يا عمار ألا أخبرك بأعجب منهم قوم علموا بما جهل أولئك ثم سموا كسوه هم \* والطبراني  
بسند فيه الا عور وثقه ابن حبان وغيره اني لا أتخوف على أمتي مؤمنا ولا مشركا فأما المؤمن  
فيصبره ايمانه وأما المشرك فيقمعه كفره ولكن أتخوف على من منافق علم اللسان يقول  
ما تعرفون ويعمل ما تنكرون \* وصح ان أخوف ما أخاف عليكم بعدى كل منافق علم اللسان  
\* وصح عن ابن مسعود من قوله اني لاحسب الرجل ينسى العلم كما تعلمه للخطيئة بعملها \* وأخرج  
أحمد والبيهقي عن منصور بن زاذان قال نبت أن بعض من يلقي في النار يتأذى أهل النار  
بريحهم فيقال له ويلك ما كنت تعمل ما يكفيك ما نحن فيه من الشر حتى ابتلينا بك وبتن ربحك  
فيقول كنت عالما فلم أتفع بعلمي \* (تنبيه) \* عدها كبيرة هو ظاهر ما في هذه الاحاديث من  
الوعيد الشديد (فان قلت) التغليظ انما جاء من حيث انه ترك الواجبات أو فعل المحرمات لامن  
بجود عدم العمل بالعلم ولو في المندوبات والمكروهات وحينئذ فلو سلم قصر تركهم بأن ذلك كبيرة  
لم يحسن عده كبيرة مغايرة له وترك الصلاة المكتوبة وغيرها مما يأتي (قلت) يمكن أن يوجه عده  
وان لم ار من صرح به بأن المعصية مع العلم أخش منها مع الجهل كما دلت عليه أيضا ذلك الاحاديث  
ونظير ذلك ما يأتي في المعصية بجرم مكة ونحوه من ان شرفه اقتضى غش المعصية فيه وان كانت  
صغيرة فكذلك العالم اذا أخش في فعل الصغائر فلا بعد أن يكون ذلك منه كبيرة بواسطة ما أوتي به  
من تلك المعارف المقتضية لانزجاره عن المكروهات فضلا عن المحرمات

الكبيرة السادسة والاربعون الدعوى في العلم أو القرآن أو شيء  
من العبادات زهوا واقتضارا بغير حق ولا ضرورة

أخرج الطبراني في الاوسط والبخاري بسند لا بأس به عن عمار وأبو يعلى عن ابن عباس رضي  
الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يظهر الاسلام حتى تختلف التجار في البحر وحتى  
تخوض الخيل في سبيل الله ثم يظهر قوم يقرؤون القرآن يقولون من أقرأ منا من أعلم منا من أفقه  
منا ثم قال لا صحابه هل في أولئك من خير قالوا الله ورسوله أعلم قال أولئك منكم وأولئك هم وقود  
النار \* والطبراني في الكبير قال الحافظ المذري واسناده حسن ان شاء الله عن ابن عباس  
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام بمكة من الليل فقال اللهم هل بلغت  
ثلاث مرات فقام عمر رضي الله تعالى عنه وكان أواها فقال اللهم نعم وحضت وجهدت ونصحت  
فقال ليظهرن الايمان حتى يرد الكفر الى مواطنه ولتخاض البحار بالاسلام وليأتين على الناس  
زمان يتعلمون فيه القرآن يتعلمونه ويقرؤنه ثم يقولون قد قرأنا وعلمنا فمن ذا الذي هو خير منا

فهل في أولئك من خير قالوا يا رسول الله ومن أولئك قال أولئك منكم وأولئك هم وقود النار \* والطبراني من قال أنا عالم فهو جاهل \* (تنبيه) \* عدى لهذا كبيرة بالقيود التي ذكرتها فيه هو ظاهر ما في هذه الأحاديث وليس يبعد من قياس كلامهم لأنهم إذا عذبوا أسبال نحو الأزار خيلاء كبيرة فأولى أن يعذبوا هذا لأنه أقبح وأخش وقياس سائر العبادات كالذي ذكرته ظاهر أيضا \* وقولي بغير حق ولا ضرورة احترزت به عما لو دخل بلد لا يعرفون علمه وطاعته فله أن يذكر ذلك لهم قصد الآن يقبلوا عليه ويتقربوا به ومنه نحو قول يوسف صلى الله وسلم على نبينا وعليه أجمعني على خرائن الأرض أني حفيظ عليهم وكذا لو أنكر علمه معاند أو جاهل فله أن يذكر علمه ويستدل عليه أرغاما لأن ذلك الجاهل العنيد حتى يقبل الناس عليه ويتقربوا به وبعلمه

\*(الكبيرة السابعة والأربعون اضاعة نحو العلماء والاستخفاف بهم)\*

أخرج الطبراني بسند حسنه الترمذي عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يستخف بهم المنافق ذو الشبهة في الاسلام وذو العلم وامام مقسط \* وأحد يأسناد حسن ليس من أمتي من لم يجزل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف عالمنا \* والترمذي ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا \* والطبراني تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون منه \* وأحد بسنده فيه ابن لهيعة اللهم لا يدركني زمان أولاتدركوا زمانا لا يتبع فيه العلم ولا يستحي فيه من الحليم قلوبهم قلوب الاعاجم وأسفتهم السنة العرب \* وصح البركة مع أكابرهم \* وصح أيضا ليس منا من لم يوقر الكبير ويرحم الصغير وأمر بالمعروف ونه عن المنكر \* وصح أيضا ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا \* (تنبيه) \* عدها كبيرة هو ظاهر ما في الحديث الأول وما بعده وليس يبعد قياسا وان لم يذكره لأنهم إذا فرقوا بين نحو العلماء وغيرهم في الغيبة على ما يأتي فكذلك يفرق بينهم في نحو الاستخفاف وسيأتي قريبا في أذية الأولياء ما هو صريح في هذا إذا الأولياء في الحقيقة هم العلماء العالمون

\*(خاتمة في سرد أحاديث صحيحة أو حسنة تتعلق بالعلم)\*

قال صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين \* إذا أراد الله بعبده خيرا فقهه في الدين وألهمه رشده \* أفضل العبادات الفقه وأفضل الدين الورع وفي حديث سننه مختلف فيه والجمهور على قبوله فضل العلم خير من فضل العبادات وخير دينكم الورع ومن سلك طريقا يلتمس فيه علم سهل الله له طريقا إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر \* ووقع للناس في هذا الحديث اختلاف كثير \* قال صفوان بن عسال يا رسول الله جئت أطلب العلم قال مرحبا بطالب العلم إن طالب العلم لنفسه الملائكة بأجنتها ثم يركب بعضهم بعضا حتى يملأوا السماء

الديان من محبتهم لما يطلب يا باذر لان تغد وقتعلم آية من كتاب الله خبرك من أن تصلي مائة  
ركعة ولان تغد وقتعلم يا با من العلم عمل به أو لم يعمل خيرك من أن تصلي الف ركعة \* الديان ملعونة  
ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والا له وعالمها ومن علمها ان مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته  
علماء ونشره أو ولد أصالحا ترصكه أو مصفا ورثته أو مسجد ابنائه أو بيتا لابن السبيل  
بناء أو نهرا أجراه أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته \* خير  
ما يخلف الرجل من بعده ثلاث ولد صالح يدعو له وصدقة تجرى به يده وأجرها وعلم يعمل به من  
بعده \* علماء هذه الامة رجلان رجل آتاه الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتريه  
غنا فذلك يستغفر له حيتان البحر ودواب البر والطير في جوار السماء ورجل آتاه الله علما فبخل به  
عن عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به غنا فذلك يلجم يوم القيامة بلجما من نار وينادي  
مناد هذا الذي آتاه الله علما فبخل به عن عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به غنا وكذلك حتى  
يفرغ الحساب \* فضل العالم على العابد كفضل علي أدناكم \* أن الله وملائكته وأهل السموات  
وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في الماء يصلون على معلمي الناس الخير \* يقول  
الله عز وجل للعلماء يوم القيامة اني لم أجعل علي وحلي فيكم الا وأنا أريد أن أغفر لكم على  
ما كان فيكم ولا أبالي \* وإضافة العلم والحلم للذين فيهم اليه تعالى صريح في أنهم كانوا عاملين  
مخلصين \* العلم علمان علم في القلب فذلك العلم النافع وعلم في اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم  
\* من غدا الى المسجد لا يريد الا أن يتعلم خيرا أو يعلمه كان له كأجر حاج تاما حجه \* من خرج  
في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع \* من غدا يريد العلم يتعلمه الله فتح الله له بابا الى الجنة  
وفرشت له الملائكة أكافها ووصلت عليه ملائكة السموات وحيتان البحر \* وللعلم من الفضل  
على العابد كفضل القمر ليلة البدر على أصغر كوكب في السماء \* والعلماء ورثة الانبياء ان  
الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولهم ما تركوا العلم فمن أخذ من ذلك نجى ومن تركه هلك \* زاد  
البيهقي وموت العالم مصيبة لا تحبر وثمة لا تسد وهو نجى طمس \* موت قبيلة أيسر من موت عالم  
\* نضر الله امرأ أي رزقه النضارة وهي النعمة والبهجة والحسن سمع مقالتي فوعاها فأذاها  
كما جمعها فرب حامل فقه الى من هو أفقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه \* ثلاث لا يغفلن عليهن  
قلب مسلم اخلاص العمل لله ومناصحة ولاة الامر ولزوم الجماعة فان دعوتهم لا تنحبط وفي  
رواية تحفظ من وراءهم ومن كانت الدنيا نيته فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه  
ولم يأنه من الدنيا الا ما كتب له ومن كانت الآخرة نيته جمع الله أمره وجعل غناه في قلبه  
وأنته الدنيا وهي راحة \* من دل على خير فله مثل أجر فاعله أو قال عامله \* الدال على الخير كفاعله  
والله يحب انعامه الله فان \* من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجر من هدى لا ينقص ذلك  
من أجورهم شيئا

الكبيرة الثامنة والتاسعة والاربعون تعمد الكذب  
على الله تعالى أو على رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم هم مسودة قال الحسن هم الذين يقولون ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل \* أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وهذا الحديث طرق كثيرة صحيحة بلغت التواتر على أن معناه واقع قطعاً لأنه ان لم يكذب عليه فواضح والافق كذب عليه به \* ومسلم وغيره من حدث عن حديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين وأيضاً ان كذباً على ليس ككذب على أحد فن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار \* والطبراني اللهم ارحم خلقنا قلنا يا رسول الله ومن خلفنا أولاً قال الذين يأتون من بعدى يروون أحاديثي ويعلمونها الناس \* والطبراني عن واثله أن من أكبر الكبائر أن يقول الرجل على تالم أقل \* والطبراني في الكبير ما من قوم بحجة عون على كتاب الله يعاطونه بينهم الا كانوا أضيا فآله والا حفتهم الملائكة حتى يقوموا أو يخوضوا في حديث غيره وما من عالم يخرج في طلب علم مخافة أن يموت أو ينسخه مخافة أن يدرس الا كان كالغادي الرائح في سبيل الله ومن بطؤ به عمله لم يسرع به نسبه \* وفي هذا الحديث وأمثاله كحديث مسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو هو الوقت أو علم ينتفع به أو ولد صالح أي مسلم يدعوله وكلا حديث فيمن سن سنة حسنة أو سيئة بشرى عظيمة لمن نسخ علمنا فاعاوهي أنه يكون له أجره وأجر من قرأه أو نسخه أو عمل به من بعده ما بقى خطه والعمل به \* (تنبيه) \* عدهذين كبيرتين وزره ووزر من قرأه أو نسخه أو عمل به بعده ما بقى خطه والعمل به \* (تنبيه) \* عدهذين كبيرتين هو ما صرحوا به وهو ظاهر بل قال الشيخ أبو محمد الجويني أن الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم كفر وقال بعض المتأخرين وقد ذهبت طائفة من العلماء الى أن الكذب على الله ورسوله كفر يخرج عن الملة ولا ريب ان تعمد الكذب على الله ورسوله في تحليل حرام أو وتحريم حلال كفر محض وانما الكلام في الكذب عليهم ما في ما سوى ذلك \* وقال الجلال البلقيني جاء الوعيد في أحاديث كثيرة بان من كذب عليه متعمداً فليتبوأ مقعده من النار \* وقال العلماء انها بلغت حد التواتر قال البزار رواه مرفوعاً نحو من أربعين صحابياً وقال ابن الصلاح انه حديث بالغ حد التواتر رواه الجهم الكثير من الصحابة قيل انهم يبلغون ثمانين نفساً وجمع الحفاظ طرقه في جزء ضخيم قيل رواه فوق سبعين صحابياً وذكر أن من جملة من رواه العشرة الاعبد الرحمن بن عوف وبلغ بهم الطبراني وابن منده سبعة وثمانين منهم العشرة

\*(الكبيرة الخمسون من سن سنة سيئة)\*

أخرج مسلم وغيره عن جرير رضي الله عنه قال كذا في صدر النهار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء قوم عراة مجتأين النار أي لا يسبها قد خرقوها في رؤسهم من الجوب وهو القطع جمع غرة وهي كساء من صوف مخطط أو العباءة مقلدي السيف عامتهم من مضرب كلهم من مضرب فتعمر أي بتشديد المهلة تغيير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما بهم من الفاقة فدخل ثم خرج فأمر بالافاذن وأقام فصلى ثم خطب فقال يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم

من نقص واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به  
والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا والآية التي في سورة الحشر يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله  
ولتظهر نفس ما قدمت لغسد تصدق رجل من دينار من درهم من ثوبه من صاع بره من صاع  
غره حتى قال ولوبشق غرة فجاء رجل من الأنصار ببصرة كادت كفه تعجز عنها بل قد عجزت  
ثم تابع الناس حتى رأيت كومين من طعام وثياب حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تهال كأنه مدهنة أي بالمهمل والنون وضم الهاء أو المعجمة والموحدة وفتح الهاء وهو  
الاشهر أي كأنه ورقة مطلية بذهب وكلاهما كناية عن ظهور البشر والاشراق من شدة السرور  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من  
بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها  
ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء \* وصح أيضا من سن خيرا فاستن به كان له  
أجره ومثل أجور من تبعه غير منتهى من أجورهم شيئا ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره  
ومثل من تبعه غير منتهى من أجورهم شيئا وفي رواية سندها لا بأس به من سن سنة حسنة فله  
أجرها ما عمل بها في حياته وبعد مماته حتى تترك ومن سن سنة سيئة فعلية أثمها حتى تترك ومن  
مات مرابطا جرى عليه عمل المرباط حتى يبعث يوم القيامة \* وفي أخرى سندها حسن عن  
الترمذي واعترض بأن فيه واهيا وأجيب بأن له شواهد من أحيا سنة من سنق قد أُميتت  
بعدى كان له من الاجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ومن ابتدع بدعة  
ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزان الناس  
شيئا \* وصح ما من داع يدعوا شيئا الا وقف يوم القيامة لازما لدعوته مادعا اليه وان دعا رجلا  
رجلا \* وابن ماجه وغيره بسند فيه لين ان هذا الخير خرائن وتلك الخرائن مفاتيح فطوبى لعبد  
جعل الله مفتاحا للخير مغللا فالدنر وويل لعبد جعله الله مفتاحا للشر مغللا فالخير \* (تنبيه) \*  
عنه هذا ككبرية هو ظاهر ما في هذه الاحاديث الصحيحة من الوعيد الشديد وهو مضاعفة تلك  
الآثام وذلك لمضاعفة العذاب المضاعفة الكثيرة التي يعجز عنها الحساب (فان قلت) ان كانت  
المعصية التي سنها كبرية فعدها غير صحيح أو غير كبرية فعدها مشكلا (قلت) بل الوجه جل عدها  
كبرية وان لم ار من ذكره على ما اذا سن صغيرة ولا اشكال فيه لانه لما سنها غيره فاقسدى به فيها  
خفت وتضاعف عقابها فصارت بذلك كالكبرية بل وأعظم بكثير اذ الكبرية ينقطع اغها  
بالفراغ منها وهذه اغها متضاعف مستمرة وشتان ما بينهما ثم رأيت جمعا عدوا من الكافر  
الاحداث بالدين واستدلوا بالخبر الصحيح لعن الله من أحدث حدثا \* قال ابن القيم وهي تختلف  
 باختلاف الحدث نفسه فكما كان أكبر كانت الكبرية أعظم قال الذهبي ومنه من دعا بالضلالة  
أو سن سنة سيئة انتهى وفي ذلك تصريح بما ذكرته

\*(الكبرية الحادية والخمسون ترك السنة)\*

أنخرج الحاكم في المستدرک في الدليل على أن الإجماع حجة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة المكتوبة الى التي بعدها كفارة لما بينهما والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان كفارة لما بينهما ثم قال بعد ذلك الامن ثلاث الاشرار بالله ونكث الصفة وترك السنة قلنا يا رسول الله اما الاشرار فقد عرفناه فانكث الصفة وترك السنة قال اما انكث الصفة ان تبائع رجلا بيمينك ثم تخالف اليه فتقتله بسيفك واما ترك السنة فان خروج من الجماعة قال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ويعضده رواية أحمد وإبى داود ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه قال الجلال البلقيني والمراد بذلك اتباع البدع عافانا الله من ذلك \* وصح أيضا لعن الله من أحدث حدثا \* وأيضا ستة لعنهم الله وكل نبي يحجب الدعوة الزائدة في كتاب الله عز وجل والمكذب بقدر الله والمتسلط على أمتي بالجيروت ليدل من أعزه الله ويعز من أذله الله والمستحل حرمة الله والمستحل من عتري ما حرم الله والتارك لسنة \* وصح أيضا من رغب عن سنتي فليس مني \* روى الطبراني ما من أمة ابتدعت بعد نبيها في دينها بدعة الا ضاعت مثلها من السنة \* وهو ابن أبي عاصم مات تحت ظل السماء من اله يعبد أعظم عند الله من هوى يتبع \* (تنبيه) \* عدها كبيرة هو ما سرح به شيخ الاسلام صلاح العلافي في قواعده والجلال البلقيني وغيرهما وعبارة الجلال في تعداد الكائنا السادسة عشرة البدعة وهي المراد بترك السنة انتهى \* والمراد بالسنة ما عليه اماما أهل السنة والجماعة الشيخ أبو الحسن الأشعري وأبو منصور الماتريدي والبدعة ما عليه فرقة من فرق المبتدعة المخالفة لاعتقاد هذين الامامين وجميع أتباعهما \* وصح في تقرير المبتدعة أحاديث منها من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد \* أما بعد فان خيرا لم يحدث كتاب الله وخيرا لم يهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشرا الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة انما أخشى عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم ومضلات الهوى اياكم والمحدثات فان كل محدثة ضلالة ان الله يحب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته \* وفي رواية لابن ماجه أبي الله أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته \* وفي أخرى له لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا يخرج من الاسلام كما يخرج الشعرة من العجين اقدر تركتكم على مثل البيضا ليلها كنهارها لا يزيف عنها الاهالك لكل عمل شره أي بكسر المجهمة فشددة للراء قتاء تأنيث نشاط وهمة ولكل شره فترة فمن كانت شرته الى سنتي فقد اهتدى ومن كانت شرته الى غير ذلك فقد هلك اني أخاف على أمتي من ثلاث من زلة عالم وهوى متبع وحكم جائر \* وهذا حسنة الترمذي بسنده في مواضع وصححه في مواضع واعترض بأن فيه واهيا لكن احتج به ابن خزيمة في صحيحه \* وصح عن ابن مسعود أنه وقف على قصاص فقال له لقد ابتدعت بدعة ضلالة أو انك لا هدى من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه فتفرق الناس عنه حتى لم يبق عنده أحد وهو محمول على أنه كان يذكروا قصص ما ابتدعه جهلة القصاص من ذكرا لا كاذيب والاحاديث الموضوعة ونحو ذلك وأما القصص على ما ينبغي بأن يذكروا هم بالله وآياته ويعرفهم ما ينبغي أو يتعين عليهم تعلمه فهذا من أفضل القربات وأجل المقامات

\*(الكبيرة الثانية والخمسون التكذيب بالقدر)\*

أي بأن الله يقدر على عبده الخير والشر كما زعمه المعتزلة لعنهم الله فانهم يزعمون أن العبد يخلق أفعال نفسه من دون الله تبارك وتعالى فهم ينكرون القدر فسموا قدرية لذلك وزعمهم أن اللاحق بهم هذا الاسم هم المنبئون نسبة القدر إلى الله تعالى يردده صريح ما يأتي من الأحاديث وعن الصحابة وضوان الله عليهم والجهة ليست إلا في ذلك دون حقول أولئك الفاسدة التي استندوا إليها وترك النصوص على عاداتهم القبيحة الشنيعة من تركهم صرائح النصوص القطعية لمجرد خيال تخيلته عقولهم كأنكارهم سؤال الملكين وعذاب القبر والصراط والميزان والحوض ورؤية الله تعالى في الدار الآخرة بالبصر وغير ذلك مما صحت به الأحاديث بل تواترت من غير ريب ولا مريبة فقبجهم الله ما أخذ لهم وأسفههم وأجهلهم بالسنة وبنبيهم صلى الله عليه وسلم الذي نطق به عن الله تعالى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ودلائلنا عليهم فيما نحن بصدده قوله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر أكثر المفسرين أنهم انزات في القدرية وبؤيده ما أخرجه مسلم أن سبب نزولها إن كفار مكة أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاصمون في القدر فنزل أن المجرمين في ضلال وسعريوم يسهبون في التار على وجوههم ذوقوا من سقر أنا كل شيء خلقناه بقدر فالقدرية هم المجرمون الذين ذكرهم الله تعالى ومن كان على طريقتهم كالمعتزلة وإن لم يكونوا عليهم من كل وجه وفيها قول آخر أن أسقف فجران جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تزعم يا محمد أن المعاصي بقدر وإيس كذلك فقال صلى الله عليه وسلم أنتم خصماء الله فنزل أن المجرمين الخ \* وصح كتب الله مقادير الخلائق كلها من قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة الحديث وسيأتي وقال طاووس أدركت ما شاء الله من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شيء بقدر الله \* وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس والعجز \* وعن علي كرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن بالله عبدا حتى يؤمن بأربع يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله بعثنى بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر \* وفي رواية خيره وشره \* وحديث كل شيء بقدر حتى العجز والكيس رواه مسلم وهو صريح في مذهب أهل السنة \* وأخرج ابن حبان والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم قال ستة لعنهم الله وكل نبي شجى بالدعوة المكذب بقدر الله والزائد في كتاب الله والمتسلط بالجبروت ليدل من أعزاه الله والمستحل حرمة الله والمستحل من عترتي ما حرم الله والتارك أسنتي \* قال بعض المفسرين اعلم أن الجبري يقول القدر من يقول الطاعة والمعصية بفعل فهو ينكر القدر والمعتزلي يقول الجبري قدرى لأنه يقول الخير والشر قدره الله على فهو مثبت للقدر والفر يقان متفقان على أن السني القائل بأن الأفعال بخلق الله وكذب من العبد ليس بقدرى انتهى \* وفيه إن صح رد على الزمخشري الحامل راية المعتزلة إلى النار في زعمه في مواضع أن القدرية هم أهل السنة وكذب في ذلك وافترى على الله وعلى رسوله وعلى الصحابة وتابعيه بإحسان إلى يوم القيامة وإنما الحامل له على



ذلك خبث عقيدته وفساد طويته فهو أحق أن يقرأ عليه ودوا لوتهم كذرون كما كفروا  
فتكونون سواء ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند  
أنفسهم أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة  
وآتيناهم ملكاً عظيماً فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيراً قال الفخر الرازي  
والحق أن القدرى هو الذى ينكر القدر وينسب الحوادث لانتصالات الكواكب لما  
روى أن قريشاً اتخاضوا فى القدر ومذهبهم أن الله ممكن العبد من الطاعة والمعصية وهو  
قادر على خلق ذلك فى العبد وقادر على أن يعلم الفقير ولهذا قالوا أنطعم من لو يشاء الله  
أطعمه منكرين لقدرة تعالى على الإطعام وأما قوله صلى الله عليه وسلم القدرية مجوس هذه  
الامة فان أريد بالامة أمة الدعوة فالقدرية فى زمانه هم المشركون المنكرون قدرنا تعالى  
على الحوادث فلا ندخل فيهم المعتزلة أو أمة الاجابة فعنده أن نسبة القدرية اليهم كنسبة المجوس  
الى الامم المتقدمة فانهم أضعف الامم شبهة وأشدّهم مخالفة للعدل وكذا القدرية فى هذه الامة  
وكونهم كذلك لا يقتضى الجزم بكفرهم فالحق ان القدرى هو الذى ينكر قدرة الله تعالى انتهى  
وقوله تعالى كل منسوب على الاشتغال وقرئ شاذاً بالرفع ورد بأنه يؤهم ما لا يجوز عند أهل  
السنة اذ كل مبتدأ وخلقناه صفة أو صفة شئ وبقدر خبره أى كل شئ موصوف بالخلق هو  
بتقدير وحد فى ماهيته وزمانه وحيفئذ فقه ومم ان الشئ الغير المخلوق لله تعالى ليس يقدر وهذا  
هو عين مذهب المعتزلة من أن ثم مخلوقات لغير الله تعالى كالانسان يخلق أفعال نفسه بخلاف  
قراءة النصب المجموع عليها فانها تفيد عموم خلقه تعالى لكل شئ اذ التقدير ان خلقنا كل شئ  
خلقناه فخلقناه الثانية تفسير وتأكيد لخلقنا الاولى لاصفة لشي لان الصفة لا تعملى فيما قبل  
الموصوف فضيع نصب كل فمعين أن ناصبه مضمور وأن خلقناه المذكر كورثاً كبد وتفسيره  
كما تنزروا التأكيد فى نية الطرح فكل شئ باق على عمومته من شمول المخلوقه وبقدر حال أى  
انا خلقنا كل شئ حال كونه ملتبساً بتقدير ناله أو بتقدير فى ذاته وصفاته وهذا هو عين مذهب  
أهل السنة فالآية صريحة فى حذية مذهبهم وبطلان مذهب المعتزلة ولم يشك نصاب  
الزنجشرى لهم هنا كعادته لضعف وجه الرفع خلافاً لقوم زعموا أنه الاختيار صناعة بل زعم  
بعضهم أنه الوجه فى العربية وليس كما زعم لان انما عندهم تطلب الفعل فكأن النصب هو  
الاختيار صناعة أيضاً والآن نقول ولوسلما قراءة الرفع هذا الادلاله فيها للمعتزلة لان خلقناه  
كما يحتمل الوصف يحتمل الخبرية لكل وهذا خبران فأفادت ما يبيده النصب من العموم واذا  
احتملت العموم وغيره لم يكن فيها دلالة عليه وعلى التنزل وان صفة فعالية الامر أنه يفهم  
ما يمكن حمله على مذهبهم ومذهب أهل السنة اذ لا شئ غير مخلوق هو ذات الحق تبارك وتعالى  
فهذا هو مفهوم الآية قأى دليل على أن الآية تشبه غير هذا على أن دلالة المفهوم ضعيفة جداً  
لوقوع الخلاف فى حجيتها فى الظنيات فبالآية فى القطعيات ومن لطائف علم العربية الدلالة  
على جلالاته وافهامه المعانى الغامضة القراءة بالرفع والنصب هنا وبالرفع وحده فيما يليه وهو

قوله قال الفخر الى  
قوله وأما قوله كذا  
فى الاصول التى  
بأيدينا والذى رأينا  
فى تفسيره الكبير  
ان مرادهم الرد على  
المؤمنين فى قولهم  
ان الهنا يرزق من  
بشاء فلم تقولون لنا  
أنفقوا الا الامتناع  
من الاطعام اه  
مصححه

وكل شيء فعلوه في الزبراذلو نصب انفسه المعنى اذا التقدير فعلوا كل شيء في الزبر وهو خلاف  
 الواقع اذ فيه اشياء كثيرة لم يفعلوها واما الرفع فعناء أن كل شيء موصوف بكونهم فعلوه ثابت  
 في الزبر وهذا معنى صحيح واقع \* قال أهل السنة قدرا لله تعالى الاشياء أي علم مقاديرها  
 وأحوالها وأزمانها وسائر ما يستوجب عليه قبل وجودها ثم أوجد منها ما سبق في علمه على ما في  
 علمه فلا يحدث شيء في العالم العلوي والسفلي الا وهو صادر عن علمه وقدرته وارا دته فقط وليس  
 للخلق في تلك الأنواع اكتساب ومحاولة ونسبة ما وازافة وان ذلك كله انما حصل لهم بتيسير الله  
 وقدرته والهامة لا اله الا هو ولا خلق غيره كما دل عليه الكتاب والسنة لا كما افتراه القدرية  
 وغيرهم من أن الأعمال البنا والاحمال بيد غيرنا \* وأخرج ابن ماجه ومما قيل يا محمد يكتب  
 علينا الذنب ويعد ذنبا به قال صلى الله عليه وسلم أنتم خصماء الله يوم القيامة \* وأخرج ابن  
 ماجه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان محجوس هذه الامة المكذبون بقدر الله  
 ان مرضوا فلا تعود وهم وان ماتوا فلا تشهد وهم وان اقيموا هم فلا تسلموا عليهم \* وأخرج  
 أيضا عن ابن عباس وجابر رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من أمتي  
 ليس لهم في الاسلام نصيب أهل الارزاء والقدر وستأتي بقية طرقة والاول هم المرجئة الذين  
 يقولون لا ينتر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة وسميت القدرية خصماء الله لانهم  
 يخاضعون في أنه لا يجوز أن يقدر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها \* وعن عمر رضي الله عنه عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة أمر مناديا فنادى نادى يسمعه  
 الاولون والآخرين أين خصماء الله فتقدم القدرية فيؤمنون بهم إلى النار يقول الله تعالى  
 ذوقوا مس سقرانا كل شيء خلقناه بقدر رواه الطبراني في الاوسط بلفظ اذا كان يوم القيامة  
 نادى مناديا لا يقيم خصماء الله وهم القدرية \* ومن ثم قال الحسن والله لو أن قدر يا صام حتى  
 صار كالجبل ثم صلى حتى صار كالوئد اكبه الله على وجهه في سقر ثم قيل له ذق مس سقرانا كل  
 شيء خلقناه بقدر وقال تعالى والله خلقكم وما تعملون أي خلقكم وخلق عماكم أ وخلق الذي  
 تعملونه بأيديكم فنهى دليل على أن أفعال العباد كلها مخلوقة لله تبارك وتعالى وقال تعالى  
 فآلهمها فجورها وتقواها والالهام ايقاع الشيء في النفس فهو تعالى الموقع لالهام الفجور  
 والتقوى فهو الخالق لهما \* ومن ثم قال سعيد بن جبيل الزمها فجورها وتقواها وقال ابن زيد  
 جعل ذلك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلانه اياها للفجور \* وفي الحديث عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أنه قال ان الله من على قوم فألهمهم الخير وأدخلهم في رحمة وابتلى قوما فخذلهم  
 وذمهم على أفعالهم ولم يستطيعوا غير ما ابتلاهم فعذبهم وهو عادل لا يستل عما يفعل وهم  
 يستلون وستأتي أحاديث بعناءه وأكثر لفظه \* وقال تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره  
 للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا وهذه الآية كالتى قبلها من أقوى الآيات  
 الدالة على ضلال القدرية وانحرافهم عن سبيل الاستقامة \* وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله نبيا قط الا وفي أمته قدرية ومرجئة ان الله

لعن القدرية والمرجئة على لسان سبعين نبيا \* وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يزعمون أن لا قدر وأن الامر  
 أنف قال فاذا قضيتهم فأخبرهم أني منهم بري وأنهم مني براء والذي نفس عبد الله بيده لو أن  
 لأحدكم مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر خيره وشره من  
 الله تعالى \* ثم ذكر حديث جبريل الذي في مسلم وغيره وفيه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
 ما الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره  
 \* وورد في القدر أحاديث كثيرة غير ما مر ذكرها كثرها لعظم فائدتها وعموم عائدتها (منها)  
 أخرج ابن عدي من كذب بالقدر فقد كفر بما جئت به \* وأبو يعلى من لم يؤمن بالقدر خيره  
 وشره فأناسه بري \* وأحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع يشهد  
 أن لا اله الا الله وأنى رسول الله بعثني بالحق ويؤمن بالموت ويؤمن بالبعث ويؤمن بالقدر خيره  
 وشره \* والطبراني في الاوسط من لم يرض بشيء الله ويؤمن بقدر الله فليتمسك بها غير الله  
 \* وأيضا القدر نظام التوحيد فمن وحد الله وآسن بالقدر فقد استمسك بالعروة الوثقى \* وأيضا  
 فرغ الى ابن آدم من أربع الخلق والخلق والرزق والآخر \* وأيضا اذا أراد الله أن يرزق عبدا  
 أعمى عليه الحيل \* والحاكم لا يغنى حذر عن قدر \* والبيهقي قال الله تعالى من لم يرض بقضائي  
 وقدرى فليتمسك ربا غيره \* وابن عدي والطبراني خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه ومنا  
 وخلق فرعون في بطن أمه كافرا \* والطبراني في الصغير السعيد من سعد في بطن أمه والشيء  
 من شق في بطن أمه \* وأحمد والطبراني فرغ الله عز وجل الى كل عبد من خمس من أجله  
 ورزقه وأثره ومضجعه وشق أو سعيد \* والطبراني فرغ الله من المقادير وأموال الدنيا قبل أن  
 يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة \* وأحمد والترمذي قدرا لله المقادير قبل أن يخلق  
 السموات والارض بخمسين ألف سنة \* ومسلم كتب الله تعالى مقادير الخلق قبل أن يخلق  
 السموات والارض بخمسين ألف سنة وعرشه على الماء \* وأحمد ومسلم كل شيء بقدر حتى  
 العجز والكيس \* وأبو نعيم لو أن ابن آدم هرب من رزقه كما هرب من الموت لا أدركه كما يدركه  
 الموت \* وابن عساكر لو دعا لك اسرافيل وجبرائيل وميكائيل وحملوا العرش وأنفقوا ما تروحت  
 الا المرأة التي كتب الله لك \* والدارقطني وأبو نعيم لو قضى كان \* وأبو نعيم ليس أحد منكم  
 يأكسب من أحد قد كتب الله المصيبة والاجل وقسم المعيشة والعمل فالناس فيها يجرون الى  
 منتهى \* وابن ماجه ما أصابني شيء منها الا وهو مكتوب على آدم في طينته \* والبيهقي لا تكسر  
 حكم ما يقدر يكون وما ترزق يأتيك \* والدليل اذا أراد الله انفاذ قضاءه وقدره سلب ذوى  
 العقول عقولهم حتى يتنفذ فيهم قضاؤه وقدره فاذا مضى أمره رد اليهم عقولهم ووقعت الندامة  
 \* والخطيب اذا أحب الله انفاذاً من سلب كل ذي لب لبه \* والسلي عن جعفر بن محمد عن  
 أبيه عن جده اذا أراد الله امضاء أمر نزع عقول الرجال حتى يمضي أمره فاذا أمضاه رد اليهم  
 عقولهم ووقعت الندامة \* ومسلم اذا أراد الله خلق شيء لم يمنع شيء \* والطبراني اعلموا لكل

ميسر لما خلق له اعملا فكل ميسر لما يهدي اليه من القول من خلقه الله لواحدة من الميزتين  
 وفقه لعملاها \* وأجد والطبراني والحاكم كل أمرئ مهيا لما خلق له \* وأجد والشيخان وأبو  
 داود كل ميسر لما خلق له \* والداوقطني والديلمي ان الله من على قوم فالهمهم الخير فأدخلهم  
 في رحمته وابتلى قوما فخذلهم وذمهم على فعالهم فلم يستطيعوا أن يرحلوا عما ابتلاهم به فعذبهم  
 وذلك عدله فيهم \* وأجد عن زيد بن ثابت وأجد وأبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه  
 والطبراني في الاوسط عنه وعن أبي بن كعب وحذيفة وابن مسعود لو أن الله عذب أهل  
 سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولورحمهم لكانت رحمته لهم \* خير من أعمالهم  
 ولو أنفق مثل أحد ذهباً في سبيل الله ما قبله منك حتى تؤمن بالقدر فقل أن ما أصابك لم يكن  
 ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولومت على غير هذه الدخلة النار \* وأجد والشيخان  
 والاربعة ما من نفس منقوسة الا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار والا وقد كتبت شقية  
 أو سعيدة قيل أفلا تتكلم قال لا اعملا ولا تتكلموا فكل ميسر لما خلق له أما أهل السعادة  
 فييسرون لعمل السعادة وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل الشقاوة \* وابن ماجه من تكلم  
 بشئ من القدر سئل عنه يوم القيامة ومن لم يتكلم فيه لم يسئل عنه \* وأجد ومسلم وابن ماجه  
 المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك  
 واستمع بالله ولا تعجز وان أصابك شئ فلا تقل لو أني فعلت كان كذا وكذا ولكن قل قد رآه  
 ومشاه ففعل فان لو تشع على الشيطان \* والترمذي لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره  
 وحتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه \* والبخاري والنسائي بإباهريرة  
 جف القلم عما أتت لاق الحديث \* والاربعة والعشيلي بعثت داعيا ومبغيا وليس الى من الهدى  
 شئ وخلق ابليس مزيئا وليس له من الضلال شئ \* ومسلم عن حذيفة بن أسيد اذا مر بالنطفة  
 ثنتان وأربعون ليلة بعث الله اليها ملائكة فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وشحمها  
 وعظمها ثم قال يارب أذكر أم أنثى فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يارب أجله  
 فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يارب رزقه فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يخرج  
 الملك بالصحيفة فلا يزيد على ما مر ولا ينقص \* ومسلم عنه أيضا ان النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة  
 ثم تصور عليها الملك الذي يخلقها فيقول يارب أذكر أم أنثى فيجعله الله ذكرا أو أنثى ثم يقول يارب  
 سوى أم غير سوى فيجعله الله سويا أو غير سوى ثم يقول يارب ما رزقه وما أجله ثم يجعله الله شقيا  
 أو سعيدا \* وأجد ومسلم عنه أيضا يدخل الملك على النطفة بعد ما استترت في الرحم بأربعين  
 ليلة فيقول يارب ماذا أشقى أم سعيد ذكر أم أنثى فيقول الله فيكتب عمله وأثره ورزقه  
 وأجله ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد على ما فيها ولا ينقص \* والشيخان والاربعة عن ابن مسعود ان  
 أحدكم يجتمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغه مثل ذلك  
 ثم يعث الله اليه ملكا ويؤمر بأربع كلمات ويقال له اكتب عمله وأجله ورزقه وشقى أو سعيد  
 ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل منكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع

فيه سبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار  
 حتى ما يكون بينه وبينها الأذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة  
 وظاهر ثم فيه ينافي ما قبله فاما أن تكون بمعنى الواو وإن ذلك يختلف باختلاف الاجتهاد فمنهم من  
 يرسل له الملك بعد الأربعين الاولى ومنهم من يرسل له بعد الأربعين الثالثة \* وأحد والترمذي  
 والنسائي أتدرون ما هذا الكتابان هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة  
 وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزالون فيهم ولا ينقص وهذا كتاب من رب العالمين  
 فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزالون فيهم ولا ينقص منهم  
 أبد استدوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أى عمل وإن صاحب  
 النار يختم له بعمل أهل النار وإن عمل أى عمل فرغ ربكم من العباد فرى في الجنة وفريق  
 في السعير \* والخطيب أحسن وافان غلبتم فكتاب الله تعالى وقدره ولا تدخلوا اللوفات من أدخل  
 اللود دخل عليه عمل الشيطان \* ومالك وأحمد وأبو داود والترمذي والحاكم في صحيحه أن الله  
 تعالى خلق آدم ومسح ظهره بيمينه أى أوجد فيه ذرية متقبسة بتدريته وبعنه وبركته فاستخرج  
 منه ذرية فقال هؤلاء الجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية  
 فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون وفى رواية أن الله إذا خلق العبد للجنة  
 استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخل به الجنة وإذا خلق  
 العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخل به النار  
 وأحمد وأبو داود والترمذي أن الله خلق آدم ثم أخذ الخلق من ظهره فقال هؤلاء فى الجنة ولا  
 أبالي وهؤلاء فى النار ولا أبالي \* وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وابن ماجه احتج آدم  
 وموسى فقال موسى أنت الذى خلقك الله بيده ونفخ فيه من روحه وأمسح بك ملائكته  
 وأمسح بك جنته أخرجت الناس من الجنة بنبك وأشقيتهم قال آدم يا موسى أنت الذى  
 اصطفاك الله برسالة وأنزل عليك التوراة أتلومنى على أمر كتبه الله على قلبى أن يخلقتنى فخرج  
 آدم موسى \* وفى رواية لابي داود أن موسى سأل ربه أن يريه آدم فأراه أيام فقال له أنت أبونا آدم  
 أنت الذى نفخ الله فيه من روحه وعلمك الاسماء كلها وأمر الملائكة فسجدوا لك قال نعم قال  
 فما جعلك على أن أخرجتنا ونفك من الجنة فقال له آدم ومن أنت قال أنا موسى قال أنت نبى  
 بنى اسرائيل الذى كلمك الله من وراء حجاب لم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه قال نعم قال فما  
 وجدت أن ذلك فى كتاب الله قبل أن أخلق قال نعم قال فبم تلومنى فى شئ سبق من الله فيه القضاء  
 قال فخرج آدم موسى \* وجاء فى القدرية أحاديث غير ماسر يتعين حملهم على من مر من المعترلة  
 ونحوهم وتنزه أهل السنة من قول أولئك المبتدعة الضلال أن أهل السنة هم القدرية \* منها  
 أخرج أحمد لكل أمة مجوس ومجوس أتتى الذين يقولون لا قدران مرضوا فلا تعودوهم وإن  
 ماتوا فلا تشهدوهم \* والشيخان والنسائي لكل أمة مجوس ومجوس هذه الامة الذين يقولون  
 لا قدران مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم وهم شيعة الدجال وحق على الله أن

يحشرهم معه \* وأحمد والحاكم في مستدركه سيكون في أمتي أقوام يكذبون بالقدر \* والبخاري  
 في تاريخه والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس وابن ماجه عن جابر والخطيب عن ابن عمر  
 والطبراني في الاوسط عن أبي سعيد صنفان من أمتي ليس لهم في الاسلام نصيب المرجئة  
 والقدرية \* وأبو نعيم عن أنس والطبراني في الاوسط عن واثله وعن جابر صنفان من أمتي  
 لا تنالهم شفاعتي يوم القيامة المرجئة والقدرية \* والطبراني في الاوسط عن أنس صنفان من  
 أمتي لا يردان على الخوض ولا يدخلان الجنة القدرية والمرجئة \* والخطيب عزم على ان  
 لا تتكلموا في القدر \* وابن عدي عزم على أن لا تتكلموا في القدر ولا يتكلم في القدر الا  
 شرار أمتي في آخر الزمان \* والدارقطني اعنت القدرية على لسان سبعين نبيا \* وأحمد وأبو داود  
 والحاكم في مستدركه لا تجالسوا أهل القدر ولا تفاسحوهم \* وابن أبي عاصم والطبراني وابن  
 عدي اتقوا القدر فانه شعبة من النصرانية \* وأبو داود والحاكم القدرية مجوس هذه الامة ان  
 مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم \* وأبو يعلى وابن عدي والخطيب أخاف على  
 أمتي من بعدى خصتين تكذبا بالقدر وتصديقا بالنجوم \* والطبراني في الاوسط والحاكم في  
 المستدرك آخر الكلام في القدر اشرار أمتي يوم القيامة \* (تنبيه) \* عندما مرفى الترجمة  
 كبيرة هو ما صرح به بعضهم والاحاديث التي ذكرتها نص فيه وهو وان كان دخلا في ترك السنة  
 الذي مر أنه كبيرة لكن أفرد هذا بالذكر لشدة قبحه وكثرة وقوع الخلاف فيه بين أهل السنة  
 وغيرهم اذ مسئلة خلق الافعال من مهمات مسائل الكلام ومن أدلة المعتزلة فيها على ما زعموه  
 اقتراء على الله واعراضا عن صرائح الآيات السابقة وغيرها وعن جميع ما مر عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قوله تعالى وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا  
 هذه من عندك قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا ما أصابك من  
 حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا \* قال  
 امامهم في الضلالة الجبائي قد ثبت أن لفظ السيئة تارة يقع على البلية والمحنة وتارة يقع على  
 الذنب والمعصية ثم انه تعالى أضاف السيئة الى نفسه أولا والى العبد ثانيا ولا بد من التوفيق  
 بينهما ما فنقول لما كانت السيئة بالمعنى الاول مضافة اليه تعالى وجب أن تكون بالمعنى الثاني  
 مضافة الى العبد ليزول التناقض بين هاتين الآيتين المتجاورتين وقد جعل المخالفون أنفسهم  
 على تغيير الآية وقرأوا أفن نفسك أى على الاستفهام فغيروا القرآن وسلكوا مثل طريقة  
 الرافضة في ادعاء المعنيين في القرآن (فان قيل) لم أضاف تعالى الحسنة التي هي الطاعة الى نفسه  
 دون السيئة وكلاهما فعل العبد عندكم (قلنا) الحسنة وان كانت فعل العبد فانما وصل اليها  
 بتسهيله والطاقة فصحت الاضافة اليه وأما السيئة فهي غير مضافة اليه تعالى بأنه فعلها  
 ولا أرادها ولا أمر بها ولا رغب فيها فلا جرم انقطعت هذه النسبة الى الله تعالى من جميع  
 الوجوه انتهى كلام الجبائي المنبي عن قصور فهمه وفساد تصوّره وقلة علمه اذ ليس المراد بالسيئة  
 والحسنة أولا وثانيا طاعة ولا معصية بل النعم والمحن وهما ليسا من فعلهم ودليل ذلك التعبير

بأصابك اذ لا يقال في الطاعة والمعصية أصابني بل أصبته بخلاف النعم والمحن فانها التي يقال فيها  
أصابني والسياق صريح في ذلك اذ سبب نزول الآية أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة  
قال المنافقون واليهود ما زلنا نعرف النقص في غمارنا ومن ارعنا منذ قدم الرجل وأصحابه  
فكانوا ينسبون النعم الى الله والمحن الى النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله ذلك مخبراً عنهم  
بمقاتلهم الفاسدة ثم ردها بقوله قل كل من عند الله مبيّن المصدرها الاصل ثم بين السبب في مخاطبه  
صلى الله عليه وسلم والمراد غيره بقوله تعالى ما أصابك من حسنة أى نعمة كغصب ونصر فمن الله  
أى من محض فضله اذ لا يستحق أحد عليه تعالى شيئاً وما أصابك من سيئة أى محنة كجذب  
وهزيمة فمن نفسك أى من أجل عصيانها فهي من الله لكن بسبب ذنب النفس عقوبة لها  
كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وبديل عليه رواية مجاهد عن ابن  
عباس رضى الله عنهما أنه قرأ وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأنا كتبته عليك وقد قال  
ابراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم واذا مرضت فهو يشفين فأضاف المرض لنفسه والشفاء  
الى الله تعالى ولم يقدح ذلك في كونه تعالى خالق الشفاء والمرض وانما فصل بينهما رعاية للادب  
لانه تعالى انما يضاف اليه على الخصوص الشريف دون الخسيس فيقال يا خالق الخلق  
ولا يقال يا خالق القردة والخنازير ويقال يا مدبر السموات والارض ولا يقال يا مدبر القمل  
والخنافس فكذا هنا \* واذا تأملت هذا الذي قررناه وجدت نظم الآية عليه على غاية من  
السبك والالتزام والرصانة والبلاغة اللاتقة بالقرآن وأما على ما زعموه فيجمل النظم ويتغير  
الاسلوب غير موجب ولاداع الابهت كلف تأمل وجلالة القرآن تأبي ذلك على أن التعبير بالاصابة  
الموافق للاستعمال اللغوي صريح فيما قلناه \* وعلى التنزل وان المراد بالسيئة والحسنة ما قالوه  
فلا دلالة لهم في ذلك أيضاً بل الآية دالة عليهم لدلالة على أن الايمان حصل بخلق الله تعالى لانه  
حسنة اذهى الغبطة الخالية عن جميع جهات القبح وهو كذلك فوجب أن تكون حسنة ومن  
ثم اتفقوا على أن المراد من قوله تعالى ومن أحسن قولاً من دعا الى الله كلمة الشهادة وبها فسر  
الاحسان في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان واذا ثبت أن الايمان حسنة فكل  
حسنة من الله بنص الآية حتى على ما زعموه وحينئذ فيجب القطع بأن الايمان من الله سبحانه  
وتعالى كادات عليه هذه الآية وهم لا يقولون به (لا يقال) المراد من قوله من الله انه قدّره عليه  
وهذا لمعرفة حسنه وقبح ضده الذي هو الكفر (لانا نقول) جميع الشرائط مشتركة بالنسبة الى  
الايمان والكفر عندكم فالعبد باختيار نفسه أو جده ولا مدخل فيه لقدرة الله وعاقبته على زعمكم  
فهو منقطع عندكم عن الله من كل الوجوه وهذا مناقض لقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله  
فبان بطلان ما ذهبتم اليه من الآية وأنه لا يتفكركم واذا ثبت بها أن الايمان من الله تعالى  
فكذلك الكفر اذ كل من قال الايمان من الله قال الكفر من الله فالقول بأن أحدهما من الله  
دون الآخر مخالف لاجماع الامة وأيضاً فالعبد لو قدر على ايجاد الكفر فالقدرة الصالحة  
لايجاد الكفر اما أن تصلح لايجاد الايمان أو لا فان صلحت لايجاد عاد القول بأن ايمان العبد

منه وقد علم بطلانه من الآية كما تقرر وان لم تصلح لاي مجاد لمزم ان الفادر على الشيء غير قادر على ضده وذلك عندهم محال فثبت أنه لما لم يكن الايمان منه وجب أن لا يكون الكفر منه وأيضا اذا لم يوجد العبد الايمان فأولى أن لا يوجد الكفر لان المستقل بايجاد الشيء هو الذي يمكنه تحصيل مراده وليس في الدنيا عاقل قط يريد أن يكون الحاصل في قلبه هو الجهل والضلال فاذا كان العبد موجد الافعال نفسه وهو لا يقصد الا تحصيل العلم الحق المطابق وجب أن لا يتحصل في قلبه الا الحق واذا كان الايمان الذي هو مقصوده ومطلوبه ومراده لم يقع بايجاده فبان يكون الجهل الذي لم يردده وما قصد تحصيله وهو في غاية النفرة عنه غير واقع بايجاده أولى \* وأما ما شنع به الجبائي على من قرأ أفن نفسك بالاستفهام فهو من جملة افتراءه كشيعة اذ أهل السنة لم يعولوا على هذه القراءة ولا جعلوها حجة لهم وانما الحق في ذلك أنه ان صح أنه قرأها أحد من الصحابة والتابعين وجب قبولها وتكون حينئذ دليلا عليهم لان القراءة الشاذة اذا صح سندها كالخبر الصحيح في الحجة على الاصح وان لم يصح ذلك لم يلتفت اليها وايسر الحجة مقترة اليها على ان القراءة المشهورة يصح حملها على الاستفهام الانكاري ككهو في تلك القراءة ان صحت نظير ما قاله أكثر المفسرين في قوله تعالى حكاية عن خليله فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي الآية من أن هذا انما ذكره استفهاما على سبيل الانكار فكذا هنا يصح أن يقال فيه ذلك وان لم تتوقف الحجة عليه كما علم مما تقرر والمعنى عليه أن الايمان الذي وقع على وفق قصده قد بان بقوله فبن الله أنه ليس واقعا منه بل من الله فهذا الكفر الذي لم يقصده ولم يردده ولم يرض به البتة كيف يدخل في العتق أن يقال انه واقع منه بل هو من الله من باب أولى لما تقرر أن ما للنفس فيه حظ وقصد وارادة ومحبة لا يقع منها بل من الله فأولى ما ليس لها فيه شيء من ذلك أن يكون هو الواقع من الله لامنها \* وفي ختم الآية بقوله تعالى وكفى بالله شهيدا أي إلى أن المراد منها اسناد جميع الامور إلى الله تعالى اذا المعنى ليس لك الا الرسالة والتبليغ وقد فعلت وما قصرت وكفى بالله شهيدا على ذلك وأما حصول الهداية فليس اليك بل إلى الله ليس لك من الامر شيء انك لا تهدي من أحببت أو كفى بالله شهيدا على صدقك وارسالك أو على أن الحسنة والسنة من الله \* ومن الأدلة لمذهب أهل السنة ما في القرآن في آي كثيرة من نحو الختم على القلب والسمع والطبع والركان والرين على القلب والوقر في الاذن والغشاوة على البصر فان الناس اختلفوا في ذلك فالتائلون بان أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وهم أهل السنة فذلك كله ظاهر على مذهبهم ثم اهتم قولان أحدهما أن ذلك كله كناية عن خلق الكفر في قلوب الكفار وثانيهما أنه خلق الداعية التي اذا انضمت إلى القدرة صار مجموع القدرة معها سببا لوقوع الكفر \* وأما المعتزلة فحبهم الله فانهم تأولوا هذه اللفاظ وأخرجوها عن ظواهرها بطريق التحكم والتشهي تحكيم العقولهم الفاسدة القاصرة في نصوص الشرع يتصرفون فيها كيف شاؤا تارة بالردة وتارة بالتأويل فخذلهم الله وأبادهم فما أغياهم وأصمهم وأعماهم وأبعدهم عن سبيل الهدى ومجانية الضلال والردى وأنساهم لآيات الله البينات ودلائل خلقه تعالى



لسائر الحادثات وكيف يليق بالعبد الضعيف العاجز المقصر الجاهل بالله تبارك وتعالى وبما  
طواه عنه مما استأثر به من علمه وحكمه أن ينسى قوله تعالى خلقة أعلاما لهم بذلك لا يستل عما  
يشعل وهم يستلون ثم يقول كيف يذم الكفار على شيء خلقه فيهم وأي ذنب لهم حيث ذبح  
يعذبهم عليه ونحو ذلك من الخرافات المنبثة عن الخروج عن حيز العبودية والخضوع للعق  
والرضا بسمته تعالى وكفى هؤلاء هذه المهاوى السخيفة التي وقعوا فيها فاضلوا وأضلوا وعاندوا  
وبلوا ولوتأملوا ما هم عليه لوجدوا أنفسهم آخذين بحجزة قول الكفار وإذا قيل لهم  
أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لؤيساء الله أطعمه قال تعالى  
جوابا لهم ان أنتم إلا في ضلال مبين فكذا أو انك أعاذنا الله من مضلات الآراء وغوائل الفتن  
وأصلح منا ما ظهر وجميع ما بطن انه الجواد الكريم الرؤف الرحيم

\*(الكبيرة الثالثة والخمسون عدم الوفاء بالعهد)\*

قال الله تعالى وأوفوا بالعهدان العهد كان مسؤولا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود  
قال ابن عباس بالعهد وهو ما أحل الله وحرم وما فرض وما حدث في جميع الأشياء وكذا قال مجاهد  
 وغيره ومن ثم قال الضحاك هي التي أخذ الله على هذه الأمة أن يوفوا بهما أحل وحرم وما  
 فرض من الصلاة وغيرها وهذا أول من قول ابن جريج انه في أهل الكتاب أي يا أيها الذين آمنوا  
 بالكتب المتقدمة أوفوا بالعقود التي أخذت عليكم في شأن محمد صلى الله عليه وسلم التي من  
 جملتها وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس الآية ومن قول قتادة أراد بها  
 الحلف الذي تعاقدوا عليه في الجاهلية قال الزجاج والعقود أو كد العهود أذالعهود  
 الزام والعقود الزام على سبيل الأحكام والاستيثاق من عقد الشيء بغيره وصله به كما يعقد الحبل  
 بالحبل وما كان الإيمان هو المعرفة بالله وصفاته وأحكامه ومن جملتها أنه يجب على الخلق اظهار  
 الانقياد لله تعالى في جميع التكاليف أمر بالوفاء بالعقود والمعنى أنكم قد التزمت بآيائكم  
 أنواع العقود واطهارا الطاعة لله تعالى في سائر أمره ونواهيها فأوفوا بتلك العقود قال ابن  
 شهاب قرأت كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم حين بعثه إلى نجران وفي صدره  
 هذا بيان من الله ورسوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود إلى سريع الحساب فالعقود  
 التكاليف فعلا وتركها وسميت عقودا لانه تعالى عقدا أمرها وحتمها وأوثقها فلا انحلال له وقيل هي  
 العقود التي يتعاقدها الناس بينهم والدليل على ما اخترناه فيما مر من أنها عامية أن أبا حنيفة  
 رضي الله عنه استدل به على صحة نحو نذر صوم يوم العيد وعصاها بقوله تعالى يوفون بالنذر  
 والموفون بعهدهم إذا عاهدوا وأف بنذرنا ونفي خيارا للجلس لأن العقد قد انعقد وحرمة الجمع  
 بين الطلاقات لأن النكاح عقد فخرم رده بقوله تعالى أوفوا بالعقود ترك العمل به في الطلقة  
 الواحدة بالاجماع فبقى فيما عدا على الأصل وخالفه الشافعي رضي الله عنه في المسائل الثلاث  
 لأن هذا العموم مخصوص بالخبر الصحيح لانه في معصية الله والخبر الصحيح البيعان بالخيار ما لم  
 يتفرقا والقياس الجلي اذ لو حرم الجمع في الأخيرة لما نكح فلما انعقد اجماعا دل على حله إذا الأصل في

نفوذ العهود انه يقتضى حلها على ان فيه حديثا صحيحا وهو ان الملا عن طلق ثلاثا نانا أنها تنفذ  
ولم ينهه صلى الله عليه وسلم عنها اذ لو كان جمع الثلاث حراما لكان أتى بحرام فكان يجب نهي  
عنه فلما لم ينهه عنه دل ذلك على اباحته ولا يقال انما لم ينهه عنه لانه اغفلنا بشرنا اليه أنه ليس لغوا  
الافى الواقع وأما في ظنه فلم يكن لغوا لانه ظن أنه يشيده تأييد حرمة ما وقع الثلاث فهو دليل  
على أن المتعارف بين الصحابة أن ايقاع الثلاث لا يحرم والا نهاه صلى الله عليه وسلم عن ذلك كما  
تقرر \* ومما يدل على تأكد العهود وأن الاخلال بالوفاء بها كبيرة الحديث المتفق عليه أربع  
من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا  
حدث كذب واذا ائتمن خان واذا عاهد غدر واذا اخاصم فجر \* وفي الحديث لكل غادر لواء يوم  
القيامة يقال هذه غدره فلان \* وروى البخارى يقول الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة  
رجل أعطى بى ثم غدر ورجل باع حرافا كل غنه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه العمل ولم  
يعطه أجره \* وروى مسلم من خلع بدامن طاعة الله لاقى الله يوم القيامة ولا جعة له ومن مات  
وليس في منقه بيعة مات ميتة جاهلية ومترت أحاديث كثيرة في هذا المعنى \* (تنبيه) \* عدها  
من الكبائر هو ما وقع في كلام غير واحد لكن منهم من عبر بما تروى منهم من عبر بخلاف الوعد  
فالعبارتان اماما متحدثان أو متغايران وهما على كل فقد يشكل عداهم من الكبائر بانه قد تقرر في  
مذهبنا ان الوفاء بالوعد مندوب لا واجب وفي العهد انه ما أوجبه الله أو حرمه ومخالفة  
المندوب جائز والواجب والحرام تارة تكون كبيرة وتارة تكون صغيرة فكيف يطلق ان  
عدم الوفاء بذلك كبيرة فان أريد عدم الوفاء بما يكون الاخلال به كبيرة كان عدها كبيرة  
مستقلة غير ساكنة اذ لا وجود له الا في ضمن غيره من الكبائر ويرى ويجاب بحمل الاول بناء على  
تغاير ما على الملتزم بالندب ونحوه وكون منعه كبيرة ظاهرا اذ النذر يسلك به مسلك واجب  
الشرع وسيأتى ان ترك الصلاة أو الزكاة أو الحج أو الصوم كبيرة فكذا هذا ويحمل الثاني  
على شئ خاص لا يعلم الا من التصريح به هذا وهو ما لو بايع اماما ثم أراد الخروج عليه لغير  
موجب ولا تأويل فهذا كبيرة كما يستفاد من خبر الصحيحين ثلاثة لا يكاههم الله يوم القيامة  
ولا ينكحهم ولا ينكحهم هذا بانيع اماما لا يبايعه الا لانيافان أعطاهم منها ما يريد  
وفى له وان لم يعطه لم يف له ومن قوله صلى الله عليه وسلم في خبر البخارى السابق رجل أعطى بى ثم  
غدر \* وفي خبر مسلم من خلع بدامن طاعة \* وفي الحديث الآخر من أحب أن يزحزح عن  
النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وياأت الى الناس الذي يجب  
أن يؤتى اليه ومن بايع اماما فأعطاه مائة مائة وغرة فلبه فليطعمه ان استطاع فان جاءه أحد  
ينازعه فاضربوا عنقه الآخر ويدخل في ذلك أيضا ما يأتي في الجهاد ان من أمن حريبا ثم غدر  
به وقتله كان كبيرة وهو المراد بشكك الصفة وقدم ترفيه وعيد شديد وسيأتى

{ الكبيرة الرابعة والخامسة والخمسون بحبة الظلمة }  
{ أو الفسقة بأي نوع كان فسقة هم وبغض الصالحين }

أخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود وفي الصغير والوسط بسند جيد عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث هن حق لا يجعل الله من لهن في الاسلام كن لاسمهم له ولايتي ولي الله عبد الله في قوله غيره ولا يحب الرجل قوما الا حنر معهم وأحد باسناد جيد ثلاث أحلف عليهن لا يجعل الله من لهن في الاسلام كن لاسمهم له وأسمهم الاسلام ثلاث الصوم والصلاة والزكاة ولايتي ولي الله عبد الله في الدنيا في قوله غيره يوم القيامة ولا يحب الرجل قوما الا جعله الله معهم \* والحاكم وصححه الشريك أخفى من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه أن يحب على شيء من الجور ويغض على شيء من العدل وهل الدين الا الحب في الله والبغض في الله قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وابن حبان في صحيحه لا تصاحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقي \* (قبليه) \* عدد هذين كبيره هو مادرات عليه تلك الاحاديث الماضية والاحاديث الصحيحة الآتية المزمع من أحب وان لم يعمل بعملهم وله وجه اذا فرض أنه أحب الفاسقين لفسقتهم وبغض الصالحين لمصالحهم وظاهر أن محبة الفاسق كبيرة كفعله وكذا بغض الصالحين لان حب أولئك الفاسقين وبغض الصالحين يدل على انه كالك ربة الاسلام وعلى بغضه وبغض الاسلام كفر فإيؤدى الله ينبغي أن يكون كبيرة

\* (خاتمة في سرد أحاديث صحيحة وحسنة في نواب المتحابين في الله تعالى) \*

قال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن أحب عبد الله يحبه الله ومن يذكره أن يعود في الكثر بعد أن نكده الله نفسه كما يذكره أن يقذف في النار \* وفي رواية وإن يحب المرء في الله ويغض في الله أن الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي \* ان من الايمان أن يحب الرجل رجلا لا يحبه الله من غير مال أعطاه فذلك الايمان \* ما تحاب رجلان في الله الا كان أحدهما الى الله أشدهما حبا صاحبه \* خيرا لا تحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره يقول الله تبارك وتعالى وجبت محبتي للمتحابين في \* وللمصابين في \* وللمتزاوئين في \* وللمتباذلين في المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء يقول الله تعالى حققت محبتي للمتحابين في \* وحققت محبتي للمتواصلين في \* وحققت محبتي للمتزاوئين في \* وحققت محبتي للمتباذلين في \* وحققت محبتي للذين يتصادقون من أجلي \* المتحابون في الله في ظل العرش يوم لا ظل الا ظلي له يغبطهم لمكانهم النبيون والشهداء \* ان الله تعالى جلساء يوم القيامة عن عرش العرش وكلما يدى الله عين على منابر من نور وجوههم من نور ليسوا بانباء ولا شهداء ولا صديقين قيل من هم يا رسول الله قال هم المتحابون بجلال الله تعالى \* ان من عباد الله عبادا ليسوا بانباء يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم لعنا نحبهم قال هم قوم تحابوا بنور الله من غير أرحام ولا أنساب وجوههم نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* ليسعثن الله

أقوام يوم القيامة في وجوههم النور على منابر اللؤلؤ يغبطهم الناس ليسوا بأنبياء ولا شهداء  
 فجاء عرابي على ركبتيه فقال يا رسول الله حلهم انا نعرفهم قال هم المتحابون في الله تعالى من  
 قبائل شتى وبلا دشتي يجتمعون على ذكر الله يذكرونه وفي رواية هم ناس من اقناء الناس  
 ونوازع القبائل لم تصل بينهم أرحام متقاربة تحابوا في الله وتصادقوا يضع الله لهم يوم القيامة  
 منابر من نور فيجلسهم عليها فيجعل وجوههم نورا ويأبى لهم نوراً يفرع الناس يوم القيامة  
 ولا يفرعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* سألت رجلاً النبي صلى الله عليه  
 وسلم متى الساعة قال وما أعددت لها قال لا شيء غير أني أحب الله ورسوله قال أنت مع من  
 أحببت قال أنس قال أنس فما فرحنا بشيء فرحنا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت  
 قال أنس فأنا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وارجو أن أكون معهم بحبي إياهم  
 وقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحب قوما ولم يلحق بهم قال المرء مع من أحب

\*(الكبيرة السادسة والخمسون أذية أولياء الله ومعاداتهم)\*

قال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احسموا بها وأنا اوعا مبینا  
 وقال تعالى واخفض جناحك للمؤمنين \* واخرج البخاري عن أنس وأبي هريرة رضي الله  
 عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال عن الله تبارك وتعالى من أهان لي وإياي فقد بارزني بالمহারبة  
 وما ترددت في شيء أنا فاعله ما ترددت في قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره  
 مساءته ولا بد له منه وما تقرب الي عبدي المؤمن بمثل الزهد في الدنيا ولا تعبدي بمثل ما افترضته  
 عليه \* وفي رواية له قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادى لي وليا  
 فقد آذنته بالحرب أي أعلمته أني محارب له وما تقرب الي عبدي بشيء أحب الي من أداء  
 ما افترضته عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي  
 يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يمس بها ورجله التي يمشي بها وان سألني أعطيته وان  
 استعاذني أي بالنون أو الباء لا أعينه \* وفي الحديث الصحيح ان أباسفيان أتى علي سلمان وصهيب  
 وبلال رضي الله عنهم في نفر فقالوا ما أخذت سيوف الله من عدو الله مأخذها أي لم تستوف  
 حقها منه لانه اذ ذلك كان على كفره فقال أبو بكر رضي الله عنه أتقولون هذا الشيخ قريش وسيدهم  
 فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال يا أبا بكر لعلك أغضبتهم لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت  
 ربك فأتاهم أبو بكر رضي الله عنه وقال يا اخوتاه أغضبتكم قالوا لا يغفر الله لك يا أختي \* ومن  
 عظيم احترام الفقراء سيما فقراء الصحابة الذين استبقوا الى الايمان قوله تعالى لنبيه صلى الله  
 عليه وسلم لنا عذله المشركون في الجاوس معهم وقالوا طردهم فان نفوسنا تأتف ان تعالهم  
 ولئن طردتهم ليؤمنن بك أشرف الناس ورؤسائهم ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة  
 والعشي يريدون وجهه فلما أيس المشركون من طردهم سألو النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 يجعل لهم يوماً ما هم يومافأ نزل تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي  
 يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا أي لا تتعداهم ولا تتجاوزهم بنظرك

رغبة عنهم وطلبها الحجة أبناء الدنيا وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ثم ضرب  
 لهم مثل الغنى والفقر بقوله عز قائلوا ضرب لهم مثلاً رجلين إلى قوله تعالى واضرب لهم مثل  
 الحية الدنيا الآية كل ذلك تقرير لفخامتهم وحث على تعظيمهم ورعايتهم ومن ثم كان صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم يعظم الفقراء ويكرمهم سيما أهل الصفة وهم فقراء المهاجرين معه صلى الله عليه وسلم  
 كانوا في صفة المسجد ملازمين لها ينضم إليها كل من هاجر إلى أن كثروا وكانوا على غاية من  
 الفقر والصبر لكن جعلهم على ذلك شهودهم ما أعدتعالى لأوليائه لما أزال عن قلوبهم التعلق  
 بشئ من الدنيا وحثهم على الاستباق إلى الخيرات وحيازة أفضل الأحوال والمقامات فينتد  
 استحقوا أن لا يطردوا عن بابها وأن يعلن بمدحهم بين أحبائه لما أن المساجد ما واهم والله  
 مطلوبهم ومولاهم والجوع طعامهم والسهر إذا نام الناس أداهم والفقر والفاقة شعارهم  
 والمسكنة والحياء دثارهم فقرهم ليس من الفقر العام الذي هو مطلق الحاجة إلى الله تعالى لأن  
 هذا وصف كل مخلوق وهو المراد بقوله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله بل من الفقر  
 الخاص الذي هو شعراً وأولياء الله تعالى وأحبائه وهو خلوا القلب من التعلق بغيره وسوى والتقى  
 بشهوده تعالى في سائر الحركات والسكنات حشرنا الله في زمرة من لم آمن به علينا من حقائق  
 محبتهم أمين \* (تنبيه) \* عذبهذا كبيرة هو ما صرح به بعضهم وهو صريح هذا الوعيد الذي  
 لا أشد منه إذ صحر به الله تعالى للعبد لم تذكر إلا في كل الربا ومعاداة الأولياء ومن عاداه الله  
 لا يفلح أبداً بل لا بد والعياذ بالله تعالى من أن يموت على الكفر عاقبنا الله من ذلك بمنه وكرمه ثم  
 رأيت الزركشي في الختام أشار إلى ذلك حيث قال بعد الحديث وتأمل هذا الوعيد وهو حينئذ  
 وأكل الربا في قرن فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وفي فتاوى البديعي من الخنفة  
 من استخف بالعالم طلقت امرأته وكأنه جعله ردة انتهى \* وقال بعض الأئمة يعني الحافظ الامام  
 ابن عساكر أعلم يا أخي وفقك الله وإيانا وهذا السبيل الخير وهذا أنا أن لحوم العلماء مسهومة  
 وعادة الله في هتك منتهى مصهم معلومة ومن أطلق لسانه في العلماء بالثلب بلام الله قبل موته يموت  
 القلب فليصدرا الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم

\* (الكبيرة السابعة والخمسون سب الدهر من عالم بما يأتي) \*

أخرجه الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر ويسدى الليل والنهار وفي رواية أقال ليته ونهاره  
 وإذا شئت قبضت ما \* \* \* ومسلم لا يسب أحدكم الدهر فان الله هو الدهر وفي رواية للبخاري  
 لا تسبوا العنب الكرم ولا تقولوا خيبة الدهر فان الله هو الدهر \* وأبو داود والحاكم  
 وقال صحيح على شرط مسلم قال الله عز وجل يؤذني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقل أحدكم  
 يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أقال ليته ونهاره \* ومالك لا يقل أحدكم يا خيبة الدهر فان الله هو  
 الدهر \* والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم يقول الله عز وجل استقرضت عبدى فلم يقرضنى  
 ويشتمنى عبدى وهو لا يدري يقول وادهره وادهره وأنا الدهر \* والبيهقي لا تسبوا الدهر قال

الله عز وجل انا الدهر الايام والالام الى اجددها واوليها واتي بملوك بعد ملوك \* (تنبيه) \* عده هذا هو ظاهر هذه الاحاديث يبادى الراى لاسما قوله تعالى ويشقى عبدي فعدتعالى سب الدهر شقاه اى يؤدى اليه وهو كفر وما أدى الى الكفر أدنى من ان يه أن يكون كبيرة لكن كلام أئمتنا يابى ذلك ويصرح بأن ذلك مكروه لا حرام فضلا عن كونه كبيرة والذي يقصه في ذلك تفصيل وهو أن من سب الدهر فان أراد به الزمن فلا كلام في الكراهة أو الله تعالى فلا كلام في الكفر وان أطلق فهداهو محل التردد لاحتماله الكفر وغيره وظاهر كلام أئمتنا الكراهة هنا أيضا لان المبادر منه الزمن واطلاقه على الله تعالى انما هو بطريق التجوز ومن ثم قالوا في معنى الحديث ان العرب كانوا اذا نزلت بأحد مدهم نازلة أو أصابته مصيبة أو مكروه يسب الدهر اعتقادا منه ان الذى أصابه فعل الدهر كما كانت العرب تستمطر بالانواء وتقول مطرنا بنوء كذا اعتقادا أن فاعل ذلك هو الانواء فكان هذا كاللحن للفاعل ولا فاعل لكل شئ الا الله تعالى خالق كل شئ وفاعله فمنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ثم رأيت غير واحد قالوا ان سب الدهر كبيرة ان اعتقد أن له تأثيرا فيما نزل به وفيه نظر لما تقرران اعتقاد ذلك كفر وليس الكلام فيه (واعلم) ان ابن داود كان ينكر رواية أهل الحديث وانا الدهر يضم الراى ويقول لو كان كذلك كان الدهر اسماء الله تعالى وكان يرويه وانا الدهر يفتح الراى فالا قلب أى وانا أقلب الليل والنهار الدهر أى على طول الزمان وعمره وتبعه بعضهم فرج الفتح وليس كما قال لان رواية فان الله هو الدهر تبطل مازعها ومن ثم كان الجمه ورعى ضم الراى ولا يلزم عليه مازعه ابن داود ان الدهر يكون من أسماء الله تعالى لما سبق ان ذلك على التجوز لانه جعل فيه المؤثر هو عين الاثر مباغة في تعظيم ذلك الاثر وفي الزجر عن سبه ونقصه

{ الكبيرة الثامنة والخمسون الكلمة التي تعظم مفسدتها  
{ وينتشر ضررها مما يسخط الله تعالى ولا يلحق لها فاقدها بالا

وعده هذه كذلك هو ما وقع لبعض المتأخرين وليس يبعد لما في ذلك من المفساد العظيمة والضرر الظاهر كما علم من الترجمة والدليل على ذلك خبر الصحاحين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها فينزل بها في النار ابعدها بين المشرق والمغرب \* وجاء أيضا انه صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له رضوانه الى يوم القيامة وان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها سخطه الى يوم القيامة \* قال بعض العلماء وهذا كالكلام عند الملوك أو الولاة مما يحصل به خير عام أو شر عام ومنه كلمة تضمنت مذمة سنة أو اقامة بدعة أو ابطال حق أو تحقيق باطل أو سفك دم أو استهلال فرج أو مال أو هتك عرض أو قطع رحم أو وقوع غدر بين المسلمين أو فراق زوجة أو نحو ذلك

{ (الكبيرة التاسعة والخمسون كفران نعمة المحسن) \*

كذا ذكر جماعة وهو بعيد ويتعين حله على كفران نعمة الله تعالى وتعالى اذ هو المحسن على الحقيقة ويمكن حله أيضاً على كفران نعمة محسن تجب مراعاته كالزوج ويستدل له بخبر النسائي لا ينظر الله الى امرأة لا تشكر زوجها وهي لا تستغنى عنه وبأنه صلى الله عليه وسلم جعل من موجبات كونه النساء أكثر أهل النار كفرانهم نعم الزوج وأنه لو أحسن الى أحداهن الدهر كله ثم رأت منه شيئاً قالت ما رأيت منك خيراً قط ولا شك ان ما في هذين الحديثين فيه وعيد شديد جداً فلا بد أن يكون كفران نعمة الزوج كبيرة \* وأما استدلال بعضهم لذلك على إطلاقه بالخبر الصحيح لا يشكر الله من لا يشكر الناس برفعهما أو نصبهما ورفع الأول ونصب الثاني وعكسه فواضح انه لا دليل فيه بخصوص الكبيرة اذ لا شيء فيه من علاماتها وقوله عقب الحديث والشكر بالجملة أو الشكر بالثناء أو الدعاء بالخير الترمذي وابن حبان من أعطى عطاء فوجد فليجز به فمن لم يجد فليجز به فمن أثني به فقد شكره ومن كتمه فقد كفره ولا يؤيد ما استدلل له فالوجه حل ذلك على ما ذكرته مع ما فيه أيضاً

(الكبيرة الستون ترك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند سماع ذكره صلى الله عليه وسلم)

أخرج الحاكم وصححه عن كعب بن جحرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احضروا المنبر فحضرناه فلما ارتقى درجة قال آمين فلما ارتقى الدرجة الثانية قال آمين فلما ارتقى الدرجة الثالثة قال آمين فلما نزل قلنا يا رسول الله لقد سمعنا منك اليوم شيئاً ما كنا نسمعه قال ان جبريل عرض لي فقال بعد من أدرك رمضان فلم يغفر له قلت آمين فلما رقيت الثانية قال بعد من ذكرت عنده فلم يصل عليك قلت آمين فلما رقيت الثالثة قال بعد من أدرك أبو به الكبر عنده أو أحدهما فلم يدخل الجنة قلت آمين \* وابن حبان في صحيحه مع عدد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فلما رقي عتبة قال آمين ثم رقي أخرى فقال آمين ثم رقي عتبة الثالثة فقال آمين ثم قال أناني جبريل فقال يا محمد من أدرك رمضان ولم يغفر له فأبعده الله فقلت آمين ومن أدرك والديه أو أحدهما فدخل النار فأبعده الله فقلت آمين قال ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فأبعده الله فقلت آمين \* والطبراني بسندين انه صلى الله عليه وسلم ارتقى على المنبر فأتى ثلاث مرات ثم قال تدرون لم أتت قالوا الله ورسوله اعلم قال جبريل عليه السلام فقال انه من ذكرت عنده فلم يصل عليك فأبعده الله وأحقه قلت آمين ومن أدرك أبو به أو أحدهما فلم يبرهما دخل النار فأبعده الله وأحقه قلت آمين ومن أدرك رمضان فلم يغفر له فدخل النار فأبعده الله وأحقه فقلت آمين \* والبرار والطبراني انه صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصعد المنبر فقال آمين آمين آمين فلما انصرف قيل يا رسول الله رأينا لك صنعت شيئاً ما كنت تصنعه فقال ان جبريل تبدي لي في أول درجة فقال يا محمد من أدرك والديه فلم يدخل الجنة فأبعده الله ثم أبعده فقلت آمين ثم قال لي في الدرجة الثانية ومن أدرك شهر رمضان فلم يغفر له فأبعده الله ثم أبعده فقلت آمين ثم تبدي لي في الدرجة الثالثة فقال ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فأبعده

الله ثم أبعدته فقلت آمين \* وابن خزيمة وحبان في صحيحه واللفظ له أنه صلى الله عليه وسلم بعد المنبر فقال آمين آمين آمين قبل يارسول الله أنك صعدت المنبر فقلت آمين آمين آمين فقال ان جبريل عليه السلام أتاني فقال من أدرك شهر رمضان فلم يغفر له فدخل النار فأبعدته الله قل آمين فقلت آمين ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم يبرهما فدخل النار فأبعدته الله قل آمين فقلت آمين ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فدخل النار فأبعدته الله قل آمين فقلت آمين \* والترمذي وقال حسن غريب رغم أي يفتح المجهمة ذل أو بكسر هاء الصق بالرفع وهو التراب ذلا وهو أنا نف من ذكرت عنده فلم يصل عليك ورغم انف رجل دخل عليه ره ضان ثم انسلخ قبل ان يغفر له ورغم انف رجل أدرك عنده أبواه الكبر فلم يدخلا الجنة \* والطبراني عن حسين بن علي رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكرت عنده فخطي الصلاة على خطي طريق الجنة \* وروى مرسل عن محمد بن الحنفية قال الحافظ المنذري وهو أشبه وفي رواية لابن أبي عاصم عن محمد بن الحنفية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكرت عنده فَنَسِيَ الصلاة على خطي طريق الجنة \* وابن ماجه والطبراني وغيرهما بسند فيه مختلف فيه من نسي الصلاة على خطي طريق الجنة \* والنسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن الحسين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم والترمذي وزاد في سنده على بن أبي طالب رضي الله عنه وقال حسن صحيح غريب الجليل من ذكرت عنده فلم يصل على \* وابن أبي عاصم ألا أخبركم بأبجل الناس قالوا بلى يارسول الله قال من ذكرت عنده فلم يصل على وذلك أبجل الناس \* (تنبيه) \* عدها هو صريح هذه الأحاديث لانه صلى الله عليه وسلم ذكر فيها وعيد شديد كدخول النار وتكثير الدعاء من جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم بالبعد والحق ومن النبي صلى الله عليه وسلم بالذل والهوان والوصف بالبخل بل بكونه أبجل الناس وهذا كله وعيد شديد جدا فاقضى أن ذلك كبيرة لكن هذا انما يأتي على القول الذي قال به جمع من الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة أنه يجب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كلما ذكر وهو صريح هذه الأحاديث وان قيل انه مخالف للاجماع قبل هؤلاء على انها لا تجب مطاقا في غير الصلاة فعلى القول بالوجوب يمكن أن يقال ان ترك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم هندساع ذكره كبيرة واما على ما عليه الاكثرون من عدم الوجوب فهو مشكل مع هذه الأحاديث الصحيحة اللهم الا أن يحمل الوعيد فيها على من ترك الصلاة على وجه يشعر بعدم تعظيمه صلى الله عليه وسلم كان يتركها الاشتغال به هو ولعب محرم فهذه الهيئة الاجتماعية لا يبعد أن يقال انه حقها من القبح والاستهتار بحقه صلى الله عليه وسلم ما يقتضي أن الترك حينئذ لما اقترن به كبيرة مفسق فحينئذ يتضح انه لا معارضة بين هذه الأحاديث وما قاله الأئمة من عدم الوجوب بالكلية فتأمل ذلك فانه مهم ولم أر من نبه على شيء منه ولا بأدنى إشارة

{ خاتمة في سرد أحاديث صحيحة وحسنة في فضل }  
{ الصلاة والسلام على نبينا صلى الله عليه وسلم }



وقد استوفيت جميع ما فيها وما يتعلق به في كتابي الدر المنضود في فضائل الصلاة والسلام على صاحب المقام المحمود \* قال صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا \* من ذكرت عنده فليصل على \* ومن صلى على مرة صلى الله عليه عشرا \* من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه بها عشر سيئات ورفعته بها عشر درجات \* وفي رواية للطبراني من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشرا \* ومن صلى على عشر صلى الله عليه مائة \* ومن صلى على مائة كتب الله بين عينيه براءة من النفاق وبراءة من النار وأسكنه يوم القيامة مع الشهداء \* أن جبريل قال لي ألا أبشرك أن الله عز وجل يقول من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فوجدت الله شكرا \* وفي رواية لأبي يعلى سجدة لربي شكرا فيما أبلاني أي أنعم علي في أمتي من صلى على صلاة من أمتي كتب الله له عشر حسنات ومحامته عشر سيئات \* زاد ابن أبي عاصم ورفعته بها عشر درجات وكن له عدل عشر رقاب \* وفي أخرى للنفائي والطبراني والبرز من صلى على من أمتي صلاة مخلصا من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعته بها عشر درجات وكتب له بها عشر حسنات ومحامته عشر سيئات \* إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانه منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة أي وجبت وتحتمت منه صلى الله عليه وسلم له \* من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم واحدة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة قاله ابن عمر رضي الله عنهما ومثله لا يقال من قبل الرأي فهو في حكم المرفوع \* أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فانه أناني جبريل أنما عن ربه عز وجل فقال ما على الأرض من مسلم يصلي عليك مرة واحدة الا صليت أنا وملائكتي عليه عشرا \* أن الله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام حينما كنتم فصلوا على فان صلاتكم تبلغني \* من صلى على بلغتنى صلاته وصليت عليه وكتب له سوى ذلك عشر حسنات \* ما من أحد يصلي على إلا ردا لله إلى روي أي نطق إذا أنبأ أحيا في قبورهم حتى أرتد عليه السلام \* وفي رواية فيها مجهول أن الله وكل بقبري ملكا أعطاه أسماع الخلائق فلا يصلي على أحد إلى يوم القيامة إلا بلغني باسمه واسم أبيه هذا فلان بن فلان قد صلى عليك \* أن أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة \* من صلى على صلاة لم تزل الملائكة تصلي عليه ما صلى على فليقل عبد من ذلك أولئك \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ربيع الدليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءم الراحفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه \* قال أبي بن كعب فقلت يا رسول الله اني أكثر الصلاة فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت اربع قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قال النصف قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قال أجعل لك صلاتي كلها قال إذا تكفي همك ويغفر لك ذنبك \* وقال رجل يا رسول الله أرأيت ان جعلت صلاتي كلها عليك قال إذا يكفيك الله تبارك وتعالى ما همك من دنالك وآخرتك \* أيما رجل مسلم لم يكن عنده صدقة فليقل في دعائه اللهم

صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانهم ازكاة  
 \* وقال لا ينفع مؤمن من خير حتى يكون منهاء الجنة \* أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فانه  
 يوم مشهود تشهد الملائكة وان أحد الن يصل على الاعرضت على صلاته حتى يفرغ منها قال  
 أبو الدرداء قلت وبعد الموت قال ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء \* أكثروا  
 على من الصلاة يوم الجمعة فان صلاة أمتي تعرض على في كل يوم جمعة فمن كان أكثرهم على  
 صلاة كان أقربهم مني منزلة \* من أفضل أيامكم يوم الجمعة فبها خالق آدم وفيه قبض وفيه  
 النفخة وفيه الصعقة فأكثرُوا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضته على قالوا يا رسول  
 الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت أي يفتح أوليه أو بضم الهمزة فكسر الراء يعني  
 بليت فقال ان الله عز وجل حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء \* وروى الطبراني  
 في الكبير والوسط من قال جرى الله عنا محمد ا ما هو أهله أعجب سبعين كاتباً ألف صباح  
 \* وأبو يعلى ما من عبد من متعبين يستقبل أحدهما صاحبه ويصليان على النبي صلى الله عليه  
 وسلم الا لم يتفترقا حتى يغفر لهما ذنوبهما ما تقدم منها وما تأخر

الكبيرة الحادية والستون قسوة القلب بحيث  
 تحمل صاحبها على منع اطعام المضطرمثلا

أخرج الحاكم عن علي كرم الله وجهه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا المعروف من  
 رحاء أمتي تعيشوا في أ كافهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فان اللعنة تنزل عليهم \* يا علي  
 ان الله خلق المعروف وخلق له أهلاً فحببه اليهم وحبب اليهم فعالة ووجه اليهم طلابه كما وجه الماء  
 الى الارض الجدية ليحبى به أهلها وان أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة  
 \* والخرايط في مكارم الاخلاق اطلبوا الخوانج عند الرحاء من أمتي تعيشوا في أ كافهم  
 فان فيهم رحى ولا تطلبوها من القاسية قلوبهم فانهم ينتظرون سخطي \* (تنبيه) \* عدها  
 هو صريح هذين الحديثين فان اللعنة والسخط من امارات الكبيرة لما فيهما من الوعيد الشديد  
 ولكن ينبغى حل القسوة المذكورة فيهما على ما ذكرته في الترجمة وهذا كله ظاهر وان لم أر  
 من صرح به ولا أشار اليه

الكبيرة الثانية والثالثة والستون الرضا بكبيرة من  
 الكبار أو الاعانة عليها بأي نوع كان

وذكرى لهذين طاهر معلوم من كلامهم فيما يأتي في بحث ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 \* (الكبيرة الرابعة والستون ملازمة الشر والفحش حتى يحشاه الناس اتقاء شراً) \*

أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ان شر الناس  
 عند الله منزلة يوم القيامة من ودعه الناس أو تركه الناس اتقاء فحشه \* والترمذي وابن حبان  
 الحياء من الايمان والايمان في الجنة والبذاء أي الفحش من الجفاء والجفاء في النار \* وأجد

ان الغش والتفحش ليسا من الاسلام في شيء وان احسن الناس اسلاما احسنهم خلقا

\*(الكبيرة الخامسة والستون كسر الدراهم والدنانير)\*

كذا ذكره بعضهم واستدل له بقوله تعالى وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون نقل المفسرون عن زيد بن اسلم أنهم كانوا يكسرون الدراهم \* ولخبر أبي داود نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم الامن بأس انتهى ولادليل في ذلك بل الكلام في حرمة ذلك فضلا عن كونه كبيرة والوجه أنه لا يحرم الا ان كان فيه نفس لقيمتها وعليه يحمل الحديث ان صح

الكبيرة السادسة والستون ضرب نحو الدراهم والدنانير على كيفية من الغش التي لو اطلع عاينها الناس لما قبلوها

وذكرى لهذا ظاهرا وان لم أر من صرح به ووجهه ان دلائل الغش الآتية في كتاب البيع تشمل هذا وأيضا ففيه أكل أموال الناس بالباطل اذ غالب المنهكين على ضرب الكمياء أنهم لا يحسنونها وانما يصبغون أو يلبسون أو نحو ذلك من الغش المستلزم لتغير الناس وأكل أموالهم بالباطل ولذلك تجدهم قد محققهم الله البركة وسحقهم فلا يستتر لهم عوار ولا تحمداهم آثار ولا يقرأهم في محل قرار بل ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بآفة وصف وحرمو الجنة لانهم أخلصوا القصد في محبة الدنيا وتحصيلها بالباطل ورضوا بغش المسلمين وأكل أموالهم وضاياعها فيما ليس بطائل فوقفهم الله لاتباع الحق وسلك سبيله ومجانبة الباطل وقبيله سيما أهل هذه الصناعة الرذيلة التي أوسعوا في طرق تحصيلها الحيلة ومع ذلك لا يزدادون الا فقرا ولا يذوقون فيها الا ذلا وقهرا وفقنا الله واياهم اطاعته آمين

## (الباب الثاني في الكبائر الظاهرة)

وقد عزمت أن أرتبها على ترتيب أبواب الفقه ليسهل الكشف عنها

## (كتاب الطهارة)

### (باب الآتية)

\*(الكبيرة السابعة والستون الاكل أو الشرب في آية الذهب أو الفضة)\*

أخرج مسلم وابن ماجه عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الذي يأكل ويشرب في آية الذهب والفضة انما يجبر جرأى يصوت في بطنه نار جهنم زاد الطبراني الا أن يتوب \* والنسائي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في آية الذهب والفضة \* وروى الشيخان عن أم سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في آية الفضة انما يجبر جر

في بطنه نار جهنم \* وفي رواية لمسلم عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشرب في اناء من ذهب أو فضة فإنه يجر جوف في بطنه نار من جهنم \* (تنبيهات) \* منها عتدها كبيرة هو ما جرى عليه بعض أئمتنا وكانه أخذ ذلك مما ذكر في هذه الأحاديث فإن نصويت النار في جوفه المتوعدة على ذلك عذاب شديد ثم رأيت شيخ الإسلام صلاح الدين العسلائي صرح بما ذكرته من توجيه كون ذلك كبيرة وزاد نقله عن الأصحاب وتبعه شيخ الإسلام الجلال البلقيني فقال قال الشيخ صلاح الدين العسلائي وقد صرح أصحابنا بأن الشرب من آنية الذهب والفضة كبيرة وهو منطبق على ما تقدم من أن ما توقعه عليه بالنار كبيرة انتهى \* ونقل ذلك الدميري في منظومته عن جماعة أيضا فقال

وعده من ذر والاعمال \* آنية التقدين في استعمال

لكن الذي جرى عليه الأذرع وغيره ونقلوه عن الجمهور أن ذلك صغيرة \* (ومنها) \* ذكر الأكل والشرب في الحديث شال ولذا ألحقوا به ما سائر وجوه الاستعمال وألحقوا بالاستعمال الاقتناء أيضا فيحرم لأن اقتناء ذلك يجبر إلى استعماله كإقتناء آلة اللهو والمراد بالاناء كل ما يستعمل في أمر وضع له عرفا فيدخل فيه المروء والمكحلة والخلال وما يخرج به وخ الأذن ونحو ذلك نعم إن كان بعينه أذى وقال له طيب عدل إن الاكتمال بمرود الذهب أو الفضة ينفع ذلك حل له استعماله للضرورة ولا يشترط تحض الاناء من الذهب أو الفضة بل لو غشي اناء بنحو نحاس بذهب أو فضة بحيث ستر عينه وكان يحصل منه شيء لو عرض على النار حرم استعماله أيضا لأنه حينئذ بمنزلة اناء التقدين والعلة في تحريمه العين والخيلاء ومن ثم لو غشي اناء النقد بنحو نحاس حتى عمه جميعه حل استعماله وإن لم يحصل منه شيء بالنار كما لو صدئ اناء الذهب وعمه الصدا فإنه يحل استعماله لقوات أحد جزأى العلة وهو الخيلاء ويحل استعمال الاواني النفيسة الممتنة كالباقوت والاولولانتقاء العين ولا تنظر لوجود الخيلاء فيها لأنه وحده لا يكفي على أنه لا يعرف ذلك إلا الخواص فلا تنكسر باستعماله قلوب الفقراء لأنهم لو رأوه لم يعرفه غالبهم بخلاف الذهب أو الفضة فإنه لا يخفى على أحد منهم فلو جاز استعماله لآدى إلى كسر قلوبهم \* (ومنها) \* لا فرق في تحريم ما مر بين الرجال والنساء والمكلفين وغيرهم حتى يحرم على المرأة أن تسقى طفلها في مسعط فضة \* ويستثنى من حرمة استعمال ما مر الضبة الصغيرة عرفا للزينة إذا كانت من فضة فإنما تحل مع الكراهة لأن قدح النبي صلى الله عليه وسلم كان به ضبة وأصل الضبة ما يصلح به خلل الاناء كشريط يشد به كسره أو خدشه ثم أطلقت على ما هو للزينة توسعا وكذا تحل ضبة الحاجة لكن تكره إن كانت كبيرة وليس من الاستعمال المحرم ما يلقى بالفم أو اليد من ماء ميزاب المكعبة النازل منه لأن ذلك لا يعد استعمالا عرفا ولا الجلوس تحت سقف موه بما لا يحصل منه شيء من ذهب أو فضة \* والخيلة في حل استعمال آنية النقد أن يصب مما فيه في المد اليسار وفي اناء ثم يأخذ منه بيمينه لأنه حينئذ لا يسمى عرفا مستعملا لاناء النقد نعم الظاهر أن هذه الخيلة انما تمنع حرمة مباشرة الاستعمال من الاناء اما حرمة استعماله بوضع مظهره

فيه وحرمة اتخاذها حيلة فهي ما فتأمل ذلك فانه مهم وربما يتوهم من كلامهم نفع هذه الحيلة في الكل

## (باب الاحداث)

\*(الكبيرة الثامنة والستون نسيان القرآن أو آية منه بل أو حرف)\*

أخرج الترمذى والنسائى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عرضت على أجور أمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب أمتي فلم أزدنيا أعظم من سورة من القرآن أو آية أو تيهارجل ثم نسيها \* وأبو داود وعين سعد بن عباد ما من امرئ يقرأ القرآن ثم ينساه الا لقي الله يوم القيامة أجذم \* وأخرج محمد بن نصر عن أنس أن صلى الله عليه وسلم قال ان من أكبر ذنوب نوافي به أمتي يوم القيامة لسورة من كتاب الله كانت مع أحدهم فنسيها وأخرج ابن أبي شيبة عن الوليد بن عبد الله بن أبي مغيث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرضت على الذنوب فلم أرفها شيئا أعظم من حامل القرآن وتاركه أى بعد ما كان حامله بأن نسيه وأخرج أيضا عن سعد بن عباد ما من أحد يقرأ القرآن ثم ينساه الا لقي الله وهو أجذم وأخرج محمد بن نصر عن سعد بن عباد من تعلم القرآن ثم نسيه ابقى الله وهو أجذم \*(تنبيهات) \* عند نسيان القرآن كبيرة هو ما جرى عليه الرافي وغيره لكن قال في الروضة ان حديث أبي داود والترمذى عرضت على ذنوب أمتي فلم أزدنيا أعظم من سورة من القرآن أو آية أو تيهارجل ثم نسيها في اسناده ضعف وقد تكلم فيه الترمذى انتهى وكلام الترمذى الذى أشار اليه هو قوله عقبه غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وذا كرت به محمد بن اسمعيل أى البخارى فلم يعرفه واستغربه قال محمد ولا نعرف للمطلب بن حنطب أى راويه سماعا من أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال عبد الله وأنكر على بن المدينى أن يكون المطلب سمع من أنس انتهى كلام الترمذى وبه يعلم ان مراد النووي بقوله في اسناده ضعف أى انقطاع لا ضعف فى الراوى الذى هو المطلب لانه ثقة كما قاله جماعة لكن قال محمد بن سعيد لا يحتج بحديثه لانه يرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا وليس له لقي \* وبين الدارقطنى ان فيه انقطاعا آخر وهو ان ابن جرير راويه عن المطلب المذكور لم يسمع من المطلب شيئا كما ان المطلب لم يسمع من أنس شيئا فلم يثبت الحديث بسبب ذلك وما ذكر أنه لم يسمع من أحد من الصحابة شيئا يرد عليه قول الحافظ المنذرى انه روى عن أبي هريرة \* وحديث ما من امرئ يقرأ القرآن ثم ينساه الا لقي الله يوم القيامة أجذم فيه انقطاع وارسال أيضا وسكوت أبي داود عليه معترض بأن فيه يزيد ابن أبي زياد وليس صالحا للاحتجاج به عند كثيرين لكن قال أبو عبيد الا جرى عن أبي داود لأعلم أحد ترك حديثه وغيره أحب الى منه وقال ابن عدى هو من شيعة أهل الكوفة ومع ضعفه يكتب حديثه انتهى وبالتعبير فيه بأمرئ الشامل للرجل وغيره يعلم ان ذكر الرجل في الحديث الذى قبل هذا انما هو للغالب \*(ومنها) \* الظاهر من الروضة انه موافق للرافعى

على ما مر عنه من ان ذلك كبيرة فانه يعترضه في الحكم وانما أفاد ان الحديث ضعيف على ما مر  
ومن ثم جرى مختصروا الرخصة وغيرهم على ذلك وبه يتضح قول الصلاح العلاقي في قواعده  
ان النووي قال اختياري ان نسيان القرآن من الكبار والحديث فيه انتهى فأراد باختياره  
لذلك أنه أقر الرافي عليه وذلك مشعر باختياره واعتماده \* ثم قوله الحديث فيه فيه نظرا لانه  
لم يحتره لذلك الحديث كيف وهو مصرح بضعف ذلك الحديث والطعن فيه وانما سبب تقريره  
للارافي على ذلك اقتضاه من جهة المعنى وان كان في دليله شيء على ان الذي مر ان فيه انقطاعا  
وارسالا وقد يؤخذ من تعداد طرقه التي أشرت اليها فيما مر ترجح ما فيه \* وبما وجهت به كلام  
العلاقي مع النظر فيه من الجهة السابقة يعلم ما في قول الجلال البلقيني لم يظهر من كلام النووي  
اختيار كونه كبيرة خلافا للعلاقي وبذلك أيضا رد قول الزركشي أنه في الرخصة خالف الرافي  
في كون نسيان القرآن كبيرة \* (ومنها) \* قال الخطابي قال أبو عبيدة الاجذم المقطوع اليد  
وقال ابن قتيبة الاجذم ههنا المجذوم وقال ابن الاعرابي معناه لاجتهله ولاخبرفيه وجاء مثله  
عن سويد بن غنلة \* (ومنها) \* قال الجلال البلقيني والزركشي وغيرهما محل كون نسيانه كبيرة  
عند من قال به اذا كان عن تكاسل وتهاون انتهى وكأنه احتراز بذلك عما لو اشتغل عنه بنحو  
انغماء أو مرض مانع له من القراءة وغيرهما من كل ما لا يتأق معه القراءة وعدم التأثيم  
بالنسيان حينئذ واضح لانه مغلوب عليه لا اختيار له فيه بوجه بخلاف ما اذا اشتغل عنه بما يمكنه  
القراءة معه وان كان ما اشتغل به أهم وأكد كتعلم العلم العيني لانه ليس من شأن تعلمه  
الاشتغال به عن القرآن المحفوظ حتى نسي ويؤخذ من قولهم ان نسيان آية منه كبيرة أيضا  
انه يجب على من حفظه بصفة من اتقان أو توسط أو غيرهما كأن كان يتوقف فيه أو يكثر غلظه  
فيه أن يسهر على تلك الصفة التي حفظه عليها فلا يحرم عليه الانقصها من حافظته أما زيادتها  
على ما كان في حافظته فهو وان كان أمرا مؤكدا ينبغي الاعتناء به لمزيد فضله الا أن عدمه  
لا يوجب انما \* رجل أبو شامة شيخ النووي وتلميذ ابن الصلاح الاحاديث في ذم نسيان القرآن على  
ترك العمل لان النسيان هو الترتك لقوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي \* قال وللقرآن  
يوم القيامة حالتان احدهما الشناعة لمن قرأه ولم ينس العمل به \* والثانية الشكاية على من  
نسيه أي تركه تهاونا به ولم يعمل بما فيه قال ولا يبعد أن يكون من تهاون به حتى نسي تلاوته  
كذلك انتهى وهذا الذي زعم انه لا يبعده والمتبادر من النسيان الواقع في الاحاديث السابقة  
فهو المراد منها خلافا لما زعمه وسأق في حديث البخاري في كتاب الصلاة تشديد عظيم وعذاب  
أليم لمن أخذ القرآن ثم رفضه ونام عن الصلاة المكتوبة وهذا ظاهر في النسيان أيضا \* (ومنها) \*  
قال القرطبي لا يقال حفظ جميع القرآن ليس واجبا على الاعيان فكيف يذم من تغافل  
عن حفظه لانا نقول من جهة فقد علمت رتبته وشرف في نفسه وقومه وكيف لا ومن حفظه  
فقد أدرجت النبوة بين جنبيه وصار بمن يقال فيه هو من أهل الله وخاصته فاذا كان كذلك  
فن المناسب تغليظ العقوبة على من أخسل بمرتبته الدينية ومواخذته بما لا يؤخذ به غيره وترك

معاهدة القرآن يؤدى الى الجهالة انتهى

الكبيرة التاسعة والستون الجدال والمراء وهو المخاصمة  
والمحااجة وطلب القهر والغلبة في القرآن والدين

أخرج الطيالسي والبيهقي عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم لم قال لا تجادلوا  
في القرآن فإن جدا لاقية كفر \* والحاكم عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال الجدال  
في القرآن كفر \* وأبو داود والحاكم عنه أيضا المراء في القرآن كفر والسجزي عن أبي سعيد بن  
عن الجدال في القرآن وفي رواية له عن ابن عمر دعوا المراء في القرآن فإن الامم قبلكم لم يلعنوا  
حتى اختلفوا في القرآن ان مراء في القرآن كفر \* والطبراني وغيره لا تماروا في القرآن فإن المراء  
فيه كفر \* والدليل لا تجادلوا في القرآن ولا تكذبوا كتاب الله ببعضه ببعض فوالله ان المؤمن  
ليجادل به فيغلب وان المنافق ليجادل به فيغالب \* والطبراني عن ابن عمر قال خرج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على قوم يتنازعون في القرآن فقال يا قوم بهذا علمتكم الامم قبلكم من القرون  
ان القرآن يصدق بعضه ببعض فلا تكذبوا ببعضه ببعض \* والطبراني وفيه من اختلف في قوله  
عن أبي سعيد الخدري قال كان جالوسا عند باب رسول الله صلى الله عليه وسلم تذاكر ينزع هذا  
بآية وينزع هذا بآية فنخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما ينقع في وجهه حب الرمان  
فقال يا هؤلاء أبهذ ابعثتم أم بهذا أمرتم لا ترجعوا ببعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض  
وصح ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدال ثم قرأ ما ذكره لك الاجدلا \* وروى  
الشيخان ان أبيض الرجال الى الله إلا الدال الخصم أى الدين الخصومة الذى يحجج مخاصمه \* وصح  
عنه صلى الله عليه وسلم ان عيسى قال انما الامور ثلاثة أمر تبين لك رشده فاتبعه وأمر تبين لك  
غيبه فاجتنبه وأمر اختلف فيه فرددته الى عالمه \* وروى الطبراني ان جماعة من الصحابة قالوا اخرج  
علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ونحن نتمازى في شئ من أمر الدين فغضب غضبا شديدا  
لم يغضب مثله ثم اتهمنا فقال مهلا يا أمة محمد انما علمتكم بهذا ذروا المراء ان الله خيره  
ذروا المراء فان المؤمن لا يمارى ذروا المراء فان الممارى قد عنت خسارته ذروا المراء فكفى انما  
أن لا تزال عمار يا ذروا المراء فان الممارى لا أشفع له يوم القيامة ذروا المراء يا نازع عيم بثلاثة آيات  
في الجنة في رياضها أى أسفلها ووسطها وأعلاها لمن ترك المراء وهو صادق ذروا المراء فان أول  
ما نهى الله عنه ربى بعد عبادة الاوثان المراء الحديث \* وقوله بعد عبادة الاوثان لا يقتضى أنه  
صلى الله عليه وسلم عبدها حاشاء من ذلك اذا الانبياء معصومون من الكفر باجماع من يعتد به  
\* رتبته \* عدهذا كبيرة لم أر من سبقنى اليه وهذه الاحاديث كما ترى ظاهرة في ذلك والحديث  
الاخير وان كان ضعيفا إلا انه يعضده حديث البخارى أبيض الرجال عند الله إلا الدال الخصم  
وقد أخذ جمع عدا الوطء في دبر الخليله كبيرة من نظيره هذا وهو الحكم عليه في بعض الاحاديث  
الآتية بانه كفر فكذا يقال هنا ان تسميته كفر ظاهر في انه كبيرة بل ما هنا أولى لانه أقرب الى  
الكفر الحقيقى من ذلك الوطء لان الجدال والمراء في القرآن ان أدى الى اعتقاد وقوع تناقض

حقيقى أو اختلازل في نظمته كان كثيرا حقيقيا وان لم يؤد ذلك وانما أوهم به الناس تناقضا  
أو اختلازا وأدخل بالكلام في القرآن عليهم شبهة ونحوها فهم اذا وان لم يكن كثيرا حقيقيا  
الا أنه لا يعد أن يكون كبيرة لعظم ضرره في الدين وأدائه الى سلوك سبيل الملهدين ولقد ضرب  
عمر رضى الله عنه من أراد ادخال أدنى شبهة على الناس بسؤاله عن نحو قوله تعالى فأقبل بعضهم  
على بعض يتساءلون مع قوله تعالى فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وعن قوله تعالى اليوم  
ننقم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم مع قوله تعالى يوم تشهد عليهم السفوف  
وأيديهم وأرجلهم وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ونفاه من المدينة لانه خشي من فتح هذا  
الباب ان ينطرق الناس الى اعتقاد نوع نقص في القرآن المنزه المكرم والحاصل ان الجدل فيه  
أما كفرا أو عظيم الضرر في الدين فكان اما كفرا أو كبيرة وبذلك صح ما ذكرته وانضح ما حررته  
والله تعالى الموفق ثم رأيت بعضهم عدا الخصام من الكبار كما سيأتى وهو يؤيد ما ذكرته

\* (خاتمة في بعض أحاديث متببهة على أمور مهمة تتعلق بالقرآن) \*

أخرج أحمد والبخارى والترمذى وابن حبان تذاكروا القرآن فوالذى نفسى بيده له وأشد  
نقصا من صدور الرجال من النعم من عقلها \* ومحمد بن نصر والطبرانى والحاكم نعم الهدوا  
القرآن فانه وحشى فله وأسرع تفصيا من صدور الرجال من الابل من عقلها \* والطبرانى  
والخطيب تعاهدوا القرآن فوالذى نفسى بيده له وأشد نقصا من صدور الرجال من الابل  
النوازع الى أوطانها \* وأبو داود والترمذى وابن ماجه لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث  
أى لانه لا يتأمل معانيه ولا يحكم مبانيه \* والطبرانى والدارقطنى والحاكم لا تمس القرآن  
الا وأنت طاهر \* وأبو داود والترمذى لا تمس القرآن الا طاهر \* ومسلم لا يقل أحدكم نسبت  
آية كيت وكيت بل هو نفسى \* والشيخان وغيرهما بنسب ما لاحدكم أن يقول نسبت آية  
كيت وكيت بل هو نفسى \* وأيضا نفسى أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو \* والترمذى  
ما آمن بالقرآن من استحل محارمه \* والبيهقى من قرأ القرآن لبأ كل به أموال الناس جاء يوم  
القيامة ووجهه عظم ليس عليه لحم \* والبيهقى وضعفه عن أبي بن كعب قال علمت رجلا القرآن  
فأهدى الى قوسا فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أخذتها أخذتها قوسا  
من نار \* وفي رواية لأحمد وابن منيع وعبيد بن جريد والطبرانى والحاكم والبيهقى وأبو داود  
وابن ماجه وأبي يعلى عن عباد بن الصامت بعثت قصة أبي أن كنت أحب أن تطوق به طوقا  
من نار فخذها \* وأبو نعيم ان أردت أن يقلدك الله قوسا من نار فخذها \* والطبرانى من يأخذ على  
تعليم القرآن قوسا قلده الله قوسا من نار \* وأبو نعيم من أخذ على القرآن أجرا فقد نهج حسنة  
في الدنيا والقرآن يحاسبه يوم القيامة \* وأخذ جماعة بظاهر هذه الأحاديث فخرموا الاستعجار  
لتعليم القرآن وجوزوا الاكثر من لقوله صلى الله عليه وسلم ان أحق ما أخذتم عليه أجرا  
كتاب الله \* ومحمد بن نصر عن عمير بن هانى قال قالوا يا رسول الله اننا نجد للقرآن منسك ما لا نجد



من أنفسنا إذا نحن خلونا فقال أجل أنا أقرؤه لبطن وأنتم تقرؤنه لظهر قالوا يا رسول الله ما البطن من الظهر قال أنا أقرؤه وأتدبره وأعمل بعافيه وتقرؤنه أنتم هكذا وأشار يده فامرها والسجزي وقال غريب وفي بعض روايته مقال \* وابن السني والديلي حمله القرآن ثلاثة أحدهم اتخذته متجرا والاخر يزهبه حتى اهوأ زهي به من من امير على منبر فيقول والله لا ألحن ولا يعيدني فيه حرف فتلك الطائفة شرار أمتي وحمله آخر فسر به جوفه وألهمه قلبه فاتخذ قلبه محرابا للناس منه في عافية ونفسه منه في بلاء فاولئك أقل في أمتي من الكبريت الاحمر \* وابن حبان في الضعفاء والسجزي وقال غريب وفي روايته مقال والديلي عن بريدة والبيهقي عن الحسن من قوله قراء القرآن ثلاثة رجل قرأ القرآن فاتخذ بضاعة واستمال به الناس ورجل قرأ القرآن فأقام حروفه وضيع حدوده كثر هؤلاء من قراء القرآن لا كثرهم الله تعالى ورجل قرأ القرآن فوضع دواء القرآن على داء قلبه فأشهر به ليله وأظلمأ به نهاره وقاموا في مساجدهم وحفوا به تحت برانسهم ف هؤلاء يرفع الله بهم البلاء وينيل من الاعداء وينزل غيث السماء فوالله هؤلاء من القراء أعز من الكبريت الاحمر

### (باب قضاء الحاجة)

\* (الكبيرة السبعون التغوط في الطريق) \*

أخرج الطبراني والبيهقي وغيرهما بسند رواه ثقات الاسجد بن عمرو والانصاري عن محمد بن سيرين قال قال رجل لابي هريرة أفيتني في كل شيء يوشك أن تفتيناني الخمر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سل سخمته على طريق من طرق المسلمين فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين \* والطبراني بإسناد حسن أنه صلى الله عليه وسلم قال من أذى المسلمين في طرقهم وجبت عليه لعنتهم \* والخطيب من تغوط على حافة نهر يتوضأ منه ويشرب فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين \* وأحمد اتقوا الملاعن الثلاثة قيل ما الملاعن الثلاثة يا رسول الله قال أن يتعدأ أحدكم في ظل يستظل به أو في طريق أو في نفع ماء \* وفي رواية مرسله اتقوا الملاعن الثلاثة البراز في الموارِد وقارعة الطريق والظل \* وفي أخرى لمسلم وغيره اتقوا اللاعنين قالوا وما اللاعنات يا رسول الله قال الذي يتخلى في طريق الناس وفي ظاههم أي الذي اتخذوه مقبلا ومنزلا لا طاقا لانه صلى الله عليه وسلم قضى حاجته تحت حائش من النخل وهو لا محالة له ظل قاله الخطابي \* وفي أخرى لابن ماجه بسند رواه ثقات اياكم والتعريس على جواد الطريق والصلاة عليها فانها تأوي الحيات والسباع وقضاء الحاجة عليها فانها الملاعن \* (تبيسه) \* عدها من الكبائر هو ما اقتضاه الحديث الاول والثاني لما مر أن من امأثر الكبيرة اللعن لكن أئمتنا لم يعولوا على ذلك اضعف الحديث الاول كما عرف عمار فيه وانما الخلاف بينهم في أنه هل هو صغيرة أو مكروه والاصح أنه مكروه لكن تلك الاحاديث

ترجى الحرمة التي جرى عليها صاحب العدة من أصحابنا ونقله عنه الشيخان في باب الشهادة وأقره واعتمده بعض المتأخرين \* وفي الخادم مراد صاحب العدة التحريم من جهة ان فيه ايداء للمسلمين باشغال الطريق بغير حقه من الطروق اما من حيث كونه أدبا من آداب قضاء الحاجة فلا ينتهي الى التحريم فهو ذو وجهين هذا ان جرى بنا على ان مراد صاحب العدة ما فهمه عنه الرافعي والظاهر خلافه وانما أراد ان ذلك مما ترد به الشهادة لانه يخل بالرواية لا لكونه حراما انتهى ملخصا

**\* (الكبيرة الحادية والسبعون عدم التزم من البول في البدن أو الثوب) \***

أخرج الشيخان وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم مرتين بقبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير بلى انه لك كبير أما أحدهما فكان يشي بالنميمة وأما الآخر فكان لا يستنزه من بوله \* وفي رواية للبخاري وابن خزيمة في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم مرتين بجأط فسمع صوت انسانين يعذبان في قبر ورهما فقال صلى الله عليه وسلم انهما يعذبان وما يعذبان في كبير ثم قال بلى ان أحدهما كان لا يستنزه من بوله وكان الآخر يشي بالنميمة الحديث \* وفي رواية سندها لا بأس به الا أن فيها احتملا في وثيقته عامة عذاب القبر في البول وفي انظ من البول فاستنزهوا من البول وفي أخرى صحيحة أكثر عذاب القبر من البول وفي أخرى سندها لا بأس به اتفقوا البول فانه أول ما يحاسب به العبد في القبر \* وفي أخرى لا جد والطبراني واللفظ له عن أبي بكر قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يشي بيني وبين رجل آخر إذ أتى على قبرين فقال ان صاحبي هذين القبرين يعذبان فأتياني بجريدة قال أبو بكر فاستبقت أنا وصاحبي فأتيته بجريدة فشققها نصفين فوضع في هذا القبر واحدة وفي ذا القبر واحدة وقال لعلها يخفف عنهما ما دامتا رطبتين \* وفي أخرى لا جد واللفظ له وابن ماجه عن أبي أمامة قال مر النبي صلى الله عليه وسلم في يوم شديد الحر يبيع الغرق قال وكان الناس يشون خلفه قال فلما سمع صوت النعال وقر ذلك في نفسه فجلس حتى قدمهم أمامه فلما مر يبيع الغرق اذا بتبرين قد دفنوا فيهما رجلين قال فوقف النبي صلى الله عليه وسلم فقال من دفنتم ههنا اليوم قالوا فلان وفلان قالوا يا نبي الله وما ذاك قال أما أحدهما فكان لا يستنزه من البول وأما الآخر فكان يشي بالنميمة وأخذ جريدة رطبة فشققها ثم جعلها على القبرين قالوا يا نبي الله لم فعلت هذا قال ليخفف عنهما قالوا يا نبي الله حتى متى هـ ما يعذبان قال غيب لا يعلمه الا الله ولولا تمزج قلوبكم وتزيدكم في الحديث اسمعتم ما اسمع \* وفي أخرى لابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه كذا غشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرنا على قبرين فقام فقدمنا معه فجعل لونه يتغير حتى رعدكم قميصه فقلنا ما لك يا رسول الله فقال أماتسمعون ما اسمع فقلنا وماذا يا نبي الله قال هذان رجلان يعذبان في قبر ورهما عذابا شديدا في ذنوب هين أي في ظنهما أو هين عليهما اجتنابه قلنا فبم ذاك قال كان أحدهما لا يستنزه من البول وكان الآخر يؤذي الناس بلسانه ويمشي بينهم بالنميمة فدعا بجريدتين من جرائد

النخل فجعل في كل قبر واحدة قلنا يا رسول الله وهل يتقهم ذلك قال نعم يخفف عنهم ما زاد امتا  
 رطبتين \* وأخرج ابن أبي الدنيا والطبراني بإسنادين وأبو نعيم أنه صلى الله عليه وسلم قال أربعة  
 يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى يسعون بين الحميم والحميم يدعون بالوبل والنبورية قول  
 أهل النار بعضهم لبعض ما بال هؤلاء قد أذونا على ما بنا من الأذى قال فرجل يغلق عليه تابوت  
 من حجر ورجل يجر أمعاء ورجل يسيل فوه قيحا ورجل يأكل لحمه قال فيقال لصاحب  
 التابوت ما بال الأبعد قد أذانا على ما بنا من الأذى فيقول إن الأبعد مات وفي عنقه أموال  
 الناس ما يجدها قضاء أو وفاة ثم يقال للذي يجر أمعاء ما بال الأبعد قد أذانا على ما بنا من  
 الأذى فيقول إن الأبعد كان لا يبالي أين أصاب البول منه لا يغسله ويبقى في بحث الغيبة  
 تمام الحديث \* وأخرج أحمد والنسائي وأبو عيسى ما أصاب صاحب بن إسرائيل كانوا إذا  
 أصابهم شيء من البول قرضوه باللقار يضفنهاهم صاحبهم فعذب في قبره \* (تبيينه) \* قد  
 علمت من هذه الأحاديث أنها صريحة بأن عدم التزعم عن البول كبيرة وبه صريح جماعة من  
 أئمتنا وسبقتهم إليه البخاري فإنه ترجم على روايته السابقة باب من الكفار أن لا يستتره من  
 البول \* قال الخطابي قوله صلى الله عليه وسلم وما يعذبان في كبر معناه أنهم ما لم يعذباني أمر  
 كان يكبر عليهما أو يشق فعله لو أراد أن يفعل ما هو التزعم من البول وترك النجاسة ولم يرد أن  
 المعصية في هاتين الخصلتين ليست بكبيرة في حق الدين وأن الذنب فيه ما هي سهل \* قال الحافظ  
 المنذرى وخوف توهم مثل هذا استدرك صلى الله عليه وسلم فقال بلى إنه كبير وفي هذه  
 الأحاديث دلالة ظاهرة لقول جماعة من أصحابنا يجب الاستبراء بأن عشي خطوات أو شتر ذكره  
 أو يتنحج وقد جرت لكل إنسان عادة في الاستبراء لا تخرج فضلات بوله إلا به فليعمل كل  
 إنسان عادته لكن لا ينبغي له الاستبراء في ذلك فانه يورث الوسواس ويضربه سيما بالذكر  
 إذا أكثر من جرده وكذلك يتعين على الإنسان في غائطه أن يبالغ في غسل محله وان يستترخي  
 قليلا حتى يغسل ما في قضاء عفيف شرح حلقة دبره فان كثيرين ممن لا يسترخون ولا يبالغون  
 في غسل ذلك المحل يصلون بالنجاسة فيحصل لهم ذلك الوعيد الشديد المذكور في تلك الأحاديث  
 لأنه إذا ترتب على البول فلا أن يترتب على الغائط من باب أولى لأنه أقدر وأغش \* وقد حكى  
 الأئمة أن ابن أبي زيد المالكي رأى في النوم فقميل له ما فعل الله بك قال غفرت لي قبل بماذا قال  
 بقولي في الرسالة في باب الاستنجاء وأن يستترخي قليلا وكان أقول من قالها أي لما تقرر من أن  
 الإنسان إذا أرخى مقعدته قليلا ظهرت تلك التضاعيف والتثني الذي في فم الدبر فيص له الماء  
 وينقي ما فيه بخلاف ما إذا غسله بدون ذلك والواجب في ذلك أن يغسل حتى يغلب على ظنه  
 زوال عين النجاسة وآثارها عن جميع حدة الظاهر وإذا غلب على ظنه زوال ذلك ثم شم في يده  
 ريح النجاسة فان كان في جرم اليد المباشرة للمحل وجب غسله لأن ذلك يدل على نجاسته وان لم  
 يشمه من ذلك كأن شمها من بين أصابعه أو شك لم يلزمه الاغسل يده لاحتمال أن الريح في المحل  
 الذي لم يباشره الدبر

## (باب الوضوء)

\*(الكبيرة الثمانية والسبعون ترك شي من واجبات الوضوء)\*

أخرج الطبراني في الكبير أنه صلى الله عليه وسلم قال من لم يخلل أصابعه بالماء خللها الله بالنار يوم القيامة \* ورواه في الأوسط مرفوعا وفي الكبير موقوف على ابن مسعود بإسناد حسن بلفظ تسهكن الأصابع بالظهور وتسهكنها النار التهلك المبالغة أي ثبالي الغن في غسلها وأتباع الغن النار في احراقها \* وفي رواية له في الكبير موقوفا خلاو الأصابع الخمس لا يحشوها الله نارا \* وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل للأعقاب من النار \* وفي رواية له ما أنه رأى قوما يتوضئون من المطهرة فقال أسبغوا الوضوء فاني سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ويل للأعقاب من النار أو ويل للعراقيب من النار \* وفي رواية موقوفة لأحد ومرفوعة للطبراني في الكبير وابن خزيمة في صحيحه ويل للأعقاب وبطون الأقدام من النار \* وفي أخرى للطبراني في مسندها ابن لهيعة عن أبي الهيثم رضي الله عنه قال رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ فقال بطن القدم يا أبا الهيثم \* وروى مسلم وأبو داود واللفظ له والبيهقي وابن ماجه وكذا البخاري نحوه أنه صلى الله عليه وسلم رأى قوما رأ أعقابهم تلوح فقال ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء \* وروى أحمد بسند صحيح أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاته بسورة الروم فلبس بعضها فقال انما لبس علينا الشيطان القراءة من أجل أقوام يأثون الصلاة بغير وضوء فإذا أتيت الصلاة فأحستوا الوضوء \* وفي رواية له صحيحة أيضا فتردد في آية فلما انصرف قال انه لبس علينا القراءة أن أقواما منكم يصلون معنا لا يحسنون الوضوء فن شهد الصلاة معنا فليحسن الوضوء \* وروى ابن ماجه بإسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تتم صلاة لا أحد حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله بغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ويمسح رأسه ورجليه إلى السبعين \* وأخرج أحمد والطبراني بسند لا بأس به خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حبذا المتخللون من أمتي قالوا وما المتخللون يا رسول الله قال المتخللون بالوضوء والمتخللون من الطعام أمتا تخليل الوضوء فالمضمضة والاستنشاق وبين الأصابع وأمتا تخليل الطعام فن الطعام انه ليس شيء أشد على الملكين من أن يرايين أسنان صاحبهما طهما وهو قائم بطلي \* (تنبيه) \* استفيد من هذه الأحاديث التوعيد الشديد على من ترك شيأ من واجب غسل الأيدي أو الأرجل ويقاس به بقية واجبات الوضوء فيدخل ذلك في حد الكبيرة السابق بأنه ما توقع عليه فلذلك عدت ذلك من الكبائر وان لم أر من سبقني لذلك لان حدتهم شامل له على أن ترك ذلك أعنى الواجب اجاعا أو بالنسبة لا اعتقاد المتارك بمتلزم ترك الصلاة فيكون داخل تحت قولهم الا أتى ان تركها كبيرة

## (باب الغسل)

\*(الكبيرة)

• (الكبيرة الثالثة والسبعون ترك شيئين من واجبات الغسل) •

أخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود وابن ماجه وابن جرير عن علي كرم الله وجهه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك موضع شعرة من جسده في جنبها لم يغسلها فعمل بها كذا وكذا في النار قال علي فنم عادت شعرة رأسي وكان يجز شعوره \* وابن جرير مرفوعا وموقوفات تحت كل شعرة جنبية \* والبيهقي مرسلان وابن جرير موصولات تحت كل شعرة جنبية فلبوا الشعر ونقوا البشر \* وأحمد بإعانة شعبة أن علي كل شعرة جنبية \* والطبراني أنشأ الله وأحسنوا الغسل فانهم امن الامانة التي حملتم والسرائر التي استودعتم \* (تنبيه) \* ما ذكر في أول هذه الأحاديث وعيد شديد كما ترى وبه يتضح عد ذلك كبيرة - يجمع ملاحظة ما مر أن تركه يستلزم ترك الصلاة فظاهر ما مر في الوضوء

الكبيرة الرابعة والسبعون كشف العورة لغير ضرورة

ومنه دخول الحمام بغير مئزر ساترها

أخرج ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يتناجى اثنان على غائطهما ينظر كل واحد منهما الى عورة صاحبه فان الله عز وجل يعق على ذلك \* وفي رواية لابن داود وابن خزيمة في صحيحه لا يخرج الرجلان يضربان الغائط أي يأتياه كشفتين عن عورتهم ما يتحد ثان فان الله عز وجل يعق على ذلك وفي سندهما من روى له أصحاب السنن لكن قال المنذري انه مجهول \* وأخرج الطبراني بسندهين لا يخرج اثنان الى الغائط فيجلبان يتحد ثان كشفتين عن عورتهم ما فات الله عز وجل يعق على ذلك \* وصحح ابن السكيت والقطان خبرا إذا تغوط الرجلان فليستوار كل واحد منهما عن صاحبه \* وأخرج أحمد وأصحاب السنن الأربعة والحاكم والبيهقي أحفظ عورتك الامن زوجتك أو ما ملكت يمينك قيل إذا كان القوم بعضهم في بعض قال فان استطعت أن لا يرىنها أحد فلا يرينها قيل فإذا كان أحدنا خاليا قال فان الله أحق أن يستحي منه من الناس \* وأحمد وأبو داود والنسائي أن الله تعالى حي يستريح الحياء والستر فإذا اغتسل أحدكم فليستتر \* والحاكم عن جابر بن صخر رضى الله عنه أنا نهيينا أن ترى عوراتنا \* والطبراني عن العباس رضى الله عنه نهيت أن أمشي عاريا \* والترمذي أياكم والتعزى فان معكم من لا يزار فكم الا عند الغائط وحين يفضى الرجل الى أهله فاستحيوهم وأكرمهم \* وابن عساکر أن الله عز وجل حي عليم يستريح إذا اغتسل أحدكم فليستتر ولو بجرم حائط \* وعبد الرزاق أن الله عز وجل حي يحب الحياء يستريح إذا اغتسل أحدكم فليستوار \* والطبراني يأيها الناس ان ربكم حي كريم فإذا اغتسل أحدكم فليستتر \* والديلمي لا تدخلان الماء الا بمئزر فان للماء عيين \* وعبد الرزاق عن ابن جريج قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج فاذا هو بأجير له يغتسل عاريا فقال لا أراك تسحي من ربك خذا جارتك لا حابة انابك \* وأخرج النسائي والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر

فلا يدخل الحمام الا بمئزر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام \* وابن  
 ماجه وأبو داود مستفتح عليكم أرض العجم وسجدون فيها ويأتونها لئلا يدخل الحمامات فلا يدخلها  
 الرجال الا بالازر وامنعوها النساء الا مريضة أو نفساء \* وفي رواية اسنادها ليس بذلك القام  
 كما قاله الترمذي نهى الرجال والنساء عن دخول الحمامات ثم رخص للرجال أن يدخلوها  
 في المئزر ولم يرخص للنساء \* وفي أخرى صحيحة الحمام حرام على نساء أمتي \* وفي أخرى صحيحة  
 أيضا من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل  
 خيرا أو ليصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر من نسائككم فلا تدخل الحمام \* وصح أن  
 عمر بن عبد العزيز رحمه الله منع لأجل هذه الرواية النساء عن الحمام \* وفي أخرى صحيحة أيضا  
 احذروا بيتا يقال له الحمام فقالوا يا رسول الله انه يذهب الدرر أي الوسخ وينفع المريض قال  
 فن دخله فليس بستر \* زاد الطبراني في أولها بشر البيوت الحمام ترفع فيه الاصوات وتكشف  
 فيه العورات \* وفي أخرى صحيحة أيضا أن نساء من حص أو التأم دخلن على عائشة رضي  
 الله تعالى عنها فقالت انتن اللاتي تدخلن نساء كن الحمامات سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول ما من امرأة تضع ثيابها في غير بيت زوجها الا هتكت السترينها وبين ربها وفي  
 رواية أنه وقع تغيير ذلك لأم سلمة وأنها قالت لهن لما قلن اهاوا بالحمامات بأس سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول ايما امرأة نزع ثيابها في غير بيتها خرق الله عنها سترة \* وفي رواية لأحمد  
 والبرار والطبراني من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمئزر ومن كان يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته أي موطوأنه من زوجة أو أمة الحمام وفي أخرى في سندها  
 ابن لهيعة أن عائشة رضي الله عنها سألته صلى الله عليه وسلم عن الحمام فقال انه سيكون بعدى  
 حمامات ولا خير في الحمامات للنساء فقالت يا رسول الله انها تدخله بازاء فقال لا وان دخلته  
 بازاء ودرع وخمار وما من امرأة تنزع خمارها في غير بيت زوجها الا كشفت الستر فيما بينها  
 وبين ربها \* وفي رواية للطبراني انكم ستفهمون أفقا أي ناحية فيها بيوت يقال لها الحمامات  
 حرام على أمتي دخولها فقالوا يا رسول الله انها تذهب الوصب أي المرض وتنقي الدرر قال  
 فانها حلال لذكور أمتي في الازر حرام على اناث أمتي \* وفي أخرى له أيضا من كان يؤمن بالله  
 واليوم الآخر فلا يدخل الحمام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام من  
 كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يشرب الخمر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على  
 مائدة يشرب عليها الخمر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بأمرأة أجنبية ليس  
 بينه وبينها محرمة \* وروى البيهقي أن الحمام بيت لا يستر وماء لا يظهر ولا يحل لرجل أن يدخله الا  
 بتعديل من المسلمين لا يفتنون نساءهم الرجال قوامون على النساء علموهن ومروهن بالتسبيح  
 \* وأصحاب السنن الأربعة يمس البيت الحمام ترفع فيه الاصوات وتكشف فيه العورات  
 \* وابن عساكر أنشد الله رجال أمتي لا يدخلون الحمام الا بمئزر وأنشد الله نساء أمتي لا يدخلن  
 الحمام \* والطبراني شر البيت الحمام تعلو فيه الاصوات وتكشف فيه العورات فن دخله فلا

يدخله الامسترا\* والشيرازي من دخل الحمام بغير مترز لعنه الله والملائكة\* والحاكم الترمذي وابن السني وابن عساكر نعم البيت يدخله الرجل المسلم بيت الحمام وذلك أنه اذا دخل سأل الله الجنة واستعاذ من النار وبئس البيت يدخله الرجل المسلم بيت العروس وذلك أنه يرغبه في الدنيا وينسبه الآخرة\* والعقيلي والطبراني وابن عدى والبيهقي أول من دخل الحمامات ووضعت له النورة سليمان بن داود فلما دخله ووجد حذره ونغمه قال أقوه من عذاب الله أقوه قبل أن لا يكون أقوه\* وابن عساكر اذا كان آخر الزمان حرم فيه دخول الحمام على ذكور أمتي بما زرها قالوا يا رسول الله لم ذاك قال لانهم يدخلون على قوم عراة ألا وقد اعن الله الناظر والمنظور اليه\* وأخرج الحاكم ما بين السرة والركبة عورة\* وسمويه عورة المؤمن ما بين سرة الى ركبته\* والدارقطني والبيهقي ما فوق الركبتين من العورة وما أسفل السرة من العورة\* والطبراني فخذ المرأة المسلم من عورة\* والحاكم غطف ذلك فان الفخذ عورة\* والفخذ عورة\* وأحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم ياجرهد غطف ذلك فان الفخذ عورة\* وأبو داود وابن ماجه والحاكم لا تبرز فخذك ولا تنظر الى فخذ حتى ولا ميت\* والحاكم عورة الرجل على الرجل كعورة المرأة على الرجل وعورة المرأة على المرأة كعورة المرأة على الرجل\* (تنبية)\* مقتضى ما مر من أحاديث فان الله يحث على ذلك أي كشف العورة اذا الكلام مباح فلا يترتب المقت عليه وما مر في أحاديث دخول الحمام يشهد لما ذكرته من أن كشف العورة الصغرى أو الكبرى بحضرة غير زوجته أو أمته التي تحل له كبيرة وبه سرح من أصحابنا ابراهيم بن محمد العتيبي حيث قال كشفها فسق بين الناس المغلظة أي وهي السواكمان والمخنفة في الحمام وغيرها\* وكلام الشافعي رضي الله عنه يقتضيه في طبقات العبادي أن المزني روى عن الشافعي أنه قال في رجل في الحمام يرى مكشوفاً أن لا تقبل شهادته فان استتر فرض انتهى وكذا حكاها التوحيدى في البصائر عن رواية المزني وقال بدل مكشوفاً مكشوفاً السابق مكشوف العورة وقضيته أن ينسق بالمرة الواحدة من ذلك وهذا شأن الكبيرة ويوافق ذلك ما في أدب القضاء للعسن بن أحمد الحداد البصرى أدرك أصحاب ابن شريح أن زكريا الساجي قال لا تجوز شهادة من دخل الحمام بغير مترز أو وقع في نهر بغير مترز ونقله أبو بكر أحمد بن عبد الله بن سيف السخيتاني عن المزني عن الشافعي نصاً ثم قال الحداد أن زكريا قال يشبهه أن يكون ذلك وإن لم يحضره من يرى عورته لانه ليس من المروأة وصوب الحداد وقال هو مسقط للمروأة وإن لم يكن معصية انتهى\* وصريح ابن سراقه في أدب الشاهد بأنه مسقط للشهادة غير أنه قيد ذلك بما اذا كشفها من غير ضرورة ولا بد منه\* وفي فتاوى الشافعي كشف العورة في الحمام يقدح في العدالة\* وقال ابن برهان كشفها بحضرة الناس يقدح في العدالة بخلافه في الخلوة لكن أقر الشيخان في الروضة وأصلها صاحب العدة على إطلاقه أن كشفها صغيرة ويوافقها افتاء الحنطاطي بأن من دخل الحمام بغير مترز يفسق فاسقاً اذا عود ذلك انتهى فتقييده الفسق بالتكرر صريح في أنه صغيرة وحل بعضهم القول بأن ذلك صغيرة على ما اذا كشفها

في الخلوة وان أمن حضور من يراه لوجوب الترفيه أيضاً \* والحاصل أن المعتد في المذهب أنه صغيرة مطلقا لكنه يحضرة الناس بوجوب خرم المروءة وقلة المبالاة فتبطل به الشهادة ويكون كالفسق في منعه إياها وعليه يحمل ما مر عن أدب القضاء للحداد وما بعده وأن الذي دل عليه كلامهم في حد الكبيرة وصرح به من مر من أصحابنا أنه يحضرة الناس لغير ضرورة ~~كبيرة~~ (تنبيه آخر) \* قضية الحديث الأخير الذي فيه لعن الناطر والمنظوران النظر إلى العورة كبيرة وأن كشفها كبيرة لما مر أن اللعن من علامات الكبيرة ويؤيده أن تعمد نظراً جنية أو أمر بدغير حاجة فسق وسبأ في ما فيه

## (باب الحيض)

\* (الكبيرة الخامسة والسبعون وطء الحائض) \*

أخرج أبوداود والترمذي والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتى حائضاً في فرجها أو امرأة في دبرها أو كاهنًا فقد كفر بما أنزل على محمد \* قال الترمذي ضعف محمد يعني البخاري هذا الحديث من قبل أسناده ورواه النسائي من طرق عن أبي هريرة من قوله \* (تنبيه) \* ما ذكر من أن ذلك كبيرة نقله في زيادة الروضة عن المحاملي وفي المجموع عن الشافعي رضي الله تعالى عنه وكذا نقله في شرح المذهب عن المحاملي أيضاً قال شيخ الإسلام الجلال البلقيني والظاهر أن الشيخ محيي الدين لم يره عن غيره فنقله نقل مستغرب له وقد جاء فيه حديث وذكروا ما مر ثم قال فهذا الحديث لا حجة فيه لضعف أسناده كما قال البخاري فلا ينبغي أن تثبت الكبيرة بذلك مع احتمال تأويله بأن يكون مستحلاً فإنه محرم بالاجماع أي المعلوم من الدين بالضرورة فيكفر مستحله \* وقال الشيخ صلاح الدين العلائي إن الوطء في الحيض جاء في بعض الأحاديث لعن فاعله ولم أقف إلى الآن على ذلك انتهى لكن جرى جماعه على ما مر من أنه كبيرة لكون التووي نقله في الروضة والمجموع عن الشافعي رضي الله عنه

## (كتاب الصلاة)

\* (الكبيرة السادسة والسبعون تعمد ترك الصلاة) \*

قال تعالى مخبراً عن أصحاب الجحيم ما سلككم في سقر قالوا لم نك من الملمين ولم نك نطعم المسكين وكانا نخوض مع الخائفين \* وأخرج أحمد بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة \* ومسلم بين الرجل وبين الشرك أو الكفر ترك الصلاة \* وأبوداود والنسائي ليس بين العبد وبين الكفر الا ترك الصلاة \* والترمذي بين الكفر والايمان ترك الصلاة \* وابن ماجه بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة \* وصح كما قاله الترمذي وغيره قال الحاكم ولا يعرف له عمله العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر \* والطبراني بإسناد لا بأس به من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر جهاراً \* وفي



قوله عليهن أس  
في بعض الأصول  
عليهن ابني هـ

رواية بين العبد والكفر أو الشرك ترك الصلاة فإذا ترك الصلاة فقد كفر \* وفي أخرى ليس بين  
العبد والشرك الا ترك الصلاة فإذا تركها فقد أشرك \* وفي أخرى سندها حسن عموماً الاسلام  
وقواعده الدين ثلاث عليهن أس الاسلام من ترك واحدة منهن فهو كافر جلال الدم شهادة  
أن لا اله الا الله والصلاة المكتوبة وصوم رمضان \* وفي أخرى سندها حسن أيضاً من ترك  
منهن واحدة فهو بالله كافر ولا يقبل منه صرف ولا عدل وقد حل دمه وماله \* والطبراني وغيره  
بإسنادين لا بأس بهما عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أو صفوان بن يحيى رضي الله عنه وسلم  
يسبع خلال قال لا تشركوا بالله شيئاً وأن قطعتم أو حرقت أو صلبتم ولا تتركوا الصلاة متعمداً  
فمن تركها متعمداً فقد خرج من الملة ولا تركبوا المعصية فإنها بخط الله ولا تشربوا الخمر  
فإنها رأس الخطايا كلها الحديث \* والترمذي كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئاً  
من الاعمال تركه كفر غير الصلاة \* وضع خبر بين العبد وبين الكفر والايحسان الصلاة فإذا  
تركها فقد أشرك \* والبراء لا سهم في الاسلام لمن لا صلاة له ولا صلاة من لا وضوء له \* والطبراني  
لا يمان لمن لا أمانة له ولا صلاة لمن لا طهور له ولا دين لمن لا صلاة له انما موضع الصلاة من الدين  
كوضع الرأس من الجسد \* وابن ماجه والبيهقي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال أو صفوان  
بن يحيى رضي الله عنه وسلم أن لا تشركوا بالله شيئاً وأن قطعتم وأن حرقت ولا تترك صلاة مكتوبة  
متعمداً فمن تركها متعمداً فقد برئت منه الذمة ولا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر \* والبراء  
وغيره بسند حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قام بصري أي ذهب مع بقاء صحة  
الحدقة قيل نداويك وتدع الصلاة أيا ما قال لا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك  
الصلاة لقي الله وهو عليه غضبان \* والطبراني بسند لا بأس به في المتابعات أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله علمني عملاً إذا أنا عملته دخلت الجنة قال لا تشرك  
بالله شيئاً وأن عذبت وحرقت وأطع والدك وإن أخرجاك من مالك ومن كل شيء هو لك  
ولا تترك الصلاة متعمداً فإن من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله الحديث \* وفي  
رواية سندها صحيح لكن فيه انقطاع لا تشرك بالله شيئاً وأن قتلت وحرقت ولا تعفن والدك  
وإن أمر الدان تخرج من أهلك ومالك ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً فإن من ترك صلاة  
مكتوبة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله ولا تشرب الخمر فإنه أي شربها رأس كل فاحشة وأياك  
والمعصية فإن بالمعصية حل خط الله وأياك والشرار من الزحف وإن هلك الناس وإن أصاب  
الناس موت فاثبت وانفق على أهلك من طولك ولا ترفع عصاك عنهم أدباً وأخفهم في الله  
وابن حبان في صحيحه بكره الصلاة في يوم الغيم فإنه من ترك الصلاة فقد كفر \* والطبراني عن  
أمية مولا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كنت أصيب على رأس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وضوءه فدخل رجل فقال أو صفوان قال لا تشرك بالله شيئاً وأن قطعتم وحرقت بالنار  
ولا تعص والدك وإن أمر الدان تخلى من أهلك ودينك فقتله ولا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل  
شر ولا تترك صلاة متعمداً فمن فعل ذلك فقد برئت منه ذمة الله وذمة رسوله الحديث

قوله علي رأس  
رسول الله في بعض  
الأصول على رسول  
الله هـ

وأبو نعيم من ترك الصلاة متعمدا كتب الله اسمه على باب النار عن يدها \* والطبراني  
والبيهقي من ترك الصلاة فأنما وقرأه وماله \* والحاكم عن علي أنه صلى الله عليه وسلم قال والله  
يامعشر قريش لتقيم الصلاة ولتؤتي الزكاة أو لا بعثن عليكم رجلا فيضرب أعناقكم على  
الدين الحديث \* والبخاري لا سهم في الإسلام لمن لا صلاة له ولا صلاة لمن لا وضوء له \* وأحمد  
مرسلا أربع فرضهن الله في الإسلام فمن أتى بثلاث لم يغنين عنه شيئا حتى يأتي بهن جميعا  
الصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت \* والأصبهاني من ترك صلاة متعمدا أحبط الله عمله  
وبرئت منه ذمة الله حتى يراجع الله عز وجل توبة \* والطبراني من ترك الصلاة فقد كفر جهارا  
وأحمد بسند صحيح لكن فيه انقطاع لا تترك الصلاة متعمدا فإنه من ترك الصلاة متعمدا فقد  
برئت منه ذمة الله ورسوله \* وابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه موقوفا على علي رضي الله  
عنه قال من لم يصل فهو كافر \* ومحمد بن نصر وابن عبد البر موقوفا على ابن عباس من ترك  
الصلاة فقد كفر \* وابن نصر موقوفا على ابن مسعود قال من ترك الصلاة فلا دين له \* وابن  
عبد البر موقوفا على جابر من لم يصل فهو كافر \* وابن عبد البر وغيره موقوفا على أبي الدرداء  
قال لا إيمان لمن لا صلاة له ولا صلاة لمن لا وضوء له \* وقال ابن أبي شيبة قال النبي صلى الله عليه  
وسلم من ترك الصلاة فقد كفر \* وقال محمد بن نصر سمعت أبا بصير يقول سمعت عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أن تارك الصلاة كافر وكذلك كان رأي أهل العلم من لدن النبي صلى الله عليه وسلم  
أن تارك الصلاة عدا من غير عذر حتى يذهب وقتها كافر \* وقال أيوب ترك الصلاة كفر  
لا يختلف فيه

الكبيرة السابعة والسبعون تعمد تأخير الصلاة عن وقتها أو تقديمها  
عليه من غير عذر كسفر أو مرض على القول بمحوها أو الجمع به

قال تعالى خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا  
الامن تاب \* قال ابن مسعود ليس معنى أضاعوها تركوها بالكلية ولكن أخروها عن أوقاتها  
وقال سعيد بن المسيب امام التابعين هو أن لا يصل الظهر حتى تأتى العصر ولا يصل العصر  
الى المغرب ولا يصل المغرب الى العشاء ولا يصل العشاء الى الفجر ولا يصل الفجر الى طلوع  
الشمس فمن مات وهو مصر على هذه الحالة ولم يتب أو عده الله بقى وهو وادى جهنم بعيد قعره  
شديد عقابه \* وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن  
يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون \* قال جماعة من المفسرين المراد بذكر الله هنا الصلوات الخمس  
فمن استغل عن الصلاة في وقتها بما له كبيعه أو صنعته أو ولده كان من الخاسرين ولهذا قال  
صلى الله عليه وسلم أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فان صلحت فقد أفلح  
وأُنجح وان نقصت فقد خاب وخسر \* وقال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون  
قال صلى الله عليه وسلم هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها \* وقال تعالى ان الصلاة كانت

على المؤمنين كتاباً موقوتاً \* وأخرج أحمد بسند جيد والطبراني وابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم ذكر الصلاة يوماً فقال من حافظ عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان ولا نجاة وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف \* قال بعض العلماء وإنما حشر مع هؤلاء لأنه ان اشتغل عن الصلاة بماله أشبه قارون فيحشر معه أو بملكه أشبه فرعون فيحشر معه أو بوزارته أشبه هامان فيحشر معه أو بتجارته أشبه أبي بن خلف تاجر كفار مكة فيحشر معه \* والبراز بسند ضعيف عن سعد بن أبي وقاص قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها \* وأبو يعلى بسند حسن عن مصعب بن سعد قال قلت لأبي أيوب أرايت قوله تعالى الذين هم عن صلاتهم ساهون أيئلاً يسهم أيئلاً لا يحدث نفسه قال ليس ذال إنما هو إضاعة الوقت \* والويل شدة العذاب وقيل واد في جهنم لوسير فيه جبال الدنيا لذابت من شدة حره فهو مسكن من يتهاون بالصلاة ويؤخرها عن وقتها إلا أن يتوب إلى الله تعالى ويندم على ما فرط \* وابن حبان في صحيحه من فاتته صلاة فمكاً ثم أتى أهلها وماله \* والحاكم بسند فيه من اختلف في توقيفه \* والاكثر على عدمه من جمع بين صلاتين من غير عذر فقد أقي باباً من أبواب الكبائر \* والشيخان والأربعة الذي تفوته صلاة العصر كالتأخر أهلها وماله زاد ابن خزيمة في صحيحه قال مالك تفسيره ذهاب الوقت \* والشافعي من الصلاة صلاة من فاتته فمكاً ثم أتى أهلها وماله يعني العصر عرضت على من كان قبلكم فضيعوها فمن حافظ منكم اليوم عليها كان له أجره مرتين ولا صلاة بعد ما حقي يطالع الشاهد أي النجم \* وأحمد والبخاري والشافعي من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله \* وأحمد بالسند صحيح وابن أبي شيبة من ترك صلاة العصر متعمداً حتى تفوته فقد حبط عمله \* وابن أبي شيبة من ترك الصلاة حتى تغيب الشمس من غير عذر فقد حبط عمله \* وعبد الرزاق لأن يؤتر أحدكم أهلها وماله خبره من أن يفوته وقت صلاة العصر \* والطبراني وأحمد من ترك صلاة العصر متعمداً حتى تغرب الشمس فمكاً ثم أتى أهلها وماله \* والشافعي والبيهقي من فاتته الصلاة فمكاً ثم أتى أهلها وماله \* والبخاري عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يكثر أن يقول لأصحابه هل رأى أحد منكم رؤيا فبعضهم عليه ما شاء الله أن يقص وأنه قال إننا ذات غداة أنه أتاني الليلة آتياً وأنهم ما تبعنا في وأنهم ما قالوا أنطلق وإننا انطلقنا معهم وأنا أتينا على رجل مضطجع وإذا آخر قائم عليه بخضرة وإذا هو يهوى بالخضرة رأسه فيبلغ رأسه فينهد هذه الحجر أي فيندرج فيأخذها فلا يرجع إليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيعمل به مثل ما فعل في المرة الأولى قال قلت لهما سبحان الله ما هذا قال لا أنطلق أنطلق فأتينا على رجل مستلق على قفاه وإذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد وإذا هو يأتني أحد شقي وجهه فيشر شرأي بشق شدة إلى قفاه ومخضرة إلى قفاه وعيناه إلى قفاه (١) قال ورعاً قال أبو رباح في شقي قال ثم يقول إلى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب

(١) قوله وعيناه إلى قفاه كذا في الأصول وكأنه على لغة من يلزم المشي باللف أو يفذر له خبر وكذا يقال في النثر لا في الحديث ويعز ذلك الحديث

الاول قال فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل مثل  
 ما فعل في المرة الاولى قال قلت سبحان الله ما هذا قال لا انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على منسل  
 التنوير قال فاحسب أنه كان يقول فاذا فسه لغط وأصوات قال فاطلعنا عليه فاذا فسه رجال  
 ونساء عراة واذا هم يأتهم لهب من أسفل منهم فاذا أتاهم ذلك اللهب ضوضوا أي بفتح المجتئين  
 وسكون الواو ين صياح مع انضمام وفزع قال قلت ما هؤلاء قال لا انطلق انطلق قال فانطلقنا  
 فأتينا على نهر حسبت أنه كان يقول أحمر مثل الدم واذا في النهر رجل ساجح يسبح واذا على شط  
 النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة فيلقمه حجرا فينطلق فيسبح ثم يرجع اليه كلبا يرجع اليه فغمر  
 أي بفاء ففجأة مفتوحين فتح فاء فالقمة حجرا قلت لهما ما هذا قال لا انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا  
 على رجل كره المرأة كما كره ما أنت راها رجلا مرثيا واذا عنده نار يحتملها أي بهمة مضمومة ففجأة  
 يوقدها ويسمى حولها قال قلت لهما ما هذا قال لا انطلق انطلق فانطلقنا على روضة معمرة أي  
 طويلة النباتات من أعظم اذا طال فيها من كل نور الربيع واذا بين ظهراني الروضة رجل طوال  
 لا كأدري رأسه طولاً في السماء واذا حول الرجل من أكثر ولدان رأيتهم قال قلت ما هذا  
 ما هؤلاء قال لا انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على دوحة عظيمة لم أزد دوحة قط أعظم ولا أحسن  
 منها قال لا ارق فيها فارتقينا فيها الى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة فأتينا باب المدينة  
 فاستقمنا ففتح لنا فدخلناها قتلنا نار جبال شطرنم خلقهم كالحسن ما أنت راها وشطرنمهم  
 كالحسن ما أنت راها قال لهم اذهبوا فقعوا في ذلك النهر قال واذا النهر معترض يجري كأن  
 ماء المحض أي الخالص في البياض قد ذهبوا فقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء  
 عنهم فصاروا في أحسن صورة قال لا هذه الجنة عدن وهذا منزل قال فسما أي ارتفع بصري  
 صعدا بضمين الى فوق فاذا فصر مثل الربابة أي السحابة البيضاء قال قال لا هذا منزل قال قلت  
 لهما مبارك الله فيكما فاذراني فأدخله قال لا أما الآن فلا وأنت داخله قال قلت لهما فاني رأيت  
 منذ الله سبحانه هذا الذي رأيت قال لا أنا سنخبرك \* أما الرجل الاول الذي أتيت عليه  
 يبلغ رأسه بالجرف انه الرجل يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة \* وأما الرجل  
 الذي أتيت عليه يشتر شدة قه الى قفاه ونخره الى قفاه وعينه الى قفاه فانه الرجل يغدو من  
 بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق \* وأما الرجل والنساء العراة الذين هم في منسل بناء التنوير  
 فانهم الزناة والزواني \* وأما الرجل الذي أتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الجرف انه أكل الربا  
 وأما الرجل الكره المرأة الذي عند النار يحتملها ويسمى حولها فانه مالك خازن النار  
 وأما الرجل الطوال الذي في الروضة فانه ابراهيم \* وأما الولدان الذين حول فكل مولود مات  
 على الفطرة فقال بعض المسلمين يا رسول الله وأولاد المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وأولاد المشركين \* وأما القوم الذين كانوا شطرنمهم حسن وشطرنمهم قبيح فانهم قوم خطوا  
 عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله عنهم \* وفي حديث البزار قال ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
 على قوم ترضع رؤسهم بالخصر كلما رخصت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم من ذلك شيء قال يا جبريل

من هؤلاء قال هؤلاء الذين تشاقلت رؤسهم عن الصلاة \* وأخرج الخطيب وابن النجار علم  
الاسلام الصلاة فمن فرغ لها قلبه وحافظ عليها بجدتها وورقتها وسننها فهو مؤمن \* وابن ماجه قال  
الله تعالى افترضت على أمتك خمس صلوات وعهدت عندي عهدا أن من حافظ عليهن لوقتهن  
أدخلته الجنة ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندي \* وأحمد والحاكم من علم أن الصلاة عليه  
حق واجب وأذا دخل الجنة \* والترمذي وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه أول  
ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله الصلاة فان صلحت فقد أفلح وان فسدت فقد خاب  
وخسر وان انتقص من فريضته قال الرب انظروا هل لعبدى من تطوع فبكممل بها ما انتقص  
من الفريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك \* والنسائي أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة  
وأول ما يقضى به بين الناس في الدماء \* وأحمد وأبوداود والنسائي وابن ماجه والحاكم أول  
ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فان كان أتمها كتبت له تامة وان لم يكن أتمها قال الملائكة  
انظروا هل تجدون لعبدى من تطوع فبكمملون بها فريضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الاعمال  
على حسب ذلك \* وأحمد وأبوداود وابن ماجه والدارمي وابن قانع والحاكم والبيهقي عن تميم  
الداري وابن أبي شيبه وأحمد عن رجل من الصحابة أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته  
فان كان أتمها كتبت له تامة وان لم يكن أتمها قال الله عز وجل للملائكة انظروا هل تجدون  
لعبدى من تطوع فبكمملون بها فريضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك  
والطبراني أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة ينظر في صلاته فان صلحت فقد أفلح وان فسدت  
فقد خاب وخسر \* وابن عساكر أول ما يحاسب به العبد صلاته فان صلحت صلح سائر عمله وان  
فسدت فسد سائر عمله ثم يقول انظروا هل لعبدى نافلة فان كانت له أتمها الفريضة ثم الفرائض  
كذلك لعائلة الله ورجته \* وأحمد وأبوداود والنسائي والحاكم أول ما يحاسب الناس به يوم  
القيامة من أعمالهم الصلاة فيقول ربنا عز وجل للملائكة وهو أعلم انظروا في صلاة عبدى أتمها  
أم نقصها فان كانت تامة كتبت تامة وان كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدى  
من تطوع فان كان له تطوع أعزوا لعبدى فريضته من تطوعه ثم يأخذ الاعمال على ذاك  
والطبراني والطيالسي والطيالسي في المختارة أنا في جبريل من عند الله تبارك وتعالى فقال يا محمد ان  
الله عز وجل يقول انى افترضت على أمتك خمس صلوات فمن أوفى بهن على وضوئهن ومواقبتهن  
وركوعهن وسجودهن كان له بهن عهد أن أدخله الجنة ومن لقينى قد انتقص من ذلك شيئا  
فليس له عندي عهد ان شئت عذبتى وان شئت رجته \* والبيهقي للصلاة ميزان فمن أوفى استوفى  
والديلى الصلاة تسود وجه الشيطان والصدقة تكسر ظهره والصاب في الله والتوّد في  
العلم يقطع دابره فاذا فعلتم ذلك تباعد منكم كطالع الشمس من مغربها \* والترمذي وابن حبان  
والحاكم اتقوا الله وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدوا زكاة أموالكم وأطيعوا اذا  
أمرتكم تدخلوا الجنة ربكم \* وأحمد والشيخان وأبوداود والنسائي أحب الاعمال الى الله  
الصلاة لوقتها ثم الزكاة ثم الجهاد في سبيل الله \* والبيهقي عن عمر رضي الله عنه قال جاء

قوله والتوّد  
في العلم في بعض  
الاصول في العمل

رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أى الاعمال أحب الى الله فى الاسلام  
فقال الصلاة لوقتها ومن ترك الصلاة فلا دين له والصلاة عماد الدين \* ولذلك لما طعن عمر رضى  
الله عنه قيل له الصلاة يا أمير المؤمنين قال نعمه أما انه لاحظ لاحد فى الاسلام أخضع الصلاة  
وصلى رضى الله عنه وجرحه يجرى دمه \* وروى الذهبي أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى  
العبد الصلاة فى أول الوقت سعدت الى السماء ولها نور حتى تنتهى الى العرش فتستقر لصاحبها  
الى يوم القيامة وتقول له حفظك الله كما حفظتني واذا صلى العبد الصلاة فى غير وقتها سعدت  
الى السماء وعليها ظلمة فاذا انتهت الى السماء تلف كما يلف الثوب الخلق ويضرب بها وجهه  
صاحبها \* وأخرج أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم قال ثلاث لا يقبل الله منهم صلاتهم وذكورهم  
من أى الصلاة دبارا أى بعد أن تفوته قال بعضهم وورد فى الحديث أن من حافظ على الصلاة  
أكرمه الله بنحو خمس خصال يرفع عنه ضيق العيش وعذاب القبر ويعطيه الله كتابه بيمينه  
وعمر على الصراط كالبرق ويدخل الجنة بغير حساب ومن تمهاون عن الصلاة عاقبه الله بنحو خمس  
عشرة عقوبة خمسة فى الدنيا وثلاثة عند الموت وثلاث فى قبره وثلاث عند خروجه من القبر  
فأما اللواتى فى الدنيا فالاولى تنزع البركة من عمره والثانية تمنع سبيل الصالحين من وجهه والثالثة  
كل عمل يعمل به لا يأجره الله عليه والرابعة لا يرفع له دعاء الى السماء والخامسة ليس له حظ  
فى دعاء الصالحين وأما التى تصيبه عند الموت فانه يموت ذليلا والثانية يموت جائعا والثالثة  
يموت عطشا والاولى سقى بحمار الدنيا ما روى من عطشه وأما التى تصيبه فى قبره فالاولى يضيق  
عليه القبر حتى تختلف أضلاعه والثانية يوقد عليه القبر ناراً فينقلب على الجرجر ليلاً ونهاراً  
والثالثة يسلب عليه فى قبره ثعبان اسمه الشجاع الاقرع وعينه من نار وأظفاره من حديد طول  
كل ظفر مسيرة يوم يكلم الميت فيقول أنا الشجاع الاقرع وصوته مثل الرعد القاصف يقول  
أمرنى ربى أن أضربك على تضييع صلاة الصبح الى بعد طلوع الشمس وأضربك على تضييع  
صلاة الظهر الى العصر وأضربك على تضييع صلاة العصر الى المغرب وأضربك على تضييع  
صلاة المغرب الى العشاء وأضربك على صلاة العشاء الى الفجر فكما ضرب به ضربة بغوص  
فى الارض سبعين ذوا عقال يزال فى القبر معذبا الى يوم القيامة وأما التى تصيبه عند خروجه من  
القبر فى موقف القيامة فشدة الحساب ومخطا الرب ودخول النار وفى رواية فانه يأقى  
يوم القيامة وعلى وجهه ثلاثة أسطر مكتوبات السطر الاول يا مضيع حق الله السطر الثانى  
يا مضيع حق الله الثالث كما ضيعت فى الدنيا حق الله فآيس اليوم أنت من رحمة الله  
وما ذكر فى هذا الحديث من تفصيل العدد لا يطابق جملة الخمس عشرة لأن المفصل أربع  
عشرة فقط فعمل الراوى نسي الخامس عشر \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال اذا كان  
يوم القيامة يؤتى برجل فيوقف بين يدي الله عز وجل فيأمر الله به الى النار فيقول يا رب بماذا  
فيقول تعالى بتأخيرك الصلاة عن أوقاتها لو حفظت لبي كاذبا قال بعضهم أيضا وعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال يوم لا يصحبه قولا اللهم لاتدع فينا شقيا ولا محروما ثم قال صلى الله

عليه وسلم أتدرون من الشقي المحروم قالوا ومن هو يا رسول الله قال تارك الصلاة \* قال أيضا  
ويروى أنه أقول ما يسود يوم القيامة ويحور تارك الصلاة وأن في جهنم واديا يقال له لم فيه  
حيات كل حية بخن رقبة البعير طولها مسيرة شهر تلسع تارك الصلاة فيغلي سمها في جسمه سبعين  
سنة ثم تهترى له \* قال وروى أيضا أن امرأة من بني إسرائيل جاءت إلى موسى صلى الله عليه  
وآله وسلم على سائر النيسين فقالت يا بني الله أذنبت ذنبا عظيما وقد تبنت إلى الله تعالى فادع الله  
أن يغفر لي ذنبي ويتوب علي فقال لها موسى وما ذنبك قالت يا بني الله زنت وولدت ولدا وقتلته  
فقال لها موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام اخرجي يا فاجرة لا تنزل نار من السماء فتصرقنا  
يشؤم لك فخرجت من عنده منكسرة القلب فنزل جبريل عليه السلام وقال يا موسى الرب تعالى  
يقول لك لم رددت التوبة يا موسى أما وجدت شرأ منها قال موسى يا جبريل ومن شرأ منها قال من  
ترك الصلاة عامدا متعمدا \* وقال أيضا وروى عن بعض السلف أنه دفن أخا له ماتت فسقط مته  
كيس فيه مال في قبرها ولم يشعر به حتى انصرف عن قبرها ثم تذكره فرجع إلى قبرها فنبش به بعد  
ما انصرف الناس فوجد القبر يشتعل عليها نار فردد التراب عليها ورجع إلى أمه باكا حزينا فقال  
يا أمأه أخبريني عن أختي وما كانت تعمل قالت وما سألت عنها قال يا أمأه رأيت قبرها يشتعل  
عليها ناراً قال فبككت وقالت يا ولدي كانت أختك تتهاون بالصلاة وتؤخرها عن وقتها فهذا حال  
من يؤخر الصلاة عن وقتها فكيف حال من لا يصلي فسأل الله تعالى أن يعيننا على المحافظة عليها  
بكالاتها في أوقاتها أنه جواد كريم رؤوف رحيم \* (تنبيهات) \* منها عتد ما ذكر من أن كلام من ترك  
الصلاة وتقديعها على وقتها وتأخيرها عنه بلا عذر كبيرة هو مائة الف شيخان عن صاحب العدة  
وأقرأه وتقييد الانوار لذلك بلا إعادة ليس في محله لأنه وإن أعادها في الوقت هو بضعها قبله  
متعمدا متلاعب بالدين وأما قول الاسنوي أن عد الشيخين تقديم الصلاة على وقتها كبيرة  
لا تحقيق له لأنه إن كان معتقدا للجواز فلا كلام فيه وإن كان عالما بالمنع فالصلاة فاسدة وحينئذ  
فإن صلاها في وقتها فالتصريم وقع لكونه أتى بصلاة فاسدة فينبغي التعبير به ولا يقتصر على هذه  
الصورة الشاذة النادرة وإن لم يصلها في وقتها فالصلاة صبيحة بالتأخير وبالصلاة الفاسدة فهو ليس  
في محله أيضا ومن ثم قال الأذري ما ذكره تخطيط لا مزيد عليه وليس مراد صاحب العدة وغيره  
بتقديم الصلاة على وقتها إلا إذا قدمها عالم بعد دخول الوقت وأن ذلك لا يجوز وهذا ما اقتضاه  
كلام خلائق من الأئمة ولا نزاع فيه ولا ريب أنه من الكبار والمتلاعب بالدين سواء قضاها أم لا  
انتهى وفي التهذيب حكاية وجه ضعيف أن ترك الصلاة الواحدة إلى أن يخرج وقتها ليس بكبيرة  
وانما ترد الشهادة إذا اعتاده قال الحلبي ترك الصلاة كبيرة فإن اتخذها عادة فهو فاحشة فإن  
أقامها ولم يوفها حقها من الخشوع كأن التفت فيها أو فرقع أصابعه أو استمع إلى حديث الناس  
أو دوى الحصا أو أكثر من مس اللحية فذلك من الصغائر انتهى قال الأذري قضية كلام غيره  
عند ذلك من المكروهات والقلب إلى ما قاله رحمه الله تعالى أميل انتهى وهو موافق للوجه  
الموجب للخشوع فعليه كل ما نافي الخشوع من أصله بأن لا يوجد في جزء منها يكون محرما

أما على الأصح أن الخشوع سنة فلا حرمة في شيء من ذلك \* (ومنها) \* اختلف العلماء من الصحابة ومن بعدهم في كفر تارك الصلاة وقدم في الأحاديث الكثيرة السابقة التصريح بكفره وشركه وخروجه من الملة وبأنه تبرأ منه ذمة الله وذمة رسوله وبأنه يحبط عمله وبأنه لا دين له وبأنه لا إيمان له وبأنه وذلك من التغليظات وأخذ بظاهرها جماعة كثيرة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم فقالوا من ترك صلاة متعمدا حتى خرج جميع وقتها كان كافرا مارقا للدم منهم عمر وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل وأبو هريرة وابن مسعود وابن عباس وجابر بن عبد الله وأبو الدرداء ومن غير الصحابة أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية وعبد الله بن المبارك والنخعي والحكم بن عيينة وأيوب السختياني وأبو داود والطحاوي وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وغيرهم فهؤلاء الأئمة كلهم قائلون بكفر تارك الصلاة وإباحة دمه \* قال ابن حزم قد جاء عن عمر وذكري بن بعض من ذكرنا أن من ترك صلاة فرض واحدة متعمدا حتى يخرج وقتها فهو كافر مرتد ولا نعلم لهؤلاء الصحابة مخالفا انتهى \* وقال محمد بن نصر المروزي قال إسحاق صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن تارك الصلاة كافر وكان رأى أهل العلم من لدنه صلى الله عليه وسلم أن تاركها عدا من غير عذر حتى يذهب وقتها كافر انتهى وفي هذه الدعوى نظربل هي ممنوعة كما علم مما تقدم من حكاية الخلاف عن الصحابة ومن بعدهم \* وأما الشافعي وآخرون فأنهم وإن قالوا بعدم كفره إذا لم يستحل الترك لكنهم قائلون بأنه يقتل بترك صلاة واحدة فإذا أمر به في وقتها حتى خرج ولم يصلها تم قيل له صلها فأبى ضرب عنقه بالسيف \* (ومنها) \* ورد في الحديث الصحيح مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع أي أن ميروا واذمروهم عليها وهم أبناء عشر وفرقوا بينهم في المضاجع \* قال الخطابي هذا الحديث يدل على اغلاظ العقوبة لتارك الصلاة إذا بلغ تاركها وكان بعض أصحاب الشافعي يمتنع به في وجوب قتله ويقول إذا استحق الضرب وهو غير بالغ فبدل على أنه بعد البلوغ يستحق من العقوبة ما هو أبلغ من الضرب وليس بعد الضرب شيء أشد من القتل انتهى وفيه ما فيه ومما وجه به قتله أن تاركها جنى على جميع الأنبياء والملائكة والمؤمنين لأنه يجب عليه في التشهد أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قال صلى الله عليه وسلم إذا قالها بلغت كل عبد صالح في السماء والأرض وهذه الجنابة العامة لا يلقى بها إلا القتل والاولى أن يستدل لقتله بالأحاديث الصحيحة السابقة أن تاركها تبرأ منه ذمة الله وذمة رسوله وأنه لا عهد له لأن ذلك ظاهر أو صريح في إهدار دمه ومن لازم إهداره وجوب قتله وانما يقتل بترك الزكاة لأنه يمكن أخذه منه بالمقاتلة ولا بترك الصوم لأنه يمكن الجأؤه إليه بالحبس ومنع المقطر كإطعام والشراب فإنه إذا علم أنه لا مخلص له إلى تناول مفطرنها رأتوى ليلا وصام ولا بترك الحج لأنه على التراخي ويمكن قضاؤه من تركه والصلاة ليست كذلك في الكل فلم يناسب عقوبة تركها إلا القتل وإذا جازت المقاتلة لتخليص الزكاة فلا يجوز القتل بحمل الناس بالخوف منه على فعل الصلاة من باب أولى



**\* (الكبيرة الثامنة والسبعون النوم على سطح لا تحبيرة) \***

أخرج أبوداود أنه صلى الله عليه وسلم قال من بات على ظهر بيت ليس له حجار فقد برئت منه الذمة وفي بعض النسخ حجاب بالباء الموحدة وهو بعناء \* وأخرج الترمذي وقال حديث غريب نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينام الرجل على سطح ليس بمحجور عليه \* والطبراني من رمانا بالليل فليس منا ومن رقد على سطح لا جدار له فبات قدمه هدر \* وعن أبي عمران الجوني قال كتابنا من وعلينا أمير يقال له زهير بن عبد الله فأبصرنا سنانا فوق بيت أو جارا رأى بكسر الجيم مشددة سطح ليس حوله شيء فقال لي سمعت في هذا شيئا قلت لا قال حدثني رجل أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من بات فوق اجاراً وفوق بيت ليس حوله شيء بردت رجله فقد برئت منه الذمة ومن ركب البحر بعد ما يريح أي يهيج ويضطرب فقد برئت منه الذمة رواه أحمد مرفوعاً هكذا وموقوفاً ورواه ما ثقات والبيهقي مرفوعاً \* وفي رواية للبيهقي عن أبي عمران أيضاً قال كنت مع زهير الشواة فأتينا على رجل نائم على ظهر جدار وليس له ما يدفع رجله فضرب يده برجله ثم قال قم ثم قال زهير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بات على ظهر جدار وليس له ما يدفع رجله فقل عن محمد بن زهير بن أبي علي وقيل عن زهير بن أبي جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل غير ذلك \* (تنبيه) \* أخذ غير واحد من المتأخرين من هذه الأحاديث عند النوم على سطح غير محوط من الكبائر وليس هذا إلا خذ بصحيح لأن براءة الذمة ليس معناها هنا بخلافه فيما قدمته آنفاً لما هو ظاهر من سياق تلك الأحاديث وهذا الحديث إلا أنه وكل إلى نفسه لا رقبته ما هو سبب للهلاك عادة في بعض الناس فلم يقتض ذلك الحرمة فضلاً عن كونه كبيرة فن تم اتجه أن الصواب ما عليه أصحابنا وغيرهم أن ذلك إنما هو مكروه كراهة تنزيه وعلى قياس قول من عد ذلك كبيرة فركوب البحر وقت هيئانه يكون كبيرة بالاولى لأن هذا حرام فلا يعد أن يكون فعله كبيرة لأنه القاء بالنفس إلى التهلكة والتغريير الشنيع فبراءة الذمة فيه بمعنى أنه يوكل إلى نفسه حتى إذا مات عذب بسبب تعذيبه بركوبه المحرم بخلاف النوم على السطح غير المحوط فإن الهلاك لا يغلب منه كما يغلب من ركوبه البحر المذكور كما هو مشاهد وهذا هو ملخص قول الائمة بجرمة هذا وكراهة ذلك

**الكبيرة التاسعة والسبعون ترك واجب من واجبات الصلاة المجمع عليها أو المختلف فيها عند من يرى الوجوب كترك الطمأنينة في الركوع أو غيره**

أخرج جماعة وصححه الترمذي والدارقطني والبيهقي أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تجزى صلاة الرجل حتى يقيم صلبه في الركوع والسجود \* وأبوداود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وحبان في صحيحهم ما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نقرة القراب واقتراش السبع وأن يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير \* وصح أيضاً أسوأ الناس سرقة الذي

يسرق من صلاته قالوا يا رسول الله كيف يسرق من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها  
أو قال لا يقيم صلبه في الركوع والسجود \* وصح أيضاً سرق الناس الذي يسرق صلاته قيل  
يا رسول الله كيف يسرق صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها وأبجل الناس من يجل بالسلام  
\* وأحمد وابن ماجه وابن خزيمة وحبان في صحيحهم - ما أنه صلى الله عليه وسلم لم يركع عشرين رجلاً  
خلفه لا يقيم صلاته يعني صلبه في الركوع والسجود فلما قضى صلاته قال يا عشرين المسلمين  
لا صلاة لمن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود \* والطبراني بسند رواه ثقات لا ينظر الله إلى  
صلاة عبد لا يقيم فيها صلبه بين ركوعها وسجودها \* والطبراني وأبو يعلى بإسناد حسن وابن  
خزيمة في صحيحه عن أبي عبد الله الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً لا يتم  
ركوعه وينقر في سجوده وهو يصلي فقال صلى الله عليه وسلم لو مات هذا على حاله مات على غير  
ملة محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال صلى الله عليه وسلم مثل الذي لا يتم ركوعه وينقر في سجوده  
مثل الجائع يأكل التمرة والتمرتين لا يغنيان عنه شيئاً قال أبو صالح قلت لأبي عبد الله من حدث  
بهذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمراء الأجناد عمرو بن العاص وخالد بن الوليد  
وشرجيل بن حسنة معوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وأبو القاسم الاصبهاني أن الرجل  
ليصلي ستين سنة وما تقبل له صلاة لعله يتم الركوع ولا يتم السجود ويتم السجود ولا يتم الركوع  
والطبراني بإسناد حسن أنه صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه لو أن أحدكم هذه السارية لكره  
أن يجدها أي يقطع بعضها كيف يعمداً أحدكم فيجد ع صلاته التي هي لله فأتموا صلاتكم فإن الله  
عز وجل لا يقبل الاتمام \* وصح عن بلال رضي الله عنه أنه رأى رجلاً لا يتم الركوع  
ولا السجود فقال لو مات هذا مات على غير ملة محمد صلى الله عليه وسلم \* والبخاري عن حذيفة  
أنه رأى رجلاً يصلي لا يتم ركوع الصلاة ولا سجودها فقال له حذيفة ما صليت ولومت وأنت  
تصلي هذه الصلاة مت على غير فطرة محمد صلى الله عليه وسلم \* زاد أبو داود أنه قال مذكم تصلي  
هذه الصلاة قال منذ أربعين سنة قال ما صليت منذ أربعين سنة شيئاً ولومت مت على غير فطرة محمد  
صلى الله عليه وسلم \* وأحمد بإسناد جيد لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده  
وماترون في الشارب والزاني والسارق وذلك قبل أن ينزل فيه اسم الحادود قالوا الله ورسوله  
أعلم قال هن فواحش وفيهن عقوبة وأسوأ السرقه الذي يسرق صلاته قالوا وكيف يسرق  
صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها \* والبيهقي من توضأ فأحسن الوضوء ثم قام إلى الصلاة  
فأتم ركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت الصلاة حفظك الله كما حفظتني ثم صعد بها إلى  
السماء وألها ضوء ونور وفتحت لها أبواب السماء حتى انتهت بها إلى الله فتنفخ اصحابها وإذا  
لم يتم ركوعها ولا سجودها ولا القراءة فيها قالت ضيعك الله كما ضيعتني ثم صعد بها إلى السماء  
وعليها مظلمة فأغلقت دونها أبواب السماء ثم تلف كما تلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها  
\* والطبراني ومن صلاها غير وقتها ولم يسبغ لها وضوءها ولم يتم لها خشوعها ولا ركوعها  
ولا سجودها خرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى إذا كانت حيث شاء

الله انت كما يلف الثوب الخلق ثم ضرب به اوجهه \* وصح كما قاله ابن عبد البر في حديث النبي  
صلاته وقال الترمذي انه حديث حسن انه لما صلى وجاء فلم على النبي صلى الله عليه وسلم  
فرد عليه ثم قال له ارجع فصل فانك لم تصل فارجع وصلي ثم جاء وسلم فرد عليه ثم قال له ذلك ففعل  
ثم جاء فقال له ذلك فقال لا أدري ما عبت علي فقال صلى الله عليه وسلم انه لا تتم صلاة أحدكم حتى  
يسبغ الوضوء **كما أمره الله** ويغسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى  
الكعبين ثم يكبر الله ويحمده ويمجده ويقرأ من القرآن ما أذن الله له فيه ويسبح ثم يكبر ويركع  
فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفصلات وتسترخي ثم يقول سمع الله لمن حمده ويستوي قائما  
حتى يأخذ كل عظم مأخذه ويقوم صلبه ثم يكبر فيسجد ويمكن جبهته من الارض حتى تطمئن  
مفصلات وتسترخي ثم يكبر فيرفع رأسه ويستوي قاعدا على معدته ويقوم صلبه فوصف الصلاة  
هكذا حتى فرغ ثم قال لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك \* والبخاري باسناد حسن الصلاة ثلاثة  
أدوات الطهور وثلاث الركوع ثلاث والسجود ثلاث فنأداهما بحقة قبلت منه وقبل منه سائر عمله  
ومن ردت عليه صلاته رد عليه سائر عمله \* (تنبيه) \* عت ذلك من البخاري واضح وان لم أر من  
ذكره لما علمته من هذا الوعيد الشديد في هذه الأحاديث على أن ترك واجب لها يجمع عليه يستلزم  
ترك الصلاة وانه كبيرة وكذا المختلف فيه عند من يرى وجوبه فتركه مستلزم لتركها أيضا ففيه  
أيضا الوعيد السابق في ترك الصلاة

### (باب شرط الصلاة)

- \* (الكبيرة الثمانون الوصل وطلب عمله) \* \* (الكبيرة الحادية والثمانون الوشم وطلب عمله) \*
- \* (الكبيرة الثانية والثمانون وشرا الاسنان أي تحديدها وطلب عمله) \*
- \* (الكبيرة الثالثة والثمانون التيمم وطلب عمله وهو جرد الوجه) \*

\* أخرج الشيخان وغيرهما عن الله الواسلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة وفي رواية  
لهما عن ابن مسعود عن الله الواشمة والمستوشمة والمتنصت والمتنصت للعبس  
المغيرات خلق الله فقالت له امرأة في ذلك فقال وما لي لألعن من لعنه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهو في كتاب الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا \* وأبو داود  
 وغيره عن ابن عباس قال لعنت الواصلة والمستوصلة والنامصة والمتنصت والواشمة والمستوشمة  
من غير ذلك \* والشيخان أن امرأة من الانصار زوجت ابنتها فمطع شعر راسها فجاءت الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له وقالت ان زوجها أمرني أن أصل في شعرها فقال لانه  
قد لعن الموصولات \* ورويا أيضا أن معاوية رضى الله عنه قام على المنبر عام حج وتناول قصة  
من شعر فقال يا أهل المدينة أين علماءكم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن مثل هذا  
ويقول انما هلك بنو اسرائيل حين اتخذوا نساؤهم \* وفي رواية له انه أخرج كبة من شعر فقال

ما كنت أرى أحدا يفعله إلا اليهود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه فسماه الزور \* وفي أخرى لهما أنه قال ذات يوم انكم قد اتخذتم زى سوء فان نبى الله صلى الله عليه وسلم نسي عن الزور قال قتادة يعنى ما تكثروا النساء أشعارهن من الخرق \* وقال جاء رجل بعصا وعلى رأسها خرقة فقال معاوية ألا هذا الزور \* وفي رواية للطبراني في سننها ابن لهيعة أنه صلى الله عليه وسلم خرج بقصة فقال أن نساء بني إسرائيل كن يجعلن هذا في رؤسهن فلمن وحرم عليهن المساجد \* والواصله التي تصل الشعر بشعر آخر \* والواشمة التي تفعل الوشم وهو معروف \* والنامصة التي تنقش الحجاب حتى ترقه كذا قال أبو داود والاشهر ما قاله الخطابي وغيره أنه من النخص وهو تنقش شعر الوجه \* والمتقلبة هي التي تنفج أسنانها بنحو مبرد الحسن والمستوصله والمتنصه والمستوشمة المفعول بهاذلك \* (تنبيه) \* ذكر هذه كلها من الكبار وهو ما جرى عليه شيخ الاسلام الجلال البلقيني في الاولين وغيره في الكل وهو ظاهر لما مر أن من امارات الكبرية اللعن وقد علمت صحة الاحاديث بلعن الكل لكن لم يجز كثير من أئمتنا على اطلاق ذلك بل قالوا انما يحرم غير الوشم والنخص بغير اذن الزوج أو السيد وهو مشكل لما علمت في قصة الانصارية فانه صلى الله عليه وسلم قال لها لامع قواها ان الزوج أمر بالوصل وعجيب قواهم بكرة النخص بمعنىيه السابقين مع اللعن فيه ومع قواهم بالحرمة في غيره مطلقاتا وبغير اذن الزوج على الخلاف فيه وأي فرق مع وقوع اللعن على الكل في حديث واحد \* والجواب عن ذلك أشاروا اليه في محله

### \* (الكبرية الرابعة والتمانون المرو بين يدي المصلي اذا صلى لستره بشرطها) \*

أخرج الشيخان وأصحاب السنن لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيرا له من أن يمر بين يديه \* وفي رواية صحيحة لكان أن يقوم أربعين خيرا أي سنة خيرا له من أن يمر بين يديه \* قال الترمذي وقد روى عن أنس أنه قال لان يقف أحدكم مائة عام خيرا له من أن يمر بين يدي أخيه وهو يصلي \* وصح فيه حديث وهو لو يعلم أحدكم ماله في أن يمشی بين يدي أخيه معترضا وهو يناجي ربه لكان أن يقف في ذلك المكان مائة عام أحب اليه من الخطوة التي خطاها \* وأخرج الشيخان اذا صلى أحدكم الى شيء ستره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفع في تحفه فان أبي فليقاتله فانما هو شيطان \* وصح أيضا فلا يدع أحد يمر بين يديه فان أبي فليقاتله فان معه القرين أي وأطاعه والأفلا خصوصية له \* وأخرج ابن عبد البر موقوفا لان يكون الرجل رمادا يذرى به خيرا له من أن يمر بين يدي رجل متعمدا وهو يصلي \* (تنبيه) \* عدها كبرية هو ما وقع لبعض أئمتنا وكأنه أخذ من نحو ما ذكرته من هذه الاحاديث فان فيها عيدا شديدا كما لا يخفى واستفيد منها أن شرط التحريم أن يصلي الى سائر وهو عندنا جدار أو عمود أو نحو عصا يغرزها أو متاع يجمعه فان عجز بسط مصلي فان عجز خط خطا طولاً عن يمينه أو يساره ويشترط قربه منه بأن لا يكون بين عقبه وبينه أكثر من ثلاثة

أذرع وأن يكون طول أحد الثلاثة الأول ثلثي ذراع فأكثر وأن لا يقف بطريق كالمطاف  
وقت طواف أحده وأن لا يكون بين يديه فرجة في صف وان بعد عنه فان اتقى شرط مما ذكر  
لم يحرم المرور بين يديه بل يكره وقبل يحرم في محل سجوده وعليه جماعة من أئمتنا

### (باب صلاة الجماعة)

الكبيرة الخامسة والثمانون اطباق أهل القرية أو البلد أو نحوهما على ترك الجماعة  
في فرض من المكتوبات الخمس وقد وجدت فيهم شروط وجوب الجماعة

أخرج الشيخان لقدهم سمعت ان أمراً بالصلاة فتقام ثم أمر رجلاً فيؤم الناس ثم أنطلق معي  
رجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الجماعة فأحرق عليهم بيوتهم \* وأحمد وأبو  
داود والنسائي وابن خزيمة وجان في صحيحهم ما عن أبي الدرداء رضي الله عنه سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول ما من ثلاثة في قرية ولا بد ولا تقام فيهم الصلاة الا قد استحوذ عليهم  
الشيطان أي غلب فعليكُم بالجماعة فانما يأكل الذئب من الغنم القاصية زاد رزين وان ذئب  
الانسان الشيطان اذا خلا به أكله \* والحاكم في مستدركه ثلاثة لعنهم الله من تقدم قوما وهم  
له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ورجل سمع حتى على الصلاة حتى على الفلاح  
فلم يجب \* والشيخان وغيره ما عن ابن مسعود قال من سره أن يلقى الله غدا مسلماً يعني يوم  
القيامة فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن فان الله تعالى شرع لنبيككم صلى الله عليه  
وسلم سنن الهدى وانهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف  
في بيته لم تكن سنة نبيككم ولو تركتم سنة نبيككم لضلتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور  
ثم يركع الى مسجد من هذه المساجد الا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها  
درجة ويحط به عنه سيئة واقدرا يتناوما يتخلف عنها الامناق معلوم الذناق والتدكان  
الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف \* وفي رواية اقدرا يتناوما يتخلف عن  
الصلاة الامناق قد علم نفاقه أو مريض ان كان المريض لم يشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة  
وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا سنن الهدى وان من سنن الهدى الصلاة في المسجد  
الذي يؤذن فيه \* وفي رواية لابي داود بدل قوله ولو تركتم سنة نبيككم اضلتم ولو تركتم سنة  
نبيككم لكفرتم \* وأحمد والطبراني الجفاء كل الجفاء والكفر والنفاق من سمع منادى الله ينادي  
الى الصلاة فلا يجيبه \* وفي رواية للطبراني بحسب المؤمن من الشقاء والخيبة أن يسمع المؤذن  
يثوب بالصلاة فلا يجيبه والتشويب هنا اسم لا قامة الصلاة \* ومسلم وغيره لقدهم سمعت ان أمراً  
فتبقي فيجمعوا الى حرما من حطب ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فأحرقها عليهم  
فقبل ليزيد هو ابن الاصم الجمعة عنى أو غيرها قال صحتاً أذناى ان لم أكن سمعت أباه ريرة يأثره  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر جمعة ولا غيرها \* وأحمد بسند جيد أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أتى المسجد فرأى في القوم رقعة فقال أتى لاهم أن أجعل للناس اماماً  
أخرج فلا أقدر على أن يأتى يتخاف من الصلاة في بيته إلا أحرقت عليه فقال ابن أم مكتوم  
يا رسول الله إن بينى وبين المسجد نخل وشجر ولا أقدر على قائل **كل ساعة أيسر** أن  
أصلى في بيتي قال أسمع الإقامة قال نعم قال فأتهم \* ومسلم أن أعنى قال يا رسول الله ليس لي قائد  
يقودني إلى المسجد فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فرخص له فلما ولى دعاه  
فقال هل تسمع النداء بالصلاة قال نعم قال فأجب \* وأبو داود أن ابن أم مكتوم أتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن المدينة كثيرة الهوام والسباع وأنا ضير بالبصر شاسع  
الدار أرى بعيدها ولى قائد لا يلائمني فهل لي رخصة أن أصلى في بيتي فقال هل تسمع النداء فقال  
نعم قال فأجب فاني لا أجدهم رخصة \* وابن ماجه لينتهين رجال عن ترك الجماعة أو لآخر  
يوهمهم \* وصحح الحاكم خبر من سمع النداء فارغاً صيحاً فلم يجب فلا صلاة له لكن قال المنذرى  
الصحيح وقفه \* وأبو داود من سمع المنادى بالصلاة فلم ينع من اتباعه عذر قبل وما العذر قال  
خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التي صلى في بيته \* وقال إبراهيم التيمي في قوله تعالى  
يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد  
كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون أن ذلك اليوم يوم القيامة فأنه يغشاهم فيه ذل الندامة  
لأجل كونهم كانوا يدعون في الدنيا إلى السجود وهم سالمون فلم يجيبوا وقال أيضاً يدعون إلى  
الصلاة المكتوبة بالأذان والإقامة \* وقال ابن المسيب كانوا يسمعون حتى على القلاح فلا  
يجيبون وهم أصحاب سالمون \* وقال كعب الأحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في المتخلفين عن  
الجماعات فأى وعيد أبلغ وأشد من هذا من ترك الجماعة من غير عذر \* وسئل ابن عباس رضي الله  
عنهما عن يوم النحر ويقوم الليل ولا يصلي في الجماعة ولا يجمع فقال إن مات هذا فهو في  
النار \* وقال أبو هريرة لأن يمتلي أذن ابن آدم رصاً ما مذابح خير له من أن يسمع النداء ولا يجيب  
وقال علي كرم الله وجهه لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد قبل ومن جار المسجد قال من يسمع  
الأذان وكل من هذين الذين قالهم ما يجاء حديثنا \* وقال حاتم الأصم فانتني مرة صلاة الجماعة  
فعراني أبو اسحق البخاري وحده ولوماني ولدا عزاني أكثر من عشرة آلاف نفس لأن مصيبة  
الذين عند الناس أهون من مصيبة الدنيا (وحكى) ابن عمر أن عمر خرج إلى يستان له فرجع وقد  
صلى الناس العصر فقال إن الله وأنا إليه راجعون فانتني صلاة العصر في الجماعة أشهدكم أن  
حاططي على المساكين صدقة أي لتكون كفارة لما صنع \* وقال ابن عمر رضي الله عنهما كما إذا  
فقدنا الإنسان في صلاة العشاء والصبح في الجماعة أسأنا به الظن أن يكون قد نافق أي لحديث  
أنهم ما أثقل الصلوات على المنافقين ولو يعلمون ما فيها لأتوها ولو حبوا \* (تنبيه) \* في هذه  
الاحاديث التي ذكرناها دليل لمذهب أحد وغيره أن الجماعة فرض عين وبه يظهر ما دلت عليه  
هذه الاحاديث أيضاً من أن ترك الجماعة بالقيود التي قدمتها كبيرة ولم أر من صرح بذلك بل  
الظاهر من الاحاديث أيضاً أن تركها بالقيود التي قدمتها كبيرة وإن قلنا بالراجح في مذهبنا أنها

قوله أن بينى وبين  
المسجد نخل وشجر  
كذا في جميع  
الاصول التي بأيدينا  
برفع نخل وشجر ولعله  
على انحصار الشأن  
أو جعل الدين اسماً  
لا طرقاتاً فليست أملاً

مصححه

فرض كفاية ويؤيد ذلك أن الامام يقاتلهم على تركها وأما ما رجحه الرافعي من أنها سنة وأنهم لا يقاتلون على تركها فلا يقتضي أنها على المعتمد لا تنجبه له كبيرة لأنه يؤول الأحاديث بحملها على المنافقين فهي واردة في قوم كفار منافقين فلا حجة فيها فهو وإن سلم له فيمن عزم على حرقهم فلا يسلم له في الملعونين ونحوهم وقد مر أن اللعن من أمارات الكبيرة فظهر أن تركها كبيرة فينسق أهل البلد ثلاثا إذا نواطوا عليه ولو في صلاة واحدة من الصلوات الخمس كما مر لأنه دليل ظاهر على أنها عليهم بالدين فهو جريئة تؤذن بقله أكثر من تركها بالدين ورقة الديانة ثم رأيت الذهبي ذكر أن ذلك من الكبار لكن على غير الوجه الذي ذكرته فإنه قال الكبيرة السادسة والستون الأسرار على ترك صلاة الجماعة من غير عذر واستدل ببعض ما سبق وما ذكره لا ينشئ إلا على مذهب أحد القائل بأنهم فرض عين على كل أحد لا على مذهبنا لأنها إما فرض كفاية أو سنة وكل من فرض الكفاية إذا قام به غيره ومن السنة لا يتم بتركه فضلا عن كونه كبيرة

**\* (الكبيرة السادسة والثمانون إمامة الإنسان لقوم وهم له كارهون) \***

أخرج الحاكم في مستدركه ثلاثة عنهم الله من تقدم قوما وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ورجل سمع حتى على الصلاة حتى على السلاح فلم يجب \* والترمذي وقال حسن غريب ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم العبد إلا بقى حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون \* وأبو داود وابن ماجه ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة من تقدم قوما وهم له كارهون ورجل يأتي الصلاة ديارا والديار أن يأتيها بعد أن تنوته ورجل اعتبد حرا أي جعله عبدا \* والطبراني بسند قيل في بعض رجاله أن له منا كبيرا أن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه صلى بقوم فلما انصرف قال أني نسيت أن أستأمركم قبل أن أتقدم أريضتم بصلاحي قالوا نعم ومن يكره ذلك يا حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إياي رجل أم قوما وهم له كارهون لم تجاوز صلاته أذنيه \* وابن خزيمة في صحيحه من سلاهم فوعا ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة ولا تصعد إلى السماء ولا تجاوز رؤسهم رجل أم قوما وهم له كارهون ورجل صلى على جنازة ولم يؤمر وامرأة دعاها زوجها من الليل فأبت عليه \* وابن ماجه ثلاثة لا ترفع صلاتهم على رؤسهم شبرا رجل أم قوما وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط واخوان متصارمان \* وابن حبان في صحيحه ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة امام قوم وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها غضبان واخوان متصارمان \* (تنبيه) \* عدها من الكبار مع الجزم به وقيل لبعض أئمتنا وكأنه نظر إلى ما في هذه الأحاديث وهو عجيب منه فأن ذلك مكروه عندنا أن كرهه أكثر القوم لا من مذموم فيه شرعا مما لا يقدح في عدالته ونحوها مما تكرر الإمامة والاقتداء معه وليس الاقتداء بمكروهها مطلقا ولا إمامته بمعززة مطلقا فضلا عن كونه كبيرة لأن الامام ليس بمجبر لاحد على الاقتداء به إذ هم بسبيل من أن لا يصلوا وراءه فهم المقصرون دونه نعم إن جاءت تلك الأحاديث

على من تعدى على وظيفة امام راتب فصلى فيها قهرا على صاحبها وعلى المأمومين أمكن أن يقال  
حينئذ ان ذلك كبيرة لان غصب المناصب أولى بالكبيرة من غصب الاموال المصرح فيه  
بأنه كبيرة

### (خاتمة)

صح عند ابني خزيمة وحبان من أم الناس فأصاب الوقت وأتم الصلاة فله ولهم ومن انتقص  
من ذلك شيأ فعليه ولا عليهم \* وأخرج الطبراني من أم قوم فليستق الله وليعلم أنه ضامن مسؤل  
لما ضمن وأن أحسن كان له من الاجرم مثل أجر من صلى خلفه من غير أن ينقص من أجورهم  
شيأ وما كان من نقص فهو عليه \* وروى البخاري يصلون لكم فإذا أصابوا فلكم وإن أخطوا  
فلكم وعليهم \* وفي حديث حسن ثلاثة على كتمان المسك أراه قال يوم القيامة عبد أدى حق  
الله وحق مواله ورجل أم قوم ما وهم به راضون ورجل ينادي بالصلوات الخمس في كل يوم  
وليلة \* وفي أخرى بسند لا بأس به ثلاثة لا يهلهم الفزع الا كبر ولا ينالهم الحساب هم على  
كثيب من مسك حتى يفرغ من حساب الخلائق رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله وأم به قوما  
وهم به راضون الحديث

\* (الكبيرة السابعة والثمانون والكبيرة الثامنة والثمانون قطع الصف وعدم تسويته) \*

أخرج جماعة وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم من وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله  
\* وأيضا ان الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصوف \* وأخرج ابن خزيمة في صحيحه أنه  
صلى الله عليه وسلم كان يسويهم في صفوفهم بيده ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم ويقول ان  
الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصوف الاول \* وفي رواية في سند هام ترك من سدد  
فرجة رفعه الله به ادرجة وبنى له بيتا في الجنة \* وفي أخرى بسند حسن من سدد فرجة في الصف  
غفر له \* وفي أخرى بسند لا بأس به ان الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصوف ولا يصل  
عبد صفا الا رفعه الله به درجة ودرت عليه الملائكة من البر \* وروى الشيخان وغيرهما لتسوية  
صفوفكم \* وأيضا لقن الله بين وجوهكم \* وفي رواية لابي داود وابن حبان في صحيحه أقيموا  
صفوفكم وأيضا لقن الله بين قلوبكم \* وفي أخرى لاحد وغيره لتسوية الصفوف أولي طمست  
الوجوه أولتغمضن أبصاركم أولتخطفن أبصاركم \* (تنبيه) \* عتهدن من الكبار هو قضية  
الوعيد الشديد عليهم ما بقوله صلى الله عليه وسلم ومن قطع صفا قطعه الله اذ هو يعنى لعنه الله  
أو قريب منه ومرا أن من امارات الكبيرة اللعن ونحوه وقوله صلى الله عليه وسلم أوليخالقن  
الله بين وجوهكم \* وأقول بكم اذ هو تمديد بالطمس أو المسخ كما دلت عليه الرواية الاخيرة التي  
استحسن سندها بعضهم وهذا وعيد شديد لكن لم أر أحدا عذ ذلك في الكبار على ان قطع الصف  
أو عدم تسويته عندنا انما هو مكروه لا حرام فضلا عن كونه كبيرة نعم يلزم من عدا امامة من



يكرهونه والنوم على سطح غير محوط وترك الجماعة كما ترمع انها انما هي مكروهات أن يعتد هذين من الكبار بالاولى لان الوعيد هنا أشد منه في أولئك \* وأخرج أبو داود ولا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار \* وفي رواية لابن خزيمة في صحيحه وابن حبان حتى يخلفهم الله في النار وكان الأئمة فهموا من هذه فانه ليس المراد بهما ظاهرهما اجماعاً أن التغليظات في هذا الباب لم يقصد بهما ظواهرها بل الزجر عن خلل الصفوف وجل الناس على اكاملها وتسويتها ما أمكن

• (الكبيرة التاسعة والثمانون مسابقة الامام) •

أخرج الشيخان وأصحاب السنن الاربعة انه صلى الله عليه وسلم قال أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه من ركوع أو سجود قبل الامام أن يجعل الله رأسه رأس حمار أو يجعل الله صورته صورة حمار \* ورواه الطبراني باسناد جيد بلفظ ما يؤمن أحدكم إذا رفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس كلب وصح وقته من طريق أخرى على ابن مسعود ومثله لا يقال من قبل الرأي فهو مرفوع \* ورواه ابن حبان في صحيحه بلفظ أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس كلب \* وفي رواية سندها حسن الذي يخفض ويرفع قبل الامام انما ناصيته بيد شيطان \* (تنبيه) \* عدها من الكبار هو صريح ما في هذه الاحاديث العديدة وبه جزم بعض المتأخرين وانما يضح بناء على ما روى عن ابن عمر أن من فعل ذلك لاصلاة له قال الخطابي وأما عامة أهل العلم فانهم قالوا قد أساء وصلاته مجزئة غير أن أكثرهم بأمرونه أن يعود الى السجود ويمكث في سجوده بعد أن يرفع الامام رأسه بقدر ما كان تركا فتهنى ومذهبا أن يجوز دفع الرأس قبل الامام أو القيام أو الهوى قبله مكروه كراهة تنزيه وانه يسن له العود الى الامام ان كان باقيا في ذلك الركن فان سبقه بركن كان ركع واعتدل والامام قائم لم يركع حرم عليه ولا يبعد أن يحمل الحديث على هذه الحالة وتكون هذه المعصية كبيرة أو بركتين كأن هوى الى السجود والامام لم يركع وكان ركع واعتدل والامام لم يركع فلما أراد الامام الاعتدال هوى المأموم للسجود بطات صلاته ويكون فعله ذلك تسميته كبيرة ظاهرة

الكبيرة التسعون والحادية والتسعون والثانية والتسعون  
رفع البصر الى السماء والاتفات في الصلاة والاختصار

أخرج البخاري وغيره ما يال أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء في صلاتهم فاشتد قوله في ذلك حتى قال أينتهن عن ذلك أو اتخطفن أبصارهم \* وابن ماجه والطبراني بسند رواه رواة الصحيح وابن حبان في صحيحه لا ترفعوا أبصاركم الى السماء فتلتع يعنى في الصلاة أى يذهب بها ومسلم وغيره لينتهين أقوام عن رفعهم أبصارهم الى السماء عند الدعاء في الصلاة أو اتخطفن أبصارهم \* ومسلم وغيره لينتهين أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء في الصلاة أو لا ترجع اليهم وأبو داود دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فرأى فيه ناسا يصلون رافعي أيديهم

الى السماء فقال لينتهين رجال يشخصون ابصارهم في الصلاة ولا ترجع اليهم ابصارهم  
والبخاري وغيره عن عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التلفت  
في الصلاة فقال اختلاس يحتلسه الشيطان من صلاة العبد \* وأحمد وأبو داود والنسائي وابن  
خزيمة في صحيحه والحاكم وصححه وفي سنده من صحيح له الترمذي وابن حبان وغيرهما الا يزال  
الله مقبلا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فاذا صرف وجهه انصرف \* وأحمد بسند حسن  
وغيره عن أبي هريرة أو صاني خليلي ثلاث ونهاني عن ثلاث نهاني عن نقرة كنفرة الديك واقعاء  
كاقعاء الكلب والتفات كالتفات الثعلب \* والاقعاء بكسر أله أن يجلس على أليه ناصبا  
نخذه قال أبو عبيدة واضع يديه بالارض وخرج به الجالوس على عقبه فانه سنة بين السجدين  
فقط كما في مسلم ومع ذلك الاقتراس أفضل منه \* والمزار اذا أقبل الرجل في الصلاة أقبل الله عليه  
بوجهه أي رحته فاذا التفت قال يا ابن آدم الى من تلتفت الى من هو خير لك مني أقبل الى فاذا  
التفت الثانية قال مثل ذلك فاذا التفت الثالثة صرف الله تبارك وتعالى وجهه عنه أي رحته  
عنه \* والترمذي وحسنه يابن آيالة والالتفات في الصلاة فان الالتفات في الصلاة هلكة  
الحديث \* والطبراني من قام في الصلاة فالتفت رد الله عليه صلاته \* والبخاري عن أبي هريرة  
نهى عن الخصر في الصلاة \* ومسلم ولقظه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلي  
الرجل مختصرا زاد أبو داود يعني يضع يديه على خاصرته \* وابن خزيمة وحبان في صحيحهما  
الاختصار في الصلاة راحة أهل النار \* (تنبه) \* عده هذه الثلاثة هو ما قديتوهم من خطف  
البصر في الاول وانصرف الرحمة في الثاني وكون ذلك راحة أهل النار في الثالثة وهو قياس  
ما مر في امامة الكارهي له وفي مسابقة الامام وغيرهما وما يأتي في ايس الحرير لانهم اذا أخذوا  
من منع لبسه في الآخرة ذلك فأخذ ذلك مما هنا أولى لكن المعتمد ان ذلك كله لا حرمة في شيء منه  
فضلا عن كونه كبيرة وانما هي مكروهات كراهة تنزيه

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتسعون اتخاذ القبور  
مساجد وإيقاد السرج عليها واتخاذها أوثانا والوقوف بها واستلامها والصلاة اليها

أخرج الطبراني بسند لا بأس به عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال عهدى بنبيكم قبل وفاته  
بخمسة ليال فسمعته يقول انه لم يكن نبي الا وله خليل من أمته وان خليلي أبو بكر بن أبي قحافة  
وان الله اتخذ صاحبكم خليلا لا وان الامم قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد واني  
أنهاكم عن ذلك اللهم اني بلغت ثلاث مرات ثم قال اللهم اشهد ثلاث مرات الحديث  
والطبراني لا تصلوا الى قبر ولا تصلوا على قبر \* وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه  
وابن حبان عن ابن عباس رضي الله عنهما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور  
والمقننين عليها المساجد والسرج \* ومسلم الاوان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم  
مساجد فاني أنهاكم عن ذلك \* وأحمدان من شرار الناس من تذر كههم الساعة وهم أحياء  
والذين يتخذون القبور مساجد \* وأحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم الارض

كاهن مسجد الاميرة والحمام \* والشيخان وأيوب اود قاتل الله اليهود اتخذوا قبورا بنبيائهم  
 مساجد \* وأجد عن أسامة وأجد والشيخان والفساني عن عائشة وابن عباس ومسلم عن أبي  
 هريرة لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا بنبيائهم مساجد \* وأجد والشيخان والفساني  
 أولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصورة ولتلك  
 شرارا تخلق عند الله يوم القيامة \* وابن حبان عن أنس بن مولى الله عليه وسلم عن الصلاة الى  
 القبور وأجد والطبراني أن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ومن يتخذ القبور  
 مساجد \* وابن سعد الا ان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبورا بنبيائهم وصالحهم مساجد فلا  
 يتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك \* وعبد الرزاق أن من شر الناس من يتخذ القبور  
 مساجد وأيضا كانت بنو اسرائيل اتخذوا قبورا بنبيائهم مساجد لعنهم الله تعالى \* (تنبيه)  
 عده هذه الستة من البكائر وقع في كلام بعض الشافعية وكأنه أخذ ذلك مما ذكرته من هذه  
 الاحاديث ووجه أخذ اتخاذ القبر مسجدا منها واضح لأنه لعن من فعل ذلك بقبور أنبيائه وجعل  
 من فعل ذلك بقبور صلواته شر الخلق عند الله يوم القيامة فقمه تحذيرا كما في رواية يحذر  
 ما صنعوا أي يحذر أمته بقوله لهم ذلك من أن يصنعوا كصنع أولئك فبلغوا كالعنوا واتخاذ  
 القبر مسجدا معناه الصلاة عليه أو إليه وحينئذ فقولوا الصلاة اليها مكررا لأن يراد باتخاذها  
 مساجد الصلاة عليها فقط نعم انما يتجه هذا الاخذ ان كان القبر قبر معظم من نبي أو ولي  
 كما أشارت اليه رواية اذا كان فيهم الرجل الصالح ومن ثم قال أصحابنا تحريم الصلاة الى قبور  
 الانبياء والاولياء تبركا وعظما ما فاشترطوا شيئين أن يكون قبر معظم وأن يقصد بالصلاة اليه  
 ومثلها الصلاة عليه التبرك والاعظام وكون هذا الفعل كبيرة ظاهرا من الاحاديث المذكورة  
 لما علمت وكأنه قاس على ذلك كل تعظيم للقبر كناية السرج عليه تعظيما له وتبركا به والطواف  
 به كذلك وهو أخذ غير بعيد سيما وقد صرح في الحديث المذكور أنفا بلعن من اتخذ على القبر  
 سرجا فيحمل قول أصحابنا بكراهة ذلك على ما اذا لم يقصد به تعظيما وتبركا به القبر \* وأما  
 اتخاذها أو ثنائها فاللهي عنه بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبورا بنبيي ولا تعظموه  
 لا تعظموه تعظيم غيركم لا وثائهم بالسجود له أو نحوه فان أراد ذلك الامام بقوله واتخاذها أو ثنائها  
 هذا المعنى اتجه ما قاله من ان ذلك كبيرة بل كفر بشرطه وان أراد ان مطلق التعظيم الذي  
 لم يؤذن فيه كبيرة ففيه بعد نعم قال بعض الحنابلة قصد الرجل الصلاة عند القبر متبركا به ساجدا  
 المحادة لله ورسوله وابداع دين لم يأذن به الله للهي عنها ثم اجماعا فان أعظم المحرمات وأسباب  
 الشرك الصلاة عندها واتخاذها مساجدا وبنائها عليها والقول بالكراهة محمول على غير ذلك  
 اذ لا يظن بالعلماء تجوز فعل قواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم لمن قاعله وتجب المبادرة لهدمها  
 وهدم القباب التي على القبور اذ هي أضرت من مسجد الضرار لانها أسست على عصية رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لانه نهى عن ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بهدم القبور المشرقة وتجب  
 إزالة كل قنديل أو سراج على قبر ولا يصح وقفه ونذرته انتهى

## (باب السفر)

\* (الكبيرة التاسعة والنسعون سفر الانسان وحده) \*

أخرج أحمد من رواية الطيب بن محمد وبقيّة رواة الرواة الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخنثي الرجال الذين يشبهون بالنساء والمترجلات من النساء المشبهات بالرجال وراكب الفلاة وحده \* والبخاي وغيره لو أن الناس يعلمون ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب بليل وحده \* والحاكم وصححه أن رجلا قدم من سفر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من صحبت قال ما صحبت أحدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الراكب شيطان والراكب شيطانان والثلاثة ركب \* وروى المرفوع عنه مالك وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن خزيمة في صحيحه وبوب عليه باب النهي والدليل على أن مادون الثلاثة من المسافرين عصاة أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أعلم أن الواحد شيطان والاثنان شيطانان ويشبه أن يكون معنى قوله شيطان أي عاص كقوله تعالى شياطين الانس والجن أي عصاتهم انتهى والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب \* (تنبيه) \* عده هذا هو صريح الحديث الأول وظاهر ما بعده لكنه لا يوافق كلام أئمتنا فانهم مصرحون بكراهة ذلك فليعمل كقول ابن خزيمة السابق بالهصيان على من علم حصول ضرر عظيم له بسفره وحده أو مع آخر فقط كأن كان بتلك الطريق سبع ضارا ونحوه

\* (الكبيرة المائة سفر المرأة وحدها بطريق تخاف فيها على بضعها) \*

أخرج الشيخان وغيرهما لا يحمل امرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر سفرًا يكون ثلاثة أيام فصاعداً الا معها أبوها أو أخوها أو زوجها أو ابنها أو ذو محرم منها \* وفي رواية إلهما يومين وفي أخرى إلهما مسيرة يوم وليلة وفي أخرى إلهما مسيرة يوم وفي أخرى إلهما مسيرة ليلة وفي أخرى لابي داود وابن خزيمة أن تسافر بريدا \* (تنبيه) \* عدها بالقيّد الذي ذكرته ظاهرا لعظيم المنفعة التي تترتب على ذلك غالبا وهي استيلاء الفجرة وفسوقهم بها فهو وسيلة إلى الزنا واللواط بل حكم المقاصد وأما الحرمة فلا تقيد بذلك بل يحرم عليها السفر مع غير محرم وإن قصر السفر وكان أمنا ولو لطاعة كنفل الحج أو العمرة ولو مع النساء من التمتع وعلى هذا يحمل عددهم ذلك من الصفات

\* (الكبيرة الحادية بعد المائة ترك السفر والرجوع نه تطيرا) \*

عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة شرك الطيرة شرك وما لنا الا ولكن الله يذهب بالتوكل رواه أبو داود واللفظ له \* والترمذي وابن ماجه في صحيحه من غير تكرار وقال الترمذي حديث حسن صحيح \* قال الحافظ أبو القاسم الإصطهاني وغيره في الحديث انكار والتقدير ما لنا الا وقد وقع في قلبه شيء من ذلك يعني قلوب أئمة ولكن الله تعالى

يذهب ذلك عن قلب كل من يتوكل على الله ولا يثبت على ذلك انتهى واعترضه الحافظ المندري بأن الصواب ما ذكره البخاري وغيره أن قوله رما الخ من كلام ابن مسعود مدح غير مرفوع ونقل البخاري عن سليمان بن حرب أنه كان يكرر رفع ذلك ويقول كانه من قول ابن مسعود وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه العياقة أي الخط والطيرة والطرق أي الزجر من الجبت والطيراني بسند صحيح والبيهقي لن ينال الدرجات العلامن تكهن أو استقسم أو رجوع من سفر تطيرا (تنبيه) \* عدها هو ظاهر الحديث الأول والثاني وينبغي حمله على ما إذا كان معتقدا حدوث تأثير للتطير لكن الكلام في اسلام مثل هذا

## (باب صلاة الجمعة)

الكبيرة الثانية بعد المائة ترك صلاة الجمعة مع الجماعة من غير عذر وإن قال أنه يصلها بظهور واحد

أخرج مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخاضون عن الجمعة لقد هممت إن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم \* ومسلم وغيره أيضا أن أبا هريرة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم قالوا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعة أي يفتح فسكون أي تركهم أياها أو لينتهن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين \* وأحمد وأصحاب السنن الأربعة وحسنه الترمذي وصححه ابن خزيمة وحبان والحاكم وقال على شرط مسلم من ترك ثلاث جمع تها وناطبع على قلبه \* وفي رواية لابن خزيمة وحبان من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر فهو منافق \* وفي أخرى لرزين فقد برئ من الله \* وأحمد بإسناد حسن وابن ماجه بإسناد جيد والحاكم وصححه من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير ضرورة طبع الله على قلبه زاد البيهقي وجعل قلبه قلب منافق وفي رواية لها شواهد كتب من المنافقين \* وفي أخرى بسند صحيح عن ابن عباس موقوفة فقد نبذ الاسلام وراى ظهره والطبراني بسند حسن لينتهين أقوام يسمعون النداء يوم الجمعة ثم لا يأتونها أو يطبعن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين \* وابن ماجه عن جابر رضي الله عنه خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تؤنوا وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تستغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتحبوا واعلموا أن الله افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا في يومى هذا في شهرى هذا في عامى هذا إلى يوم القيامة فمن تركها في حياتى أو بعدى وله امام عادل أو جائر استخفافا بها أو جودا بها فلا جمع الله له ثمنه ولا بارك له في أمره ألا وصلاة له ولا زكاته ولا حج له ولا صوم له ولا بر له حتى ينوب من تاب تاب الله عليه \* (تنبيه) \* عدها من الكبار ووضح مما ذكرته في هذه الأحاديث وبه صرح غير واحد ويؤيده أن فعلها في الجماعة على غير ذوى الأعذار المذكورة في النكح فرض عين أجماعا بل هو معلوم من الدين بالضرورة فمن استحله وهو مخالط للمسلمين كفر فيما يظهر

لانه يجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة ومن ثم لو قال انسان أصلى ظهر الجمعة قتل على الأصح عندنا لأن ذلك بمنزلة تركها من أصلها \* وقال الحلبي ان ترك الجمعة لغيرها صغيرة ومعنى قوله لغيرها أنه أعرض عن الجمعة وقصد صلاة الظهر بدلها وما ذكر من ان ذلك صغيرة حينئذ فيه نظر كما قاله الأذري ولعله مبنى على الوجه الضعيف أن من قال أصلى الظهر ولا أصلى الجمعة لا يقتل بناء على الضعيف أيضا أن الجمعة ظهر متصورة أما على الأصح فانه يقتل بناء على الأصح أنها صلاة مستقلة وباستبدالها عن الظهر فتركها كبيرة وان قال أصلى الظهر كما تقرر

### (قاعدة)

أخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من ترك الجمعة من غير عذر فليصدق بدينار فان لم يجد فنصف دينار \* وفي رواية للبيهقي بدرهم أو نصف درهم أو صاع أو دية \* وفي أخرى لابن ماجه مرسله أو صاع حنطة أو نصف صاع

\* (الكبيرة الثالثة بعد المائة تخطى رقاب يوم الجمعة) \*

أخرج الترمذي وقال حديث غريب والعمل عليه عند أهل العلم وابن ماجه انه صلى الله عليه وسلم قال من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم \* والطبراني في الصغير والوسط عن أنس رضي الله تعالى عنه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس اذ جاء رجل يتخطى رقاب الناس حتى جلس قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال ما منعك يا فلان أن تجتمع معنا قال يا رسول الله قد حرصت أن أضاع نفسي بالمكان الذي ترى قال قد رأيته تخطى رقاب الناس وتؤذيهم من اذى مسلما فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله عز وجل \* وأحمد والطبراني في الكبير والحاكم ان الذي يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ويفترق بين الاثنين بعد خروج الامام بكاء قصبه أي أمعاء في النار قيل والتعديد بالجمعة للغالب \* وأحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وحبان في صحيحهم ما عن عبد الله بن بسر رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال صلى الله عليه وسلم اجلس فقد اذيت \* زاد ابن خزيمة وأوذيت وزاد أيضا كأحمد وابن حبان وآيت أي بالمد آخرت الهوى \* (تنبيه) \* عده هذا كبيرة هو ما جرى عليه بعض المتأخرين وكأنه أخذه من هذه الأحاديث وهو وان كان أخذا قريبا إلا أن الأصح من مذهبنا أنه مكروه كراهة تنزيه ويجمع بينه وبين تلك الأحاديث بحسنها على من اذى به الناس اذى شديدا عرفا وجل الكراهة على ما اذا خف ذلك الاذى وبأقوى على الارتطاب بذلك في الجلوس وسط الحلقة

\* (الكبيرة الرابعة بعد المائة الجلوس وسط الحلقة) \*

أخرج أحمد وأبو داود بإسناد حسن والترمذي والحاكم عن حذيفة رضي الله تعالى عنه أنه

صلى الله عليه وسلم قال لعن الله من جلس وسط الحلقة \* والترمذى وقال حسن صحيح أن رجلا  
 قعد وسط حلقة فقال حذيفة ملعون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم أولعن الله على لسان  
 محمد صلى الله عليه وسلم من جلس وسط الحلقة \* والطبراني عن أبي أمامة من تخطى حلقة قوم  
 بغير اذنهم فهو عاص \* وأبو داود لا تجلس بين رجلين الا باذنهما \* وأحمد والترمذى لا يجلس  
 لرجل أن يفرق بين اثنين الا باذنهما \* والبعقوى والطبراني والبيهقي اذا انتهى أحدكم المجلس  
 فان وسع له فليجلس والا فليتنظر الى أوسع مكان يراه فليجلس فيه \* (تنبيه) \* عدهذا كبيرة وقع  
 في كلام بعض الشافعية وكانهم أخذوه من اللعن عليه المذكور وهو أخذ ظاهر ان آذى به  
 غيره اذا لا يحتمل عرفا وعليه يحتمل الحديث أيضا وأما قول أصحابنا بكونه فاحش فيجمل على ما اذا  
 خف الايذاء به ويؤيد هذا التفصيل ما ذكرناه في كتبنا الفقهية في حل السلاح في صلاة  
 الخوف وتقبيل الحجر الاسود عند الزجعة وغير ذلك من ان الايذاء ان خف كره والاحرم وبهذا  
 اتضح انه لا مخالفة بين كلام أئمتنا والحديث فتأمل ذلك فاني لم أر من تنبيه له

### (باب اللباس)

الكبيرة الخامسة بعد المائة لبس الذكر والخنثى البالغ العاقل الحرير الصرف  
 أو الذي أكثره حرير وزنا لا ظهورا من غير عذر كدفع قل أو حكة

أخرج الشيخان وغيرهما عن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تلبسوا الحرير فان من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة زاد النسائي وقال ابن الزبير رضى  
 الله عنهما من لبسه في الدنيا لم يدخل الجنة قال الله تعالى ولباسهم فيها حرير \* والشيخان  
 وغيرهما انما يلبس الحرير من لا خلاق له زاد البخاري وغيره لا خلاق له في الآخرة \* والنسائي  
 وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح الاسناد من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة  
 وان دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه \* والشيخان من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه  
 في الآخرة \* وأبو داود والنسائي عن علي رضى الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أخذ حريرا فجعله في يمينه وذهب فجعله في يساره ثم قال ان هذين حرام علي ذكورا نثى \* والحاكم  
 وصححه من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة  
 ومن شرب في آية الذهب والفضة لم يشرب بها في الآخرة ثم قال لباس أهل الجنة أى الحرير  
 وشراب أهل الجنة أى الخمر وآية أهل الجنة أى الذهب \* والشيخان سمعت ابن الزبير  
 يخطب ويقول لا تلبسوا نساءكم الحرير فاني سمعت عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا تلبسوا الحرير فانه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة زاد النسائي ومن لم يلبسه في  
 الآخرة لم يدخل الجنة قال الله تعالى ولباسهم فيها حرير \* والنسائي والحاكم وقال صحيح على  
 شرطهما عن عقبة بن عامر أنه كان يمنع أهله الخلية والحرير ويقول ان كنتم تحبون حلية الجنة  
 وحريرها فلا تلبسوها ما في الدنيا وفيه هو وابن الزبير أن هذا الوعيد بعدم لبسه في الآخرة

يجرى في النساء ونحوهن من أبيع له لبسه انما هو مجرد احتياط والافتحور بلبسه لهن الظاهر منه  
 أنه لا يمنع لبسه في الآخرة \* والشيخان أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوج حرير أي  
 بفتح القاء فراء معصومة مشددة فجيم قباء شق من خلفه قلبسه ثم صلى فيه ثم انصرف فترعه نزعا  
 شديدا كالكاره له ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين \* وابن حبان في صحيحه أن عقبة بن عامر قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وأشهدكم  
 أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لبس الحرير في الدنيا حرمه في الآخرة  
 والبخاري نهانا النبي صلى الله عليه وسلم أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها  
 وعن لبس الحرير والديباغ وان نجلس عليه \* وأحمد لا يستمتع بالحرير من ربه وأيام الله أي  
 لقاء الله وحسابه \* وأحمد انما يلبس الحرير في الدنيا من لا يرجو أن يلبسه في الآخرة \* قال  
 الحسن بن عبال أقوام يبلغهم هذا عن نبيهم فيجعلون حريرا في ثيابهم ويوتهم \* وأحمد والبيهقي  
 يبيت قوم من هذه الأمة على طم وشرب ولهو ولعب فيصبحوا قد مسخوا قردة وخنزير  
 وليصيبهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة ببنی فلان خسف الليلة  
 بدار فلان وترسلت عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى  
 دور وترسلت عليهم الريح العقيم كما أرسلت إلى عاد على قبائل فيها وعلى دور بشرهم النحر ولبسهم  
 الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم \* والبخاري تعليقا وأبو داود وليكون  
 من أمتي أقوام يسكتون الحرير يسحونهم قردة وخنزير إلى يوم القيامة \* والبيهقي وقواه  
 إذا استحلت أمتي خسا فاعليهم الدمار أي الهلاك إذا ظهر التلاعن وشربوا النحر ولبسوا الحرير  
 واتخذوا القينات واكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء \* والحاكم صحيح على شرطهما  
 عن سعد رضي الله عنه أنه قال لمن استأذن عليه فمكنا على شبه مخدة من حرير فأزالها  
 فأخبر أنه أزالها لاجل نعم الرجل أنت ان لم تكن ممن قال الله تعالى أذهبتم طيباتكم في حياتكم  
 الدنيا والله لا ترضى أن أضطجع على جرائع ألقى أحب إلى من أن أضطجع عليها \* والبخاري والطبراني  
 بسند رواه ثقات رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبة مجيبة بحرير أي لها جيب أي طوق  
 منه فقال طوق من نار يوم القيامة وهو محمول على غير التضعيف بدليل أنه صلى الله عليه وسلم  
 كان له جبة مكفوفة أي مسجفة بالديباغ \* وأحمد والطبراني بسند فيه جابر الجعفي وقد وثقه  
 جماعة من لبس ثوب حرير ألبسه الله يوما أو ثوبا من النار يوم القيامة \* وفي رواية من لبس  
 ثوب حرير في الدنيا ألبسه الله تعالى ثوب مذلة من النار أو ثوبا من النار \* ورواه البزار عن  
 حذيفة موقفا من لبس ثوب حرير ألبسه الله تعالى يوما من نار ليس من أيامكم ولكن من أيام  
 الله تعالى الطوال

\* (الكبيرة السادسة بعد المائة تحلى الذكر البالغ العاقل بذهب كخاتم أو فضة غير خاتم) \*

أخرج أحمد بسند رواه ثقات من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس حريرا ولا ذهباً



وأحمد بسند رواه ثقات أيضا والطبراني عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات من أمتي وهو يشرب الخمر حرم الله عليه شربها في الجنة ومن مات من أمتي وهو يتكلى الذهب حرم الله عليه لبسه في الجنة \* ومسلم أنه صلى الله عليه وسلم رأى خاتما من ذهب في يد رجل فنزعه وطرحه وقال بعد أحدكم إلى بحرة من نار فيطرحها في يده فقبل للرجل بعد ما ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ خاتمك انتفع به فقال والله لا آخذه وقد طرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم والنساء أن رجلا قدم من نجران إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من ذهب فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنت جئتني وفي يدك بحرة من نار \* وابن جبان في صحيحه ويل للنساء من الأحجار من الذهب والمصفر \* وأبو الشيخ وغيره أريد أني دخلت الجنة فإذا أعالي أهل الجنة فقراء المهاجرين وذراي المؤمنين وإذا ليس فيها أحد أقل من الأغنياء والنساء فقيل لي أما الأغنياء فأنهم على الباب يحاسبون ويحصون وأما النساء فألهن الذهب والحريير الحديث وبه يعلم معنى قوله ويل للنساء في الحديث قبله أي أن هذين سبب للهو من وأعراضهن عن الخير وليس المراد به ظاهره لأنهما حلالا لهن إجماعا \* (تنبيه) \* عبد لبس الحرير كبيرة هو الظاهر من أحاديث الصحيحة السابقة فيه لما فيها من ذلك الوعيد الشديد لكن جمهور أئمتنا على أنه صغيرة ولعلهم نظروا إلى اختصاص الكبيرة بما فيه حد ومترآن الصحيح خلافة فالوجه الذي لا محيد عنه عند النظر إلى تلك الأحاديث وحدها بأنها ما فيه وعيد شديد يلزم بأن ذلك كبيرة ومن اختار ذلك الجلال البلقيني وغيره وإليه ميل إمام الحرمين وأما عبد لبس الذهب الذي ذكرته بحسنا كبيرة فهو أولى بذلك من الحرير مع الوعيد الشديد عليه الذي في أحاديثه الصحيحة المذكورة والخاق حليلة الفضة به الذي ذكرته محتمل وإن أمكن الفرق بأن الذهب أغلاط ومن ثم قال بعض أئمتنا يحل لبس بعض حليلة الفضة غير الخاتم للرجل وانفقوا على حل لبس ندب لبس خاتمها له وتحريم خاتم الذهب له

### (فوائد)

يحل نحو الجلوس على الحرير يحائل ولورقية أو مهلا بخلاف الخنزق ومن استعمله المحترم التدنيس واتخاذ ستر أو جعل السجيف به بقدر العادة وجعل الطراز منه على الكم إذا كان بقدر أربع أصابع وخط السجدة وعلم الرمح وكيس المصحف والباسة كلى النقادين للعبثون والصبي إلى البسوغ وأفقي ابن عبد السلام بتأنيم متخذ الحرير لكنه دون اسم اللبس والنوروى بتحريم كتابة الصداق فيه للرجل وهو المعتمد خلافا لمن نازع فيه وتزيين البيوت والمساجد والمشاهد بحريير أو بصور حرام ولولا امرأة وبغيرهما من كراهة وكراهة حرير ما صبغ برعنان أو مصفرا أو ورس على كلام فيه يفته كفوا لندغزيرة في شرح العباب

الكبيرة السابقة بهد المانة تشبه الرجال بالنساء فيما يختص به عرفا غالبا من لباس أو كلام أو حركة أو نحوه أو عكسه

أخرج البخاري والأربعة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال \* والطبراني أن امرأة مرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم متقلدة قوسا فقال لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء \* والبخاري لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء والاقول جمع مخنث بشخ النون وكسر هاء وهو من فيه الخنثاء وهو التكسر والتثني كما يفعله النساء وإن لم يفعل الفاحشة الكبرى والثاني المتشبهات من النساء بالرجال \* وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل \* وأحمد بسند حسن لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخنثي الرجال الذين يتشبهون بالنساء والمترجلات من النساء المتشبهات بالرجال وراكب الفلاة وحده \* والطبراني بسند فيه مختلف فيه أربعة لعنوا في الدنيا والآخرة وأمنت الملائكة رجل جعله الله ذكرا فأنت نفسه وتشبه بالنساء وامرأة جعلها الله أنثى فتذكرت وتشبهت بالرجال والذي يضل الاعى ورجل حصور ولم يجعل الله حصورا إلا يحيى بن زكريا \* وأبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خضب يديه ورجليه بالخناء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذا قالوا يتشبه بالنساء فأمر به فنتق إلى النقيع أي بالنون وهو بعيد من المدينة قال المنذرى في مسنده نكارة وليس في سند صحيح ولا في زعمه \* وصح ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث ورجلة النساء وفي رواية قال المنذرى لا أعلم في رواياتهم جرحا ثلاثة لا يدخلون الجنة أبدا الديوث ورجلة النساء وممن أخرجوا يارسول الله أمم من الجرح قد عرفناه في الديوث قال الذي لا يسأل عن يدخل على أهله قائما فما الرجل من النساء قال التي تشبه بالرجال \* (تنبيه) \* عدها من الكبائر ووضح للمعرفة من هذه الأحاديث الصحيحة وما فيها من الوعيد الشديد والذي رأيته لأئمتنا أن ذلك التشبه فيه قولان أحدهما أنه حرام وصححه النووي بل صوبه وثانيهما أنه مكروه وصححه الرافعي في موضع والصحيح بل الصواب ما قاله النووي من الحرمة بل ما تقدمته من أن ذلك كبيرة ثم رأيت بعض المتكلمين على الكبائر عدها منها وهو ظاهر وعلم من خبر المخنث المفضوب الذي تقاه صلى الله عليه وسلم لا جعل تشبهه بالنساء بخضبه يديه ورجليه أن خضب الرجل يديه أو رجليه بالخناء حرام بل كبيرة على ما ذكر فيه من التشبه بالنساء وإن الحديث المذكور صريح في ذلك وقد وقعت هذه المسئلة قريبا في اليمن فاختلف فيها علماء أوصاف صنفه في الحل والحرمة ثم أرسلوا إلى بمكة سنة اثنتين وخمسين وتسعمائة ثلاث مصنفات اثنين في حله مطلقا وواحد في حرمة وطلبوا مني إبانة الحق في المسئلة فألفت فيها كتابا طويلا سميت به ثن الغارة على من أظهره مرة تقول في الخناء وعوارده وانما سميت بذلك ليطابق اسمه سمعاه فأن بعض القائلين بالحل تعدى طوره إلى أن ادعى فيه الاجتهاد وزعم أن القائلين بالحرمة أي وهم الأصحاب قاطبة بل والشافعي كما بينته ثم استمروا ولم يتأملوا فغلطوا في ذلك ثم أكثر في الكلام من نحو هذه الخرافات

والمجازفات وسقوت له نفسه انه أبرز أدلة خفيت عليهم وان تقليدهم أو تقليد شيخه التابع له في الحل أولى من تقليدهم فللعظيم ضرر هذه الحادثة وسوء صنيع وطوية هذا المجازف جردت صارم العزم وباتر التنقيب والفحص والفهم وأوريت زبد الفسكرة لاجتماعها في الهدى ومصايح الدجى وانتصار الايضاح الحق الصراح وادحاض ذلك الباطل البراح فلذلك اتسع مجال ذلك الكتاب وتعين فيه اثار جادة الاطياب وظهرت به سبل الصواب بحمد ربنا لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب

### (خاتمة)

يجب على الزوج أن يمنع زوجته مما تقع فيه من التشبه بالرجال في مشية أو لبسة أو غيرهما خوفاً عليها من اللعنة بل وعليه أيضاً فانه اذا أقرها أصابه ما أصابها وامتناعاً لا قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أي بتعليمهم وتأديبهم وأمرهم بطاعة ربهم ونهيهم عن معصيته ولقول نبيه صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته الرجل في أهله راع وهو مسؤول عنهم يوم القيامة وفي الحديث ان هلك الرجال طاعتهم لنساءهم ومن ثم قال الحسن والله ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى الا كبه الله في النار

\* (الكبيرة الثامنة بعد المائة لبس المرأة ثوباً رقيقاً يصف بشرتها ويلها وامالها) \*

أخرج مسلم وغيره صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات ماثلات عجلات رؤسهن كأسمعة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحاً وان ريحها اليوحد من مسيرة كذا وكذا وكاسيات أي من نعم الله وعاريات أي من شكرها أو المراد كاسيات صورة عاريات معني بأن تلبس ثوباً رقيقاً يصف لون أبدانهن وماثلات أي عن طاعة الله وما يلزمهن فعله وحفظه ومماثلات أي لغيرهن الى فعلهن المذموم بتعليمهن اياهن ذلك أو مماثلات عيشين متجترات عجلات لا كافهتن أو مماثلات تمسطن المشطة المسلاء وهي مشطة البغايا مماثلات أي عيشطن غيرهن تلك المشطة رؤسهن كأسمعة البخت أي يكبرنهن ويعظمنهن بلف تحو وعمامة أو عصاية \* وابن حبان في صحيحه واللفظ له والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم يكون في آخر أمتي رجال يركبون على سروج كاشباه الرجال ينزلون على أبواب المساجد نساء وهم كاسيات عاريات على رؤسهن كأسمعة البخت العجاف العنوهن فانهم ملعونون لو كان وراءكم أمة من الامم خدمتهن نساءوكم كما خدمتكم نساء الامم قبلكم \* وأبو داود ومرسلان عن عائشة أن أختها أسماء رضى الله عنها ما دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رفاق فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا أسماء ان المرأة اذا بلغت زمن الحيض لم يصلح أن يرى منها الا هذا وهذا وأشار الى وجهه وكفيه \* (تنبيه) \* ذكر هذا من الكائنات ظاهراً لنافيه من الوعيد الشديد ولم أر من صرح بذلك الا أنه معلوم بالاولى مما مر في تشبههن بالرجال قال الذهبي ومن الافعال التي تلعن المرأة عليها

أظهر رزينا كذهب أولواؤ من تحت نقابهم أو قطيعا بطيب كسك اذا خرجت وكذا البسم اعند  
خروجها كل ما يؤدى الى التبرج كصبوغ براق وازار حرير وتوسعة كم وتطويله فكل ذلك  
من التبرج الذى يعقت الله عليه فاعله فى الدنيا والآخرة وله هذه القبايح الغالبة عليهم قال  
عن النبي صلى الله عليه وسلم اطلعت فى النار فرأيت أكثر أهل النساء

\*(الكبيرة التاسعة بعد المائة طول الازار والثوب أو الكتم أو العذبة خيلاء)\*

\*(الكبيرة العاشرة بعد المائة المتجترى المشى)\*

أخرج البخارى وغيره ما أسفل من الكعبيين من الازار فى النار \* وفى رواية للفساق ازره  
المؤمن الى عضلة ساقه ثم الى نصف ساقه ثم الى كعبيه وما تحت الكعبيين من الازار فى النار  
والشيخان وغيرهما لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر ثوبه خيلاء \* وأيضا لا ينظر الله الى من  
جر أزاره بطرا \* وأيضا من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر الصديق  
رضي الله عنه يا رسول الله ان أزارى يسترخى الآن أتعاهده فقال له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انك لست ممن يفعل خيلاء \* وفى رواية لمسلم عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يأذنى هاتين يقول من جر أزاره لا يريد بذلك الا الخيلة فان الله لا ينظر اليه يوم القيامة  
والخيلاء بضم أو كسر ففتح ومد الكبر والعجب والخيلة من الاختيال وهو الكبر واستحقار  
الناس وأبو داود وعين ابن عمر ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الازار فهو فى القمص  
\* ومالك وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه  
قال سألت أبا سعيد عن الازار فقال على الخبير بما سقطت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ازره المؤمن الى نصف الساق ولا حرج أو قال ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبيين ما كان  
أسفل من ذلك فهو فى النار ومن جر أزاره بطرا لم ينظر الله اليه يوم القيامة \* وأحمد بسند رواه  
ثقات عن ابن عمر دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أزارية تقع فقال من هذا قلت  
عبد الله بن عمر قال ان كنت عبد الله فارفع أزارك فرفعت أزارى الى نصف الساقين فلم تزل  
أزرته حتى مات \* ومسلم والاربعة ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا ينزّلهم  
عذاب أليم قال فتقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات قال أبو ذر خابوا وخسروا  
من هم يا رسول الله قال المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب وفى رواية المسبل  
أزاره \* وأبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية من وثقه الجمهور والاسباب فى الازار  
والقميص والعمامة من جر ثوبا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة \* وفى رواية أياك واسبل  
الازار فانه من الخيلة ولا يحبها الله \* والطبرانى فى الأوسط يومئذ المسبلين اتقوا الله وصلوا  
أرحامكم فانه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم وأياكم والبغى فانه ليس من عقوبة أسرع من  
عقوبة البغى وأياكم وعقرى الوالدين فان ربح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام والله لا يجد لها  
عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جارا أزاره خيلاء انما الكبرياء لله رب العالمين الحديث  
وأيضا من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة وان كان على الله كريما \* والبيهقى أتانى

قوله ولا الى ساحر  
في بعض الاصول  
مشاحن اه

جبريل عليه السلام فقال لي هذه ليلة النصف من شعبان ولله فيها اعتقاد من النار بعد شعور  
غنم بني كلب لا ينظر الله فيها الى مشرك ولا الى ساحر ولا الى فاطع رحم ولا الى سبيل ولا الى عاق  
لوالديه ولا الى مد من خور\* والبراز عن بريدة قال كذا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأقبل رجل  
من قريش يحطري في حله له فلما قام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بريدة هذا لا يقيم الله له يوم  
القيامة وزنا ومرت بقية أحاديث التبختر في أوائل الكتاب في بحث الكبر\* (تنبيه)\* عد  
هذين من الكبار هو ما سرحت به هذه الأحاديث لما فيها من شدّة الوعيد عليهم وما وتقرير  
الشيخين صاحب العدة على أن التبختر في المشي من الصفاة يعين حله على ما إذا لم يفته به الحال  
الى أن يقصده التكبر المنضم اليه فهو استحقاق الخلق والافه وكبيرة اذ التكبر من الكبار كما  
وسرح به جمع من أئمتنا ومن ثم اعترض على الشيخين جمع بأن تقريرهما له على ذلك فيه نظر  
اذا تعمده تكبرا ونفرا واكثر اقال تعالى ولا تشق في الارض مرحا تلك لن تخرق الارض وابن  
تبلغ الجبال طولاً كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها والمرح التبختر كما في رياض النووي  
\* وروى مسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر\* وفي الصحيحين ألا أخبركم بأهل  
النار كل عتل جواظ مستكبر\* وفيه ما لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرّثر به بطرا فيهم سما  
أيضا بينما رجل يشي في حله تعجبه نفسه من رجلة رأسه يختال في مشيته اذ خفف الله به  
فهو يتجبل في الارض ويتجبل بالجيم أي يغوص وينزل فيها الى يوم القيامة

(الكبيرة الحادية عشرة بعد المائة خضب نحو النجبة بالسواد لغير غرض فهو جهاد)\*

أخرج أبو داود والنسائي ابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح الاسناد وزعم ضعفه ليس  
في محله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ~~يكون قوم~~  
يخضبون في آخر الزمان بالسواد كواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة\* (تنبيه)\* عد هذا  
من الكبار هو ظاهر ما في هذه الحديث الصحيح من هذا الوعيد الشديد وان لم أر من عدّه منها  
وكان الانسب ذكر هذا مع ملاحظته السابق في شروط الصلاة الا أن له مناسبة قايها هذا الباب أيضا

### (باب الاستسقاء)

الكبيرة الثانية عشرة بعد المائة قول الانسان اترامطر مطرنا

بنوءنجيم كذا أي وقته معتقد أن له تأثيرا

أخرج الشيخان عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتر  
سما أي مطر من الليل هل تدرّون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي  
مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأما  
من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فهو كافر بي مؤمن بالكواكب\* (تنبيه)\* عد هذا هو ما وقع  
في كلام غير واحد وليس يصح لأن من قال ذلك معتقدا ما ذكر كافر حقيقته والكلام انما هو

في الكبار التي لا تنزل الا سلام وقد قال الشافعي رضي الله عنه من قال مطرنا بنوء كذا وهو يريد ان النوء نزل بالماء فهو كافر حلال دمه ان لم يقب وفي الروضة ان اعتقد ان النوء مطر حقيقة كفر وصار مرتدا وقال ابن عبد البر ان اعتقد ان النوء سبب ينزل الله به الماء على ما قدره وسبق في علمه فهو وان كان مباحا فقد كفر بنعمة الله وجهل بلطف حكمته

### (باب البخاير)

الكبيرة الثالثة عشرة والرابعة عشرة والخامسة عشرة والسادسة عشرة والسابعة عشرة والثامنة عشرة بعد المائة خش أو لطم نحو الخد وشق نحو الجيب والنياحة وسماعها وحلق أو تنف الشعر والدعاء بالويل والثبور عند المصيبة

أخرج الشيخان ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية \* وأخرج أيضا عن أبي موسى الأشعري أنه قال أنابريء عن برئ من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم برئ من الصائقة أي الرفاعة صوتها بالندب والنياحة والخالقة أي لرأسها عند المصيبة والشاققة أي لثوبها \* وفي رواية للنسائي أبرا اليكم كما برئ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من حلق ولا خرق ولا صاق \* وأخرج مسلم الثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت وابن حبان والحاكم وصححه ثلاثة من الكفر بالله شق الجيب أي طوق القميص والنياحة والطعن في النسب \* وفي رواية لابن حبان ثلاث هي الكفر وفي أخرى ثلاث من عمل الجاهلية \* وأحمد بن سنان حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة رثا بليس رنة اجتمعت اليه جنوده فقال يا أسوأ أن تردوا أمة محمد على الشرك بعد يومكم هذا ولكن اقتنوهم في دينهم وأفشوا فيهم النوح \* والبرار بسند رواه ثقات صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة من مار عند نعمة ورنة عند مصيبة \* وأحمد بن سنان قال المنذرى حسن ان شاء الله تعالى لا تصل الملائكة على نائحة ولا مرنة \* ومسلم وغيره أربع في أمتي من الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة \* وقال النائحة اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران أي بفتح فكسر فحس مذاب أو ما تداوى به الابل وقيل غير ذلك ودرع من جرب \* وابن ماجه النياحة من أمر الجاهلية وان النائحة اذا ماتت ولم تنب قطع الله لها ثيابا من قطران ودرع من اهب النار \* والطبراني في الاوسط ان هذه النوائح ليجمعان يوم القيامة صنفين في جهنم صنف عن يمينهم وصف عن يسارهم فينجح على أهل النار كما تنج الكلاب \* وأبو داود وغيره قال الحافظ المنذرى وليس في أسناده من ترك عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة والمستعمة والشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت لما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة جالس رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف

فيه الحزن قالت وأنا أطلع من شق الباب فأتاه رجل فقال إني رسول الله إن نساء جعفر وذكرك  
بكاهن فامرهم أن ينههفن فذهب الرجل ثم أتى فقال والله لقد غلبني أو غلبنا فزعمت أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال فاحت في أفواههن التراب فقلت أرغم الله أفنك فوالله ما أنت  
بشاعل ولا تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء \* وأبوداود عن امرأة من  
المبايعات قالت كان فيما أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المعروف الذي أخذ  
علينا أن لا نخمس وجهها ولا ندعو ويل ولا نشق جيبا ولا نتنف شعرا \* وأبنا ماجه وحبان  
في صحيحه عن أبي امامة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الخماشه وجهها  
والشاقة جيبها والداعية بالويل والنبور \* والشيخان الميت يعذب بما نبي عليه وفي  
رواية مانع عليه \* ورويا أيضا من نبي عليه فانه يعذب بما نبي عليه يوم القيامة \* والبخاري عن  
النعمان بن بشير رضي الله عنه قال أغشى على عبد الله بن رواحة فجعلت أخته تبكي واجبله  
واكذا واكذا فقلت له فقل الله فقال حين أفاق ما قلت لي شيئا الا قيل لي أنت كذلك فلما مات لم تبك عليه  
ورواه الطبراني وفيه فقال يا رسول الله أغشى على فصاحت النساء واعزاه واجبله فقام ملك  
ومعه مرزبة فجعلها بين رجلي فقال أنت كما تقول قلت لا ولو قلت نعم فمربى بها \* وروى أيضا أن  
معاذ وقع له نظير ذلك وأنه قال ما زال ملك شديد الاتهام يركب ما قلت واكذا قال كذلك أنت  
فأقول لا \* والترمذي وقال حسن غريب ما من ميت يموت فيقوم يا كيهم فيقول واجبله  
واسنداه أو نحو ذلك الا وكل به ملكان يلهزانه أحكذا كنت والله في الدفع يجمع اليد في الصدر  
والحاكم وصحبه أن الميت له عذاب يكاء الحى اذا قالت واعضداده واما نعاء واكاسياه جعد  
الميت فقيل أنا مرها أنت أكاسيه أنت \* وحكى الاوزاعي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع  
صوت بكاء فدخل ومعه غيره فقال عليهم ضربا حتى يبلغ النائحة فضر بها حتى سقط خمارها وقال  
اضرب فانها نائحة ولا حرمة لها انها لا تبكي لشجوكم انها تهريق دموعها على أخذ راهم حكم  
وانها تؤذى موتاكم في قبورهم وأحياءكم في دورهم انها تنهى عن الصبر وقد أمر الله به وتأمر  
بالجزع وقد نهى الله عنه \* (تنبيه) \* قد ظهر من هذه الأحاديث التي ذكرناها وما اشتملت  
عليه من اللعن وإن ذلك كفر أى يؤدى اليه أو لمن استحل أو بالنعم ومن غير ذلك من أنواع  
الوعيد صحة ما قاله غير واحد من أن تلك كلها بكائر ويحق بها ما في معناها وأما تقرير الشيخين  
لصاحب العدة على أن النياحة والصياح وشق الجيب في المصائب من الصغائر فردود \* قال  
الاذرى لم أر ذلك لغيره والأحاديث الصحيحة تقتضى أن ذلك من بكائر الذنوب لانه صلى الله عليه  
وسلم تبرأ من فاعل ذلك وقال ليس منّا من لطم الحدة ودوشق الجيوب الحديث وقال اثنتان  
في الناس هما يهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت رواه مسلم \* قال النووي في شرح  
مسلم وهذا الحديث يدل على تغليظ تحريم الطعن في النسب والنياحة قيل فيه أقوال أصحها  
أنهم من أعمال الكفار وأخلاق الجاهلية والثاني أنه يؤدى الى الكفر والثالث أنه كفر  
النعمة والاحسان والرابع أن ذلك في المستحل انتهى ويجب الجزم بأن من جمع بين النياحة

وشق الجيب والصياح مع العلم بالحريم واستحضار النهي عنه والتشديدات فيه وتعمد ذلك  
 خروج عن العبد التي لجمعه بين هذه القبائح وايداء الميت بذلك كما نطقت به السنة انتهى كلام  
 الأذرى \* وقال في موضع آخر وأما النياحة وما بعدها فان كان ذلك تسخطا بالقضاء وعدم رضا  
 بالمتضي فالظاهر أنه كبيرة وان كان لفرط الجزع والضعف عن حمل المصيبة من غير استحضار  
 تسخط ونحوه فتحتمل وهل يعذر الجاهل فيه تظرف \* وقال في الخادم وأما النياحة وما بعدها  
 فقضية الخبر بالتورع عليه أن يكون كبيرة انتهى فيجزم التذنب وهو تعدد محاسن الميت  
 كواجبلاء والنوح وهو رفع الصوت بالتذنب ومثله افراط رفعه بالبكاء وان لم يقترب بالتذنب ولا  
 نوح وضرب نحو الخد وشق نحو الجيب ونشر الشعر وحلقه وتنقه وتسويد الوجه والقاء الرماد  
 على الرأس والدعاء بالويل والنبور أي الهلاك وكل شيء فيه تغيير للزى كالبس ما لا يعتاد لبسه  
 أصلا وعلى تلك الصفة وكترك شيء من لباسه والخروج بدونه على خلاف العادة وقد ابتلى  
 كثير من الناس بتغيير الزى مع ما تقرر من حرمة بل كونه كبيرة وفيه قياس على تلك  
 المذكورات وان كانت أخف منه لانهم عللوا بها بعمى الكل وهو أن ذلك يشعر اشعارا  
 ظاهرا بالسخط وعدم الرضا بالقضاء أما البكاء السالم من كل ذلك فهو جائز قبل الموت وبعده  
 لكن الأولى تركه بعده ان أمكن وقال جمع انه مكروه لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح  
 فاذا وجبت فلا تبكين باكية \* وقد بكى صلى الله عليه وسلم قبله على ولده وغيره أخرجه الشيخان  
 أنه صلى الله عليه وسلم عاهد سعد بن عباد ومعه جماعة فبكى فلما رأوه بكوا فقال ألا تسمعون ان  
 الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا أويرحم وأشار الى لسانه \* وأخرج  
 أيضا أنه رفع اليه صلى الله عليه وسلم ابن لبنته وهو في الموت ففاضت عيناه فقال له سعد ما هذا  
 يا رسول الله قال هذه رحمة جعلها الله تعالى في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرجاء  
 والنجارى أنه صلى الله عليه وسلم دخل على ابنه ابراهيم وهو يجود بنفسه فجعلت عيناه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم تذرفان فقال له عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله فقال يا ابن  
 عوف انهار رحمة ثم اتبعها باخرى فقال ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا  
 وانابشراقك يا ابراهيم لحزونون \* وأخذ أصحابنا من ذلك كله قوالهم دمع العين بلا بكاء لا كراهة  
 فيه بل هو مباح ومأمور في الاحاديث الصحيحة من أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه اختلفوا فيما اذا  
 يحمله عليه والصحيح عندنا أنه محمول على ما اذا أوصى بذلك بخلاف ما اذا سكنت فلم يأمر ولم ينه  
 أو أمر فانه يعذب بسبب أمره وامتنالهم له لان من سن سنة سيئة عليه وزرها ووزر من يعمل  
 بها فالأثر يزيد عليه بالامتثال بما لا يوجد لولم يتقبل وقيل انه اذا سكنت ولم ينههم عن نحو النوح  
 يعذب بذلك أيضا لانه سكوتهم رضامنه به فعذب به كما لو أمر فن أراد الخروج من ورطة  
 هذا القول ينبغى له اذا نزل به مرض أن ينهاهم عن بدع الجنائز وغيرها من المحرمات الشنعة  
 والقبائح الفظيعة قال أصحابنا وغيرهم ويتأكل من ابتلى بصيبة ميت أو في نفسه أو أهله  
 أو ماله وان خفت أن يكفر من اتالله وانا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي واخلف لي



خيراتها الخبر مسلم ان من قال ذلك أبحره الله وأخلف له خيراتها ولانه تعالى وعده من قال ذلك بأن عليه م صلوات من ربهم ورحمة وأنهم المهتدون أي للترجيح واللجنة والثواب \* قال ابن جبير لقد أعطيت هذه الآفة عند المصيبة ما لم يعطه غيرهم ان الله وانا اليه راجعون ولو أوتوه لقاله يعقوب ولم يقل يا أسنى على يوسف \* وفي الحديث ما أصيب عبد بمصيبة الا لذنوب لم يكن يغفر الا بها أو درجة لم يكن يبلغها الا بها ورواه ابن أبي الدنيا بالفظ ما أصاب رجلا من المسلمين نكبة فافوقها حتى الشوكة الا لاحدى خصتين اما ليغفر الله له من الذنوب ذنباً لم يكن ليغفر له الا بعمل ذلك أو يبلغ به من الكرامة كرامة لم يكن يبلغها الا بعمل ذلك \* وأخرج الشيخان أن قتاله صلى الله عليه وسلم أرسلت اليه تخبره ان ابنها في الموت فقال صلى الله عليه وسلم لا رسول ارجع اليها فأخبرها ان الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فرفها فلتصبر ولتحتسب \* قال النووي هذا الحديث من أعظم قواعد الاسلام المشقة على سهومات كثيرة من أصول الدين وفروعه والادب والصبر على النوازل كلها والهموم والاسقام وسائر الاعراض ومعنى ان الله ما أخذ ان العالم كله ملكه قلم يأخذ الا ما هو له عندكم في معنى العارية وله ما أعطى أي ما وهبه لكم اذ لم يخرج عن ملكه في فعل فيه ما يشاء وكل شيء عنده بأجل مسمى أي فلا يمكن تقديمه عليه ولا تأخير عنه فن علم هذا اذا ما الى أن يصبر ويحتسب وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال لمن شق عليه موت ابنه أيما كان أحب اليك أن تقع به عرك أو لا تأتي غد ابابا من أبواب الجنة الا وجدته قد سبقك اليه فيفتح لك فقال يا رسول الله هذا أحب الى قال هو لك فتقبل يا رسول الله هو له خاصة أم للمسلمين عامة فقال بل للمسلمين عامة \* وفي خبر مسلم ما من مصيبة ينسب بها المؤمن الا كثر بها عنه حتى الشوكة يشاكها \* وفي حديث آخر من أصيب بمصيبة فليذكر مصيبتيه في فانه أعظم المصائب وكان القاضي حسيناً من أكابر أئمتنا أخذ من هذا قوله الذي أقروه عليه يجب على كل مؤمن أن يكون حزنه على فراق النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا أكثر منه على فراق أبيه كما يجب عليه أن يكون صلى الله عليه وسلم أحب اليه من نفسه وأهله وماله \* وفي حديث ان من جد الله واسترجع عند موت ولده أمر الله ملائكته أن ينزلوا له بيتاً في الجنة ويسمونه بيت الحمد \* وفي أخرى عند البخاري ما لعبدى المؤمن جزاء اذا قبضت صفية من أهل الدنيا ثم احتسبه الا الجنة \* وفي أخرى انما الصبر عند الصدمة الاولى أي انما يحمد الصبر عند مفاجأة المصيبة واما فيما بعد فيتبع الساقط بها \* ومن ثم قال بعض الحكماء ينبغي للعاقل أن يفعل بنفسه أقول أيام المصيبة ما يفعله الاحق بعد خمسة أيام \* وفي حديث آخر من قدم ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث فكانوا له حصناً من النار فقال أبو الدرداء قدمت اثنين قال واثنين قال آخر قدمت واحداً قال وواحداً ولكن ذلك في أول صدمة \* وفي أخرى من كان له فرطان أي ولدان من أمتي دخل الجنة قالت عائشة ومن له فرط قال ومن له فرط الحديث \* وفي خبر مسلم انه مات ابن لابي طلحة من أم سليم فقالت لاهلها لا يتحدثوا الا أنا فلما جاء قربت اليه عشاءه فأكل وشرب ثم نهضت له أحسن ما كانت تتصنع له

قبل فغشيه فلما رأت أنه قد شبع وأصاب قالت يا أبا طلحة أرايت لو أن قوما أعاروا عاريتهم  
 أهل بيت فطلبوا عاريتهم ألهم أن يمنعوهم قال لا قالت أم سليم فاحتسب ابنك فغضب ثم انطلق  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال بارك الله لك في ليلتكما الحديث \* وفي حديث  
 ما أعطى أحد عطاء خيرا وأوسع من الصبر وقال علي - لا لا شعث انك ان صبرت صبرت إيماننا  
 واحتسابنا والاسلوت كما تسلبوا البهاثم أي لانه يطول الزمن يقع السلو طبعها \* وقيل أصاب  
 لا تجمع بين مصيبتين عظيمتين ذهاب الولد والاجر \* وفي حديث مسلم ان الاطفال دعاء ميص الجنة  
 أي حجاب أبواهم يأتي أحدهم أباه أو قال أبو به فبأخذ يشويه أو قال بيده فلا ينتهي حتى يدخله  
 الجنة \* ويحك ابن عمر عند دفنه لابنه فقيل له فقال اردت أن أرغم الشيطان \* وروى عن ابن  
 عبد العزيز زلذه في الموت فقال يابني لان تكون في ميزاني أحب إلى من أن أكون في ميزانك  
 ولما أسيل دم عثمان على وجهه عند قتله قال لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين اللهم اني  
 استعين بك عليهم واستعينك على جميع أموري واسألك الصبر على ما أليمتني \* ولما قطعت رجل  
 عروة لا كلمة بهم لم يتأوه وانما قال لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يدع ورده تلك الليلة وقدم فيها  
 على الوليد أعمى فسأله عن شأنه فأخبره أنه كان له أهل وأولاد وأموال عظيمة فجاءهم سيل  
 فأهلكهم الابيعا وصييا فند البعير فابعه فجاء الذئب فأكل كل صبيه ولما لحق البعير راحه  
 فأذهب عينيه وذهب فأصبح لا مال ولا ولد فقال الوليد انطلقوا به إلى عروة ليعلم أن في الأرض  
 من هو أشد بلاء منه \* ورأى المدائني امرأة بالبادية في غاية الجمال فظن ان هذا نضرة السرور  
 فبنت له أنها قرينة أحران وهو موم وان زوجها ذبح شاة فأراد أحبدا بنيتها أن يقول بأخيه  
 كذلك فذبحه فخاف فبتر إلى الجبل فأكله الذئب وفتر أبوه خلقة فمات عطاشا فقال لها كيف  
 أنت والصبر قالت كان جرحا فاندمل \* قبل وسبب توبة مالك بن دينار أنه كان سكيرا فمات له  
 بنت كان يحبها فرأى ليلة نصف شعبان أنه خرج من قبره وحية عظيمة تتبعه كلما أسرع أسرعت  
 فربش - شيخ ضعيف فسأله أن - تقذه منها فقال أنا عاجز مر وأمرع لعلك تنجو منها فأسرع وهي  
 خلفه حتى مر على طبقات النار وهي تقور ركاد أن يهوى فيها وإذا بصوت لست من أهلي فترحتي  
 أشرف على جبل به طاقات وستور وإذا بصوت أدركوا هذا المائس قبل أن يدركه عدوه فأشرف  
 عليه أطلق فيهم - بنته فنزلت إليه وضربت يدها اليمنى إلى الحية فقلت هاربة وجلست في حجره  
 قائلة ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم - لذكر الله وما نزل من الحق فقلت أنقرؤن القرآن  
 قالت نحن أعرف به منهم كم ثم سألهامامهم ههنا فأخبرته أنهم أسكنوا ههنا إلى يوم القيامة  
 ينتظرون آباءهم يقدمون عليهم ثم سألهما عن تلك الحية فقالت علك السوء وعن الشيخ فقالت  
 علك الصالح أضغفته حتى لم تكن له طاقة بعلمك السوء فتب إلى الله ولا تكن من الهالكين  
 ثم ارتفعت عنه واستيقظ فتاب توبة النصوح لوقته فتأمل نفع الذرية - لكن انما يحصل لمن رضى  
 أو صبر وأما من سخط فدعا بويل أو لطم أو شق أو حلق مثلا فعليه سخط الله ولعنته رجلا كان  
 أو امرأة \* وروى أن الضرب على الفخذ عند المصيبة يحبط الاجر \* وروى أيضا من أصابته

مصيبته ففرق عليهم ثوباً وألطم خذاً وأشق جيباً ونشف شعره فداكناً أخذ رحماً يريد أن يحارب به  
ربه قال صالح المزني غت ليلة الجمعة بقبرة فرأيت الاموات خرجوا من قبورهم وتحلقوا ووزلت  
عليهم أطباق مقطاة وفيهم شاب يعذب فتمت رسالته فقال لي والدته جعت النوادب فأنا  
معذب بذلك فلا يبرأها الله عني خيراً وبكى ثم أمرني أن أذهب إليها وأعلمني محلها وأن أناشدتها  
بترك هذا العذاب العظيم الذي تسببت له فيه فلما أصبحت ذهبت إليها ورأيت عندها تلك  
النوادب ووجعها قد اسودت من كثرة اللطم والبكاء فذكرت لها ذلك المنام فتأبت وأخرجت  
النوادب وأعطتني دراهم أتصدق بهاعته فأتيت المقبرة ليلة الجمعة على عادتي وتصدقته عنه  
تلك الدراهم فمقت فرأيت أنه وهو يقول لي جزاك الله عني خيراً أذهب الله عني العذاب ووصلتني  
الصدقة فأخبر أمتي بذلك فاستيقظت وذهبت إليها فوجدتها ماتت فحضرت الصلاة عليها  
ودفنت بجنب ولدها (وأخرج) الترمذي وغيره يود أهل العافية يوم القيامة حين يعطى أهل  
البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قرصت بالمقار يض \* والطبراني من رواية من وثق به يوثق  
بالشهاد يوم القيامة فيوقف للعساب ثم يوثق بالمتصدق فينصب للعساب ثم يوثق بأهل البلاء  
فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان فينصب عليهم الأجر صبا حتى إن أهل العافية ليتننن  
في الموقف أن أجسادهم قرصت بالمقار يض من حسن ثواب الله \* والبخاري وغيره من يرد  
الله به خيراً يصيب منه أي يوجه إليه مصيبة أو بلاء (وصح) إذا أحب الله قوما ابتلاهم فمن صبر  
فله الصبر ومن جزع فله الجزع \* وصح أيضاً أن الرجل لا يكون له عند الله المنزلة فإياها يعمل  
فما يزال الله يبتلي به بما يكره حتى يبلغه أياها (وأخرج) أحمد وأبو داود وأبو يعلى والطبراني أن  
العبد إذا سبق له من الله منزلة فلم يبلغها بعمل ابتلاه الله في جسده أو ماله أو في ولده ثم صبره  
على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبق له من الله عز وجل \* والطبراني أن الله لا يجرب أحدكم  
بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج كالذهب الابريق فذلك الذي جاء الله من  
الشبهات ومنهم من يخرج دون ذلك فذلك الذي يشك بعض الشك ومنهم من يخرج كالذهب  
الأسود فذلك الذي اقتتن \* والشيخان ما يصيب المؤمن من نوب أي تعب ولا وصب أي  
مرض ولا هم ولا حزن ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله به من خطاياهم وفي رواية  
لهم ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله عنه بها حتى الشوكة يشاكها \* ولمسلم ما من مسلم  
يشاك الشوكة فافوقها إلا كتب له بهادرجة ومحبت عنه بها خطيئة (وصح) ما يزال البلاء  
بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وماله وولده حتى يلقى الله وما عليه خطيئة \* وصح أيضاً من أصيب  
بمصيبة في ماله أو في نفسه فكشفها ولم يشكها إلى الناس كان حقاً على الله أن يقر له \* وصح وصب  
المؤمن كفارة لخطاياهم إذا اشتكى المؤمن أخاه الله من الذنوب كما يخلص الكبريت الحديد  
\* سألت امرأة بها ألم أي جنون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعوها فقال إن شئت  
دعوت الله فشفاك وإن شئت صبرت ولا حساب عليك قالت بل أصبر ولا حساب علي \* ما ضرب  
على مؤمن عرق قط إلا حط الله عنه به خطيئته وكتب الله له حسنة ورفع له درجة \* إذا مرض

العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحاً \* ان المريض تتحات عنه خطاياه كما يتحات ورق الشجر \* صداع المؤمن وشوكه نيشا كهأوشى يؤذيه يرفع الله به يوم القيامة درجته ويكفر عنه به اذنوبه \* ان الله ليبتلي عبده بالسقم حتى يكفر ذلك عنه كل ذنب \* لا تسين الحى فانهم ساءت ذهاب خطاياهم آدم كما يذهب الكبر خبت الحديد \* ان الله ليكفر عن المؤمن خطاياه كلها بمعنى آية \* الحى حظ المؤمن من النار (وصح) أيضا الما نزل من يعمل سوأ يجز به شق عليهم مشقة شديدة فقال صلى الله عليه وسلم نعم يجزى به فى الدنيا من مصيبة فى جسده مما يؤذيه \* وسأل أبو بكر رضى الله عنه عن ذلك فقال له صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا أبا بكر أأنت قرض أأنت تحزن أأنت تصيبك اللاء أى شدة الضيق قال قلت بلى قال هو الذى تحزون به \* وفى رواية أن عائشة رضى الله عنها روت نظير ذلك فى وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله

{ الكبيرة التاسعة عشرة بعد المائة والعشرون بعد المائة كسر عظم الميت والجالس على القبور }

أخرج أبو داود وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قال كسر عظم الميت ككسره حياً \* وسلم وغيره لان يجلس أحدكم على جرة قصرق شابه فتخلص الى جملده خير له من أن يجلس على قبر \* وابن ماجه باسناد جيد لأن أمشى على جرة أو سيف أو أخصف نعلى برجلى أحب الى من أن أمشى على قبر \* والطبرانى باسناد حسن عن ابن مسعود رضى الله عنه قال لأن أطأ على جرة أحب الى من أن أطأ على قبر مسلم \* والطبرانى أيضا لكن من رواية ابن لهيعة عن حمارة ابن حزم قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً على قبر فقال يا صاحب القبر انزل من على القبر لا تؤذى صاحب القبر ولا يؤذيك \* (تنبيه) \* عدهذين من الكائن لم أراه لكن قد تفهمه هذه الاحاديث لأن الوعيد الذى فيها شديد ولا ريب فى ذلك فى كسر عظمه لما علمت من الحديث أنه ككسر عظم الحى \* وأما الجالس فجماعة من أصحابنا على حرمة وتبعهم الذوى فى بعض كتبه أخذ من الحديث السابق فيه فكأنهم أخذوا حرمة من ذلك فكذلك نحن نأخذ كونه كبيرة منه لصدق حدها السابق عليه اذ هو مما فيه وعيد شديد

{ الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد المائة التحاذى المساجد والسرج على القبور وزيارة النساء لها وتشيعهن الجنائز }

أخرج أبو داود والترمذى وحسنه والنسائى وابن حبان فى صحيحه لكن فى سنده مختلف فيه عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج \* والترمذى وقال حسن صحيح وابن ماجه وحبان فى صحيحه بسند مختلف فى اتصاله أنه صلى الله عليه وسلم لعن زائرات القبور \* وأبو داود عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قبرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى ميتا فلما فرغنا انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرفنا فلما حاذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بابه وقف فإذا نحن

بامرأة مقبلة قال أظنه عرفها فلما ذهبت فاذا هي فاطمة رضي الله عنها فقال لها صلى الله عليه وسلم ما أخرجك يا فاطمة من بيتك قالت أتيت يا رسول الله أهل هذا البيت فرجحت اليهم ميتهم أو قالت عزيتهم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلك بلغت معهم الكد في أي يكاف مضعومة المقابر فقالت ما هذا الله وقد سمعتك تذكر فيها ما نذكر فقال لو بلغت معهم الكد في فذكر تشديدا في ذلك \* ورواه النسائي لأنه قال في آخره لو بلغت بهم ما رأيت الجنة حتى يراها جدياً بيك \* وابن ماجه وأبو يعلى عن علي كرم الله وجهه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا نسوة جلوس قال ما يجلسكن قلن نتظر الجنائز قال هل تغسلن قلن لا قال هل تحملن قلن لا قال هل تدلين فيمن يدل قلن لا قال فأرجعن مأزورات غير مأجورات \* (تنبيه) \* عده هذه الثلاثة هو صريح الحديث الأول في الأولين لما فيه من إعن فاعلمها وصرح الحديث الثاني في الثانية وظاهر حديث فاطمة في الثالثة بل صرح رواية النسائي ما رأيت الجنة إلى آخرها ولم أر من عد شيئاً من ذلك بل كلام أصحابنا في الثلاثة مصرح بكراهم تادون حرمتها فضلاً عن كونها كبيرة فلا يحمل كون هذه كائراً على ما إذا عظمت فاسادها كما يفعل كثير من النساء من الخروج إلى المقابر وخلف الجنائز بهيئة قبيحة جداً مما لا يقرانها بالنياحة ونحوها أو بالزينة عند زيارة القبور بحيث يفتنى منها الفتنة خشية قوينة وكان بنى المبيح في مقبرة مسجلة لانه من حين الغضب حينئذ وكان يسرف في الإيقاد عليها لانه من التذير والاسراف وانفاق المال في المحرمات فحينئذ يتضح عده هذه كائراً صريح أصحابنا بجرمة السراج على القبور وان قل حيث لم ينتفع به مقيم ولا زائر وعلوه بالاسراف واضاعة المال والتشبه بالجوس فلا يعد في هذا حينئذ أن يكون كبيرة

{ الكبيرة الرابعة والخامسة والعشرون بعد }  
{ المائة الرقي وتعليق التمام والحروز والآتي بيانها }

أخرج أحمد وأبو يعلى بإسناد جيد والحاكم وصححه عن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من علق تيمية فلا أتم الله له ومن علق ودعة فلا ودع الله له \* وأحمد بسند رواه ثقات والحاكم واللفظ له عنه أيضاً أنه جاء في ركب عشرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايع تسعة وأمسك عن رجل منهم فقالوا ما شأنه فقال ان في عضده تيمية فنمسي الرجل التيمية فبايعه النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال من علق فقد أشرك (وصح) انه صلى الله عليه وسلم أبصر على عضد رجل حلقة أو أواه قال من صفر فقال ويحك ما هذه قال من الواهنة قال أما انها لا تزيدك الا وهنا انبذها عندك فانك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً (وصح) ان ابن مسعود رضي الله عنه دخل على امرأته وفي عنقها شيء تتعوذ به فجذبه فقطعه ثم قال لقد أصبح آل عبد الله أغنياء عن ان يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرقي والتام والتولة شرك قالوا يا أبا عبد الرحمن هذه الرقي والتام قد عرفنا ها هنا التولة قال شيء تصنعه النساء يتحبن إلى أزواجهن وفسر بعضهم التولة بكسر الفوقية وفتح

الواو بأنه شيء يشبه السحر أو من أنواعه تفعله المرأة لتحبيبها إلى زوجها \* وفي رواية أن زوجته  
قالت له أي خرجت وما فأبصرني فلان فدمعت عيني التي تلبه فإذا رقيتها سكنت دموعها وإذا  
تركتها دمعت قال ذلك الشيطان إذا أطعمته تركك وإذا عصيته طعن بأصبعه في عينك ولكن  
لوفعات كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خيرا لك وأجدا رأيت في نفسي تنفخ في عينك  
الماء وتقولي أذهب الباس رب الناس واشف أنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما  
(وصح) ليست التهمة ما يعلق به بعد البلاء انما التهمة ما يعلق به قبل البلاء \* (تنبيه) \* عد  
هذين من البكائر هو ما يقتضيه الوعيد الذي في هذه الاحاديث لاسباب التهمة شر كالسكر  
لم أر أحدا صرح بذلك بخصوصه ولكنهم صرحوا بما ينهم جريان ذلك فيه بالاولى نعمتين  
جعله على ما كانوا يفعلونه من تعليق خرة يسعون باقية أو نحوها يرون انها تدفع عنهم الاتفات  
ولا شك ان اعتقاد هذا جهل وضلال وانه من أكبر البكائر لانه ان لم يكن شركا فهو يؤدى اليه  
اذ لا ينفع ويضر وينفع ويدفع الا الله تعالى \* وأما الرقي فهي محمولة على ذلك أو على ما اذا كانت  
بغير لسان العربية ولم يعرف معناها فانها حينئذ حرام كما صرح به الخطابي والبيهقي وغيرهما  
واسئل له ابن عبد السلام بانهم لما سألوه صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اعرضوا على رقاكم  
وسبب ذلك ما قالوه من أن ذلك الجهول قد يكون سحرا أو كذرا حال الخطابي بعد ذكره ذلك فأما  
اذا كان مقهوما المعنى وكان فيه ذكر الله تعالى فانه مستحب متبرك به

\* (الكبيرة السادسة والعشرون بعد المائة كراهة لقاء الله تعالى) \*

أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب  
لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فقلت يا نبي الله أما كراهة الموت فكلنا  
نكره الموت فقال ليس ذلك ولكن المؤمن اذا بشر برحمة الله ورضوانه وحبته أحب لقاء الله  
فأحب لقاء الله وان الكافر اذا بشر بعذاب الله وسخطه كره لقاء الله وكره الله لقاءه \* وفي رواية  
صحيفة عن انس من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه قلنا يا رسول  
الله كلنا نكره الموت قال ليس ذلك كراهة الموت ولكن المؤمن اذا احتضر جاءه المبر من الله  
فليس شيء أحب اليه من أن يكون قد لقي الله فأحب لقاء الله وان الكافر اذا احتضر  
جاءه ما هو صائر اليه من الشر فكره لقاء الله فكره الله لقاءه \* وفي رواية  
صحيفة أيضا لم يكن شيء أحب اليه من لقاء الله وكان الله للاقائه أحب وان الكافر اذا جاءه ما يكره  
لم يكن شيء أكره اليه من لقاء الله وكان الله للاقائه أكره \* وابن ماجه والطبراني أنه صلى الله  
عليه وسلم قال اللهم من آمن بي وصدقني وعلم أن ما جئت به الحق من عندك فأقلل ماله وولده  
وحبب اليه لقاءك وجعل له القضاء ومن لم يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم أن ما جئت به الحق من  
عندك فأكثر ماله وولده وأطل عمره \* وفي رواية لابن حبان وابن أبي الدنيا والطبراني اللهم من  
آمن بك وشهد أني رسولك فحبب اليه لقاءك وسهل عليه قضاءك وأقلل له من الدنيا ومن لم يؤمن  
بك ولم يشهد أني رسولك فلا تحبب اليه لقاءك ولا تسهل عليه قضاءك وأكثر له من الدنيا \* (تنبيه) \*

عندما ذكر كبرية هو ظاهر تلك الأحاديث وإن لم أذكره ذكره الله لقاء من كره لقاءه كناية  
عن غاية الوعيد الشديد والتهديد وليس مجرد ذكر أهلة الموت كذلك لأن ذلك أمر طبيعي للنفس  
فلم تكن كراهته مقتضية للاهتمام بخلاف كراهته من حيث كراهية لقاء الله فأنه أتني عن اليأس  
من الرحمة كما أشار إليه الحديث الثاني ومترانه كبرية فكذلك هذا الذي يستلزمه ثم رأيت غير  
واحد دعدو من البكائر سوء الظن بالله تعالى وهو صريح فيما ذكرته اذ هو عين كراهية لقاءه  
تعالى (وأخرج) أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي عن واثله سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول قال الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي أن ظن بي خيرا فله وإن ظن شرا فله

## (كتاب الزكاة)

(الكبيرة السابعة والثامنة والعشرون بعد المائة)

(ترك الزكاة وتأخيرها بعد وجوبها الغير عذر شرعي)

قال الله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة ساء ما هم المشركين \* وقال تعالى ولا تحسبن  
الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة  
ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير \* وقال تعالى يوم يحمى عليهم في نار جهنم  
فتكوى بها اجباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون  
(وأخرج) الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفعت له صفائح من  
نار فأحى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره أى ويوسع جسمه لها كلها وان كثرت  
كما رواه الطبراني عن ابن مسعود كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة  
حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالأبل قال ولا  
صاحب ابل لا يؤدى حقها ومن حقها حلبها يوم وردها الا اذا كان يوم القيامة بطع لها بقاع  
قر قرأى مكان مستوا ملس أو قرأى آمن ما كانت لا يقدر فصلا واحدا نطو به باخفافها  
وتعضه بأفواهها كلما مر عليه أو لاهار د عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى  
يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالبحر والغنم قال ولا  
صاحب بحر ولا غنم لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة بطع لها بقاع قر قرأى أو قرأى ما كانت  
لا يقدر منها شئ ليس منها عقصاء أى ملتوية قرن ولا جملاء أى لا قرن لها ولا عصابة أى بالمجمعة  
مكسورة قرن تنطع به بقرونها ونطو بها بظلافها أى هى للبحر والغنم تنزله الحافر للنفس كلما مر عليه  
أو لاهار د عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله  
اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالخيل قال الخيل ثلاثة هى لرجل وزروهى لرجل  
ستروهى لرجل أبحر فأما التى هى له وزرقرجل ربطها رياء ونفرا ونواء أى يكسر الدون لاهل  
الاسلام أى معاداة لهم فهى له وزر وأما التى هى له ستروفرجل ربطها في سبيل الله ثم لم ينس حق

الله في ظهورها ولا رقيبها فهي له ستروا ما التي هي له أجور رجل ربطها في سبيل الله لاهل الاسلام  
 في مرج أو روضة فأن كانت من ذلك المريج أو الروضة من شيء الا كتب له عدد ما كانت حسنات  
 وكتب له عدد أروانها وأبوالها حسنات ولا يقطع طولها أي بكسر ففتح جبل تشد به فاعتها  
 وترسل لترعى أو عسك طرفه وترسل فاستنت أي بالتشديد جرت بقوة شرفاً أي بالمهجة فراء  
 مفتوحة حتين شوطا وقيل نحو ميل أو شرفين الا كتب له عدد آثارها وأروانها حسنات ولا تربيها  
 صاحبها على نهر فشربت منه ولا يريد أن يسقيها الا كتب الله تعالى له عدد ما شربت حسنات  
 قيل يا رسول الله فالجرح قال ما أنزل على في الجرح الا هذه الآية الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال  
 ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره \* وأحد والشيخان لألفين أحدكم يحيى يوم القيامة  
 على رقبته بعير له رغاء أي بضم الراء وبالمهجة وبالمدة صوت البعير يقول يا رسول الله أغنني فأقول  
 لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك لألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاء أي بضم  
 المثلثة وبالمهجة وبالمدة صوت الغنم يقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد  
 بلغتك لألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته بقرة لها صياح فيقول يا رسول الله أغنني فأقول  
 لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك لألفين أحدكم يحيى يوم القيامة وعلى رقبته رفاع تخفق  
 فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك لألفين أحدكم يحيى يوم  
 القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك من الله شيئا \* واحد  
 والشيخان والترمذي وابن ماجه هم الا خسرون ورب الكعبة يوم القيامة هم الا خسرون ورب  
 الكعبة الا كثرون الامن قال في عباد الله هكذا وهكذا وقليل ما هم والذي نفسي بيده ما من رجل  
 عوت ويترك غنما أو بلا أو بقر لم يؤد زكاتها الا جاءته يوم القيامة أعظم ما تكون وأمنه حتى  
 تطأ باطلا فها وتقطع بقر ونه ساحتى يقضى بين الناس كلفه ذنأخراها عا عليه أولها  
 \* والناسي ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله الا جاء يوم القيامة شجاعا من نار أي بضم أوله المهجم  
 أو كسره حية وقيل الذر خاصة وقيل نوع من الحيات فتكوى بها جبهته وجنبه وظهوره  
 في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس \* ومسلم ما من صاحب ابل لا يفعل  
 فيها حقها الا جاء يوم القيامة أكثما كانت وقعد لها بقاع قرقر تستن عليه بقوائمها  
 وأخفافها ولا صاحب بقر لا يفعل فيها حقها الا جاء يوم القيامة أكثما كانت وقعد لها  
 بقاع قرقر تنطعه بقر ونه وطلا وطلا فها ليس فيها جمل ولا منكسر قرنها ولا صاحب كثر لا يفعل  
 فيه حقه الا جاء كثره يوم القيامة شجاعا أقرع يتبعه فاتحافاء فاذا أتاه فتر منه فيناديه خذ كثر  
 الذي خبأته فأنا عنه غنى فاذا رأى أن لا بد له منه سلك أي ادخل يده في فيه فيقتضها قضم  
 الفعل \* وابن ماجه واللفظ له والنسائي بإسناد صحيح وابن خزيمة في صحيحه عن ابن مسعود رضي  
 الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد لا يؤدى زكاة ماله الا مثل له يوم  
 القيامة شجاعا أقرع حتى يطوق به عنقه ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من  
 كتاب الله تعالى ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم



سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة الآية \* والطبراني وقال تدرجه ثابت أي وهو ثقة وبقية  
 رواه لأب من بهم وروى عن علي موقوف قال المنذري وهو أشبه أن الله عز وجل فرض على  
 أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي يسع فقرهم وإن يجهد الفقراء أن يجاعوا وعرا الألباء  
 يضيع أغنياءهم إلا وأن الله يحاسبهم حسابا شديدا ويعذبهم عذابا أليما \* وأجد وأبو يعلى وأبنا  
 حبان وخزيمة عن مسروق قال قال عبد الله آكل الربا وموكله وشاهداه إذا علموا الواشعة  
 والمستوشمة ولاوى الصدقة أي المتشع من أدائها أو المماطل بها والمراد أعرايا بعد الهجرة  
 ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة \* والاصماني لعن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه والواشعة والمستوشمة ومانع الصدقة  
 والهلل والهلل له \* والطبراني وغيره بسند فيه مطعون فيه ويدل للأغنياء من الفقراء يوم القيامة  
 يقولون ظلمونا حقوقنا التي فرضت عليهم فيقول الله تعالى وعزتي وجلالي لا دينكم ولا باعدنهم  
 ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين في أممهم حق معلوم للسائل والمحروم \* وابن أبي  
 شيبة وأحمد والحاكم وأبنا خزيمة وحبان في صحيحهما معرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول  
 ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشميد ومملوك أحسن عبادة ربه وأنصح  
 لسيده وعنف متعفف وفي لفظ وعبد مملوك لم يشغل ربه الدنيا عن طاعة ربه وفقير متعفف  
 ذو عمل وأما أول ثلاثة يدخلون النار فأمر مملوك وذو ثروة من مال لا يؤدى حق الله تعالى في  
 ماله وفقير غفور \* وصح عن ابن مسعود أمرنا بأقام الصلاة وإيتاء الزكاة ومن لم يترك فلا صلاة  
 له \* وفي رواية لمسلم من أقام الصلاة ولم يؤت الزكاة فليس بمسلم ينقعه عمله \* والبخاري بسند حسن  
 والطبراني وأبنا خزيمة وحبان في صحيحهم ما من ترك بعده كنزاً مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له  
 زبيبتان يتبعه فيقول من أنت فيقول أنا كنزك الذي خلفت فلا يزال يتبعه حتى يلقيه يده  
 فيقضها ثم يتبعه سائر جسده \* والنسائي بسند صحيح أن الذي لا يؤدى زكاة ماله يخيل إليه ماله  
 يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان أي الزبيبتان في شدقيه وقيل هما النكتتان السوداوان  
 فوق عينيه قال فيلزمه أو يطوقه يقول أنا كنزك أنا كنزك \* والبخاري والنسائي من آناه  
 الله ما لا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ  
 بلهزمته يعني شدقيه ثم يقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا هذه الآية ولا يحسبن الذين يخلون  
 الآية \* وأحمد بسند فيه ابن أبي عمير ومن طريق آخر مرسل أربع فرضهن الله في الإسلام فمن  
 جاء بثلاث لم يغنين عنه شيئاً حتى يأتي بهن جميعاً الصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت  
 \* والبخاري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقرس يجعل كل خطوة منه أقصى بصره  
 فسار وسار به جبريل فأتى على قوم يزعمون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عاد كما كان  
 قال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبع مائة ضعف  
 وما أنفقوا من شيء فهو يخلفه ثم أتى على قوم ترشح رؤسهم بالصخر كلما رنخت عادت كما كانت  
 ولا يفتر عنهم من ذلك شيء قال يا جبريل من هؤلاء قال الذين تافلت رؤسهم عن الصلاة ثم أتى

على قوم على أدبارهم رفاه وصلى أقبالهم رفاه يسرحون كما تسرح الانعام الى الضريع  
والزقوم ورضف جهنم قال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين لا يؤدّون صدقات أموالهم  
وما ظلمهم الله وما الله بظالم للعبيد \* والطبراني ما تلف مال في بر ولا جحر الا يحبس الزكاة مانع  
الزكاة يوم القيامة في النار \* والبخاري ما خالطت الصدقة أوقال الزكاة مالا الا افسدته  
أى ما تركت في مال ولم تخرج منه الا أهلكته بمبديل الحديث الذي قبله أو المراد أن من أخذها  
وهو غنى فوضعها مع ماله أهلكته وهذا تفسير أحمد ورضي الله عنه \* والبخاري ظهرت لهم الصلاة  
فقبلوها وخفيت لهم الزكاة فأكلوها وألثمتهم المنافقون \* وصح ما منع قوم الزكاة الاحبس  
الله عنهم القطر \* وفي رواية صحيحة الا ابتلاههم الله بالسنين \* وفي أخرى عند البيهقي وغيره يامعشر  
المهاجرين خصال خمس ان ابتليتم بهن ونزلت بكم أعوذ بالله أن تدركوهن لم تظهر الناحشة  
في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الاوباع التي لم تكن في اسلافهم ولم ينقصوا المكيال  
والميزان الا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان ولم يمنعوا زكاة أموالهم الا منعوا  
المطر من السماء ولولا البهايم لم يظروا ولا نقضوا عهد الله وعهد رسوله الا سلط عليهم عدو من  
غيرهم فبأخذ بعضهم ما في أيديهم وما لم يحكمهم أنعمهم بكتاب الله الا جعل الله بأسهم بينهم \* والطبراني  
بسند قريب من الحسن وله شواهد خمس بخمس قيل يا رسول الله وما خمس بخمس قال ما نقض  
قوم العهد الا سلط عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله الا فشا فيهم الموت ولا منعوا الزكاة  
الاحبس عنهم القطر ولا طفقوا المكيال الاحبس عنهم النبات وأخذوا بالسنين وهي جمع سنة  
وهو العام المقطع الذي لا تنبت الارض فيه شيا وقع مطراً ولا \* وصح عن ابن مسعود رضي الله  
عنه في قوله تعالى في ما نعي الزكاة يوم يحمى عليهم في نار جهنم فتكوى بهاجباهم وجنوبهم  
وظهورهم قال لا يكوى رجل بكنز فيمس درهم درهمه ولا دينار ديناراً يوسع جلده حتى يوضع كل  
دينار ودرهم على حذته وانما خص تعالى الجباه والجنوب والظهور بالكي لان الغنى الخيل اذا  
رأى الفقير عبس وجهه وزوى ما بين عينيه واعرض لجنبه فاذا قرب منه ولا ظهره فعوقب بكي  
هذه الاعضاء ليكون الجزاء من جنس العمل \* وعنه قال من كسب طيباً خبثه منع الزكاة ومن  
كسب خبيثاً لم تطيبه الزكاة \* والشيخان عن الاحنف بن قيس قال جلست في ملا من قريش فجاء  
رجل خشن الشعر والثياب والهيشة حتى قام عليهم فسلم ثم قال بشر الكانزين برضف أى بفتح  
فسكون المجمة هجاء يحمى عليه في نار جهنم ثم يوضع على حلة ثدي أحدهم حتى يخرج من نغص  
أى بضم النون فسكون المجمة بعدها مجمة غضروف كتفه ويوضع على نغص كتفه حتى يخرج  
من حلة ثديه فيتمزلق ثم ولي جلس الى سارية وتبعته وجلست اليه وأنا لا أدري من هو فقلت  
لا أرى القوم الا قد ذكر هو الذي قلت قال انهم لا يعقلون شياً قال لي خليلي قلت من خليلك قال  
النبي صلى الله عليه وسلم أتبصراً حسداً قال فنظرت الى الشمس ما بقي من النهار وأنا أرى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يرسلني في حاجة له قلت نعم قال ما أحب ان لي مثل أحد ذهبا انفقته كله  
الا ثلاثة دنانير وان هؤلاء لا يعقلون انما يجمعون الدنيا والا لله لا أسألهم دنيا ولا أسألتهم في دين

حتى أتى الله عز وجل \* وفي رواية لمسلم أنه قال بشر الكاظم بن بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى من قبل أنفائهم يخرج من جباههم قال ثم تفتى فقعد قال قلت من هذا قالوا هذا أبو ذر قال فقصت إليه فقلت ما شئ سمعتك تقول قبيل قال ما قلت إلا شئ سمعته من نبيهم صلى الله عليه وسلم قال قلت ما تقول في هذا العطاء قال خذ ما فيه اليوم معونة فإذا كان غدا ليلتك فدعه \* والطبراني الزكاة قطرة الاسلام \* والطبراني وأبو نعيم والطيب حصنوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة وأعدوا للبلاء الدعاء والترمذي وغيره إذا أدت زكاة مالك فقد أدت ما عليك \* والخامس وغيره إذا أدت زكاة مالك فقد أذهبت عنك شراً وابن عدي أن الصدقة لا تزيد المال إلا كثرة \* والبيهقي كل ما أدت زكاة فليس يكنزوان كان مدفوناً تحت الأرض وكل ما لا تؤدى زكاته فهو كنزوان كان ظاهراً \* وأحمد ومسلم والنسائي ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله \* وروى أحمد وأبو داود والترمذي والمداورقني ولفظهما أن امرأتين أتتا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أيديهما سواران من ذهب فقال لهما أتوذيان زكاته فقالتا لا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أتحبان أن يسوركما الله بسوارين من نار قالتا لا قال فأديا زكاته \* وفي رواية سندها حسن نحو ذلك وفي آخرها أما تخافان أن يسوركما الله أسورة من نار أديا زكاته وهذا كما قال الخطابي تأويل قوله عز وجل يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم الآية \* وصح أنه صلى الله عليه وسلم رأى في يد عائشة حلقات من ورق فقال ما هذا قالت أترين لك يا رسول الله قال أتوذين زكتهن قالت لا قال هي حسبك من النار \* وصح أيضاً أياً امرأة تقدمت قلادة من ذهب قلدت في عنقها مثلها من النار يوم القيامة وأياً امرأة جعلت في أذنها خرساً من ذهب جعل في أذنها مثلها من النار يوم القيامة \* وصح أيضاً من أحب أن يخلق جنبيه حلقة من نار فليخلق له حلقة من ذهب ومن أحب أن يطقو جنبيه طوقاً من نار فليطقو طوقاً من ذهب ومن أحب أن يسور جنبيه بسوار من نار فليسور به بسوار من ذهب ولا تكن عليكم بالفضة فالعجايب وهذه كالحديث أخر بعنائها محمولة عندنا على أن الحلل للنساء كان محرماً أن يملأه الاسلام فوجب زكاته أو على أنهم كن أسرفن فيه والحلى إذا أسرفن فيه يلزمهن زكاته وكذا لو كان مكرهاً كالضبة الصغيرة لزينة والكبيرة للحاجة \* وفي حديث أول ثلاثة يدخلون النار أمير مسلم طود وثروة لا يؤدى حتى الله من ماله وفقير خور \* وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال من كان له مال يبلغه حج بيت الله الحرام ولم يحج أو تجب فيه الزكاة ولم يزكسأل الرجعة عند الموت فقال له رجل أتق الله يا ابن عباس فأنما يسأل الرجعة الكفار فقال ابن عباس سأتلو عليك بذلك قرأنا قال الله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أن رزقني إلى أجل قريب فأصدق أي تؤدى الزكاة وأكن من الصالحين أي أحج \* وحكى أن جماعة من التابعين خرجوا لزيارة أبي سنان فلما دخلوا عليه وجلسوا عنده قال قوموا بنا نزور جارا لنا مات أخوه ونعزيه فيه قال محمد بن يوسف الفريابي فقمنا معه ودخلنا على ذلك

الرجل فوجدناه كثير البكاء والجزع على أخيه فجعلنا نعزبه ونسليه وهو لا يقبل تسليته ولا عزاء  
فقلنا له أما تعلم أن الموت سبيل لا بد منه قال بلى وأمكن أبكى على ما أصبح وأمسى فيه أخى من  
العذاب فقلنا له قد أطلعك الله على الغيب قال لا ولكن لما دفتته وسويت عليه التراب وانصرف  
الناس جلست عند قبره وإذا صوت من قبره يقول آه أفردوني وحيداً فأسى العذاب قد كنت  
أصوم قد كنت أصلى قال فأبكى كلامه فنبشت عنه التراب لأنظر ما حاله وإذا القبر يلع عليه نارا  
وفي عنقه طوق من نار فحملته في شفقة الأخوة ومددت يدي لأرفع الطوق من رقبتة فاحترقت  
أصابعي ويدي ثم أخرج الميتة فإذا هي سوداء محترقة قال فرددت عليه التراب وانصرفت  
فكيف لأبكي على حاله وأحزن عليه فقلنا لها كان أخوك يعمل في الدنيا قال كان لا يؤدى  
الزكاة من ماله قال فقلنا هذا نصدق قوله ولا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو  
خيبر الهم بل هو مذر لهم سبب طوق قرن ما يخلوا به يوم القيامة وأخوك يعمل له العذاب في قبره إلى يوم  
القيامة قال ثم خرجنا من عنده وأتينا بأبذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرنا له  
قضية الرجل وقلنا له يموت اليهودي والنصراني ولا نرى فيهم ذلك فقال أولئك لأنتك انهم في النار  
وانما يريدكم الله في أهل الأيمان لتعتبروا قال الله تعالى فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليه أو ما أنا  
عليك بحفيظ وأخرج الخطيب أن الله تعالى يغض الخيل في حياته السخى عند موته \* وأبو داود  
والحاكم أياكم والشح فأما هلاك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فخلوا وأمرهم بالقطيعة  
فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا \* والبخاري في الأدب والترمذي خصلتان لا يجتمعان  
في مؤمن البخيل وسوء الخلق \* والبخاري في الأدب شرار الناس الذي يسئل بالله ولا يعطى  
والبخاري في تاريخه وأبو داود وشر ما في الرجل شح هالع وجبن خالع \* والخطيب الشح لا يدخل  
الجنة \* وأحمد والطبراني والبيهقي صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ويهلك آخرها بالبخل  
والأمل \* والخطيب وغيره طعام السخى دواء وطعام الشح داء \* وابن عساكر أقسم الله تعالى  
لا يدخل الجنة بخيل \* وأبو يعلى ما محق الإسلام محق الشح شئ \* وأحمد والشيخان والنسائي  
مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جنتان أى من أجنى ستر \* وفي رواية بالباء  
والمراد درعان من حديد من تديهم ما إلى تراقبهم ما فأتا المنفق فلا يتفق إلا سبغت على جلده حتى  
تجن أى نستربشائه وتقفوا أثره وأما البخيل فلا يريد أن يتفق شيئاً إلا رقت كل حلقة مكانها فهو  
يوسعها فلا تتسع ومعناه أنها بالافتاف تطول حتى تستر بنان يديه ورجليه وبغده تلزق كل حلقة  
مكانها فهو يوسعها فلا تتسع \* كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة أو الجنة عن نعم الله تعالى  
ورزقه فالمتفق كلما أنفق أنسعت عليه النعم وسبغت حتى تستر جميعه ستر كاملاً والبخيل كلما  
أراد أن يتفق منعه حرصه وشحه وخوف نقص ماله فهو يمنعه يطلب أن تزيد نعمه وماله فهي  
لا تزاد الا ضيقاً ولا تستر منه شيئاً يوم ستره \* وابن أبي الدنيا أنما أول هذه الأمة باليقين والزهد  
ويهلك آخرها بالبخل والأمل \* والديلمي الويل كل الويل لمن تراعى له بخير وقدم على ربه بشئ  
\* وهو لا يجتمع خصلتان في مؤمن البخيل والكذب \* والخطيب أن السيد لا يكون بخيلاً

\* وأبو يعلى والطبراني برئ من الشح من أدنى الزكاة وقرى الضيق وأعطى في النائية \* ومسلم  
 وغيرهم ابن آدم ويشب معه خصلتان الحرص على المال والحرص على العمر قلب الشيخ  
 شاب على حب اثنين حب العيش والمال \* وابن عدى أخوف ما أخاف على أمي الهوى وطول  
 الأمل \* والدليل أن الله عز وجل ليغضب للساكن الصدوق كما يغضب لنفسه \* وابن جرير أياكم  
 والبخل فان البخل دعا وما فقهوا زكاتهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم ودعاهم فقكروا دماهم  
 \* وأيضاً أياكم والشح فانما أهلاك من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم  
 فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا والدارقطني والخطيب البخل عشرة أجزاء تسعة في فارس  
 وواحد في سائر الناس \* والخطيب يقولون أو يقول قائلكم الشيخ أغد من الظالم وأي ظلم  
 أظلم عند الله من الشح يحلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله أن لا يدخل الجنة شحيح ولا يجنح  
 \* وأبو نعيم وغيره خلق الله اللوم فحمله بالبخل والمال \* وابن أبي شيبه وهناد والنسائي والحاكم  
 والبيهقي لا يجتمع الشح والايان في قلب عبد أبداً \* وابن عدى لا يجتمع الايمان والبخل في قلب  
 رجل مؤمن أبداً \* والدليل يا ابن آدم كنت بخيلاً ما دمت حياً فلما حضرتك الوفاة عدت الى مالك  
 تبده فلا تجمع خصلتين اساءة في الحياة واساءة عند الموت انظر الى قرابة الذين يحرمون ولا  
 يرتون فأوص لهم بعروف \* (تنبيهات) \* منها عدم منع الزكاة كبيرة هو ما أجمعوا عليه لما علمت ما  
 فيه من أنواع ذلك الوعيد الشديد الذي دل عليه تلك الاحاديث وظاهر كلامهم أو صريحه انه  
 لا فرق بين منع قليلها وكثيرها لكن سيأتى في الغصب ونحوه تقييده بنصاب السرقة قيل فيقول  
 ان ذلك يأتي هنا لكنه تحديد لا مستند له انتهى (وأقول) لو لمنا ما يأتي في الغصب لا نقول  
 به هنا لان الزكاة فوضة الى المالك فلو سوغ في منع البعض بالحكم عليه بأنه غير كبيرة أداه ذلك  
 الى منع الكل كما قالوا في أن شرب قطرة من الخمر كبيرة مع تحقق عدم الاسكار فيها وعلموا ذلك  
 بأن قليلها يؤدي الى كثيرها فنقطع عنها بالكلمة وكذلك المال اذ محبة النفس لتكثير تدعو الى  
 أنه لو سهل لها في قليله اتخذته ذريعة الى منع كثيرة فانضح انه لا فرق هنا بين منع القليل والكثير  
 وأما عدم تأخيرها بعد وجوبها بشرطه فهو صريح ما أخرجه أحمد وابن خزيمة وحبان وأبو يعلى  
 عن ابن مسعود أن لاوى الصدقة أى مؤخرها من جلة الملعونين على اسان محمد صلى الله عليه  
 وسلم ومن ثم جزم بعضهم بعده كبيرة \* (ومنها) \* صريحا في الحديث توعد شديد على قتل النساء  
 بالذهب وقد تمت الإشارة الى الجواب عنها ونزیده هنا بسطاً وهو انه أجيب عنها باجوبة  
 (أحدها) أن ذلك منسوخ اثبوت اباحة قتلتهن بالذهب (ثانيها) أن ذلك في حق من لا يؤدي  
 زكاته دون من أداها بناء على وجوبها فيه وعليه جماعة من الصحابة والتابعين وتبعهم أبو  
 حنيفة وأصحابه واختاره ابن المنذرى وقال آخرون من الصحابة والتابعين ومن بعدهم كالأئمة  
 والشافعي وأحمد بعدد وجوبها فيه قال الخطابي والظاهر من الآيات يشهد ثلاثين الذين  
 أوجبوها والاثنيون ومن أسقطها ذهب الى النظر ومعه دارقطني والاثنيون والاحتياط أدواها  
 انتهى (ثالثها) حل ذلك على من تزيت به وأظهرته لخبر أبي داود والنسائي اما انه ليس بمنكح

امرأة تتحلى ذهباً وتظهره الا عذبت به نعم صح انه صلى الله عليه وسلم كان يمنع أهله الحلية والحريز  
ويقول ان كنتن تحبين حلية الجنة وحريزها فلا تلبسنيهما في الدنيا (رابعها) ان سبب المنع ما رأى  
في ذلك من الغلظة كما مر المؤدى الى الاسراف وهو في حلي النقدي محرمه (ومنها) سبق في  
الاحاديث ذم البخل والاشارة الى آفاته وغوائله وبيان ذلك ان البخل شرعاً هو منع الزكاة والحق  
بها كل واجب فمن منع ذلك كان بخيلاً وعوقب بما مر في الاحاديث \* قال الغزالي وحده قوم بأنه  
منع الواجب فمن أدى ما يجب عليه غير بخيل وهذا غير كاف اذ من يرد اللعم أو الخبز الى قصاب  
أو خباز لانه قص حبة يعد بخيلاً اتفاقاً وكذا من يضابق عياله في لقمة أو قرة أو كاهراً من ماله بعد  
أن سلمهم ما فرض لهم القاضى ومن بين يديه رغب فحضر من يظن أنه يشاركه فيه فأخفاه عنه عد  
بخيلاً \* وقال آخرون البخل الذي يستصعب العطية وهو قاصر فانه ان أريد أنه يستصعب كل  
عطية ورد عليه ان كثيراً من البخلاء لا يستصعب نحو الحبة أو الكسيف فقط لم يقدر ذلك في البخل  
وكذلك اختلفوا في الجود ما هو وقيل هو عطاء بلا من واسعاف على غير روية وقيل عطاء من غير  
مسئلة وقيل السرور بالسائل والفرح بعطاء ما أمكن وقيل عطاء على رؤية أنه وماله لله وهذا  
كله غير محيط بحقيقة البخل والجود \* والحق ان الامساك حيث وجب البذل بخل والبذل حيث  
وجب الامساك تبذير وبينهما وسط هو المحمود وهو الذي ينبغي أن يعبر عنه بالسخاء والجود فانه  
صلى الله عليه وسلم لم يؤمر الا بالسخاء \* وقد قال الله تعالى له ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك  
ولا تبسطها كل البسط فتعبد مدوماً أى بالغل محسوراً أى بالبسط وقال تعالى والذين اذا أنفقوا  
لم يسرفوا ولم يقتروا فالجود وسط بين الاسراف والاقتار وبين القبض والبسط وكما له أن لا يكون  
ناظر اقلبه الى ما أعطاه بوجه بل ينبغي أن لا يعلق قلبه من المال الا بصرفه فيما يحمد صرفه  
ثم الواجب بذله فيه اما شرعاً واما ماضياً وعادة فالسخي هو الذي لا ينعها والافهوا البخل لكن  
مانع واجب الشرع كالزكاة ونفقة العيال أبخل وأقبح من مانع واجب المرواة كالمضايقة  
والاستقصاء في المحقرات واستقباح هذا يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فيستقبح من  
من ذوى المال ومع الجار والاهل والاصديق ما لا يستقبح مع اصدادهم \* وللبخل درجة ثالثة وهى  
مالو كثر ماله وهو قائم بواجب الشرع والمرواة ثم أمسك عن الانفاق منه في وجوه القربات  
ليكون عتقه على النوائب واينار هذا الغرض الفانى على ما أعد الله له لو أنفق من الثواب  
الباقى والدرجات العلية والمراتب المرضية فهذا البخل أى ببخل لكن عند الاكس دون عامة  
الخلق لانهم يرون امساكاً للنوائب مهما على انهم ربما استقبحوا منه حرمانه لفقره بجوارحه وان  
كان يؤدى الزكاة ويختلف استقباح ذلك باختلاف مقدار ماله وشدة حاجة الفقير وصلاحه ثم  
انه هو باداء ذنبك الواجبين يبرأ من البخل ولا يثبت له الجود ما لم يبذل زيادة عليه ما النيل الفضيلة  
لا لطمع في ثناء أو خدمة أو مكافأة ويكون جوده بحسب ما اقتضت له نفسه من قليل البذل  
وكثيره (ومنها) يتعين على كل من أراد البراءة لدينه وعرضه التوصل من داء البخل حذراً مما فيه  
من المهلكات ولا يتم ذلك الا بعرفة سببه وعلاجه فسيببه حب المال اما الحب الشهوات التي

لا وصول اليها الا به مع طول الامل اذ من علم أنه يموت بعد يوم لا يبقى عنده من اثر الجمل شئ البتة  
 واما لحب ذات المال وان ذلك ترى من يتقن ان معه من الاموال ما يزيد على كفايته لو عاش  
 العمر الطبيعي وانفق ثمنه المملوك ولا وارث له ومع ذلك هو من الجمل ومنع الزكاة وغيرها  
 يمكن فيكثره تحت الارض عالما بأنه يموت بل ربما عند موته يتلعه ومرض مثل هذا عسر علاجه  
 بل محال بخلاف الاقل لحب الشهوات يعالج بالقناعة باليسير وبالصبر ويعالج طول الامل بكثرة  
 ذكر الموت والنظر في موت الاقران وطول تعبه في جمع المال وضياعه بعدهم فما أقبح المعاصي  
 وأقرب زمن \* ويعالج الالتفات الى الولد باستحضار الخبر السابق ان شر الناس من ترك ورثته في  
 خير وقدم على الله بشروبان الله خالق للولد زقا لا يزيد ولا ينقص وكمن لم يخلف له أبوه فلا صار  
 غنيا ومن خلف له القناطير المقنطرة صار فقيرا في أسرع وقت وبان يتأمل في أحوال الجلاء  
 وأنهم على مدرجة المقت والبعث من كل خير ولذلك تعبد النفوس تنفر عنهم بالطبع وتستعصم  
 حتى ان بعض الجلاء يستعجب كثيرا الجمل من غيره ويستثقل كل يحمل من أصحابه ويغفل عن  
 انه مستثقل ومستعذ في قلوب الناس كما ان الجلاء عنده كذلك ويتأمل في المنافع التي  
 يقصد لها المال فلا يحفظ منه الا ما يحتاجه وما زاد ينبغي له أن يدخر لوابه وبره عند الله تعالى  
 باخراجه في مرضاته ومن آمن تأمله في هذه الادوية انصقل فكره وانشرح قلبه في جانب  
 الجمل بسائر أنواعه أو بعضها بحسب كمال استعداد ونقصه وينبغي له حينئذ أن يجيب أول  
 خاطر الانفاق فان الشيطان ربما زين للنفس الرجوع عنه ولذلك خطروا لبعض الاكابر قيل  
 أبو بكر كرم الله وجهه التصديق بوبه وهو في الجلاء فخرج فورا ونصدق به ثم رجع فلما خرج  
 سئل فقال خشيت ان الشيطان يثني عنان عزمي ولا تزول صفعة الجمل الا بالبدل تكلفا كما لا يزول  
 العشق الا بالسفر عن محل المعشوق \* (ومنها) \* للامال قوائد دينية ودينية لانه تعالى سعادته خيرا  
 في قوله عز وجل ان ترك خيرا الوصية وامتن به على عباده وفي حديث كاد الفقر ان يكون كفرا  
 أما الدينية فطاهرة وأما الدينية فن أتمها العبادات ما لا يتوصل اليها الا به كاللحج والعمرة  
 وبه تقوى على العبادات كالطعم والملبس والسكن والمنكح وضرورات المعيشة اذ لا يتفرغ للدين  
 الا من كفي ذلك وما لا يتوصل للعبادة الا به عبادة بخلاف ما زاد على الحاجة فانه من حطوط  
 الدنيا \* ومن فوائده الدينية ما يصرفه من صدقة وفوائدها مشهورة وقد الفت فيها كتابا حافلا  
 أو هدايا وضافات ونحوهما للاغنياء وفيها فضائل مع انه يكسب به ما لا صدقاه وصفة  
 السخاء أو وقاية عرض من نحو شاعر أو مارق وفي خبرات ما وقى به العرض صدقة أو أجرة من  
 يقوم باشغالك اذ لو ياشرتها فانت مصالحك الاخرية اذ عليك من العلم والعمل والذكر  
 والفكر ما لا يتصور أن يقوم به غيرك فتضيعك الوقت في غيره خسران أو في خير عام كبناء  
 مساجد أو ربط أو قناطر أو سقايات بالطرق أو دور للمرضى أو غير ذلك من الاوقاف المرصدة  
 للخيرات وهذه من الخيرات المؤبدة الدائمة بعد الموت المستجيبة برصحة ادعية الصالحين الى  
 أوقات متعادية وناهيك بذلك خيرا فلهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما فيه من الحطوط





حبان في صحبه والحاكم بنحوه وصحبه ما طاعت شمس قط الا ويحبهم ما كان يشاديان الله من  
 من أنفق فأعقبه خلنا ومن أمسك فأعقبه تلهام وفي رواية للبيهقي انه ليسمع نداءهما ما خلق الله  
 كلهم غير الثقلين وانه يشادي يا أيها الناس هلموا الى ربكم فان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى وان  
 الله تعالى أنزل في قوله ما هلموا قوله في سورة يونس والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء  
 الى صراط مستقيم وفي دعائه ما قوله تعالى واللّيل اذا يغشى الى العسرى \* والحاكم وصحبه  
 على شرطهما الا خلا ثلاثة فاما خليل فيقول أدامك حتى تأق قبرك وأما خليل فيقول أنا لك  
 ما أعطيت وما أمسكت فليس لك فذلك مالك وأما خليل فيقول أدامك حيث دخلت وحيث  
 خرجت فذلك علمه فيقول والله لقد كنت من أهون الثلاثة على \* والبخاري وغيره أيكم  
 مال وارثه أحب اليه من ماله قالوا يا رسول الله ما مننا احد الا ماله أحب اليه من مال وارثه قال  
 فان ماله ما قدم ومال وارثه ما أخر \* والبخاري \* سند حسن أنه صلى الله عليه وسلم لم يدخل على بلال  
 وعنده صبره من تمر فقال ما هذا يا بلال قال أعد ذلك لاضيا فيكم قال أما تخشى أن يكون لك دخان  
 في وجهه \* ثم اتفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا وفي رواية اما تخشى أن يسور له بخار في نار  
 جهنم \* والشيخان لا تو كئي فيوكأ عليك أي لا تدخرى وتغني ما في يدك فتقطع مادة بركة  
 الرزق عنك \* وصح يا بلال ان الله فقير ولا تله غنيا فقال وكيف لي بذلك قال مارزقت فلا تخبأ  
 وما سئلت فلا تمنع قال وكيف لي بذلك قال هو والنار \* وجاء به سند حسن ان زرجة طلحة بن  
 عبيد الله رضى الله عنه رأت منه ثقبلا فقال له مالك لعلك رايك مناشي فنهت بك قال لا وانعم  
 حليم له المرأة المسلم أنت والى كن اجتمع عندي مال ولا أدري كيف أم صنع به قالت وما  
 يغمك منه ادع قومك فاقسمه بينهم ثم فقال يا غلام على يتوحي فكان بجله ما قسم أربع مائة  
 ألف \* وروى الطبراني في الصغير والاوسط وسع الله على عبيدين من عباده أكثر لهما  
 من المال والولد فقال لاحدهما أي فلان بن فلان قال ليسك رب وسعديك قال ألم أكثر لك  
 من المال والولد قال بلى يارب قال وكيف صنعت فيما آتيتك قال تركته لولدي بخافة العيلة  
 أي الله قر قال أما انك لو تعه لم العلم لخصكت قليلا ولبيكت كثيرا أما ان الذي قد تخوفت  
 عليهم قد أنزلت بهم ويقول لا آخر أي فلان بن فلان فيقول ليسك أي رب وسعديك قال ألم  
 أكثر لك المال والولد قال بلى يارب قال وكيف صنعت فيما آتيتك قال أنفسته في طاعتك  
 ورثت لولدي من بعدى بحسن طو لك أي بفتح أوله فضلك وقدرتك وغناك قال أما انك لو تعلم  
 العلم لخصكت كثيرا ولبيكت قليلا أما ان الذي قد وثقت به قد أنزلت بهم \* وروى الطبراني  
 في الكبير أن عمر رضى الله عنه أرسل مع غلامه بأربع مائة دينار لابي سبيدة بن الجراح رضى الله  
 عنهم ما وأمره بالتأني ليري ما يصنع فيها فذهب به اليه وأعطاه ماله وتأني يسيرا فقرها كلها فرجع  
 الغلام لعمر وأخبره فوجد قد أعد مثلها للعائدين جبل رضى الله عنه فأرسلها معه اليه وأمره  
 بالتأني كذلك ففعل فقرها فاطلعت زوجته وقالت نحن والله ما اكين فأعطته اقل مما بقي بالخرقة  
 الا ديناران فأعطاهما لها فرجع الغلام لعمر وأخبره ففسر بذلك وقال انهم اخوة بعضهم من

بعض \* وصح انه صلى الله عليه وسلم لما مرض كان عنده سبعة دنانير فأمر عائشة أن تعطها  
لعل ليتصدق بها فاشتغلت بأعماله صلى الله عليه وسلم فكان كلما أفاق أمرها بذلك حتى أعطتها  
لعل فأمست ليلة وتنه صلى الله عليه وسلم وليس عندها شيء فاحتاجت لمصباح فأرسلت الى  
أمرأة من نسائه تطلب منها ما تسرجه \* وصح ان أبا ذر خرج عطائوه فأنفقته في حوائجه ولم يبق  
معه الا سبعة دنانير فأمر بانخراجها أيضا فتقبل له فقال ان خيلي صلى الله عليه وسلم عهد الى  
أبى ذر ذهب أوفضة أو كى عليه فهو جرح على صاحبه حتى يفرغه في سبيل الله عز وجل وفي رواية  
صحيحة عنه أيضا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أوكأ على ذهب أوفضة فلم ينفقه  
في سبيل الله كان جرحا يوم القيامة يكرى به \* وورد بأسناد حسن وله شواهد ما أحب ان لي أحدا  
ذهبا أبقي صبح ثلاثة وعندي منه شيء الا شيئا أعده لدين \* وصح والذي نفسي بيده ما يسرني ان  
أحدنا تحول لآل محمد ذهبا أنفقته في سبيل الله أموت يوم أموت أدع منه دينارين الا دينارين  
أعدهم الدين ان كان \* وكتب سلمان الى أبي الدرداء رضى الله عنه ما أثنى اياك أن تجتمع من  
الدنيا ما لا تؤذى شكره فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا الذي  
أطاع الله فيه أمواله بين يديه كلما تكفأ به الصراط أى مال قال له ماله امض فقد أدبت حق الله في  
ثم يجاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله ويلاك الا  
أدبت حق الله في فما يزال كذلك حتى يدع وبالويل والنبور \* وأرسل عمر الى أم المؤمنين  
زينب رضى الله عنها ما يطعمها فقسمة كله لوقته في أرحامها وإيتامها وقالت اللهم لا يدركني  
عطاء عمر بعد عاى هذا فكانت أول نساءه صلى الله عليه وسلم لحوقا به \* وقال الحسن والله ما أعز  
الدراهم أحدا الا اذله الله تعالى وقيل أول ما ضربت الدنانير والدراهم رفقهما ابليس الى جهته  
وقبلهما ما وقال من أحبكما فهو عبدي حقا ومن ثم قال بعضهم انهما الزمة المنافقين يتأدون بهما  
الى النار \* وقال ابن معاذ الدرهم عقرب فان أخذته بغير رقية قتلك بسمة قيل ما رقيته قال ان  
تأخذ من حله وتضعه في حقه \* ولما قيل لعمر بن عبد العزيز بعرضه تركت أولادك الثلاثة عشر  
فقرأ لا دينار لهم ولا درهم قال لم أمنعهم - فإلهم ولم اعطهم - فقال غيرهم وانما ولدي أحد  
رجلين امام مطيع لله فالله يكفيه وهو يتولى الصالحين واما عاص لله فلا أبالي علام وقع \* وقيل  
لما انفق ماله الكثير لواء آخره لولدك فقال بل اذخره لنفسى عند ربى وأذخر ربى لولدى  
وقال ابن معاذ من سببتان لم يسمع الا قولون والآخرون بثلثهما تصيبان العبد عند موته يؤخذ  
منه ماله كله ويسأل عنه كله

الكبيرة التاسعة والعشرون بعد المائة ثم الدائن على مدينه  
المعسر مع علمه باعساره بالملازمة أو الحبس

أنخرج أحمد بأسناد جيد عن ابن عباس رضى الله عنهما ما قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى المسجد وهو يقول هكذا وأمر أبو عبد الرحمن بيده الى الارض من أنظر معسرا أو وضع له

أى حط عنه دينه أو بعثه بالبراءة منه وقاه الله من فيج جهنم \* وابن أبي الدنيا عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وهو يقول أياكم يسر أن يقيه الله من فيج جهنم قلنا يا رسول الله كلنا يسره أن يقيه الله عز وجل قال من أنظر معسراً أو وضع له وقاه الله عز وجل من فيج جهنم \* وفي حديث حسن من نفس عن غريمه أو محاسنه كان في ظل العرش يوم القيامة وجاء في تظليله بظل العرش إذا أنظر معسراً أحاديث كثيرة منها من أنظر معسراً أو وضع له أخاه الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله \* من أنظر معسراً أو وضع له أخاه الله في ظله أن أول الناس يستظل في ظل الله يوم القيامة لرجل أنظر معسراً حتى يجده شيئاً وتصدق عليه بما يطلبه يقول ما لي عليك صدقة ابتغاء وجه الله ويخزق محبته أى كتاب الدين الذى له عليه الأولان صحيجان والثالث حسن \* وأخرج الطبراني من فرج عن مسلم كربة جعل الله تعالى له يوم القيامة شعبتين من نور على الصراط يستضيء بضوئهما عالم لا يحصيهم إلا رب العزة \* وابن أبي الدنيا من أراد أن تستجاب دعوته وأن تكشف كربه فليفرج عن معسر \* ومسلم وأبو داود والترمذي واللفظ له وحسنه والحاكم وصححه على شرطهما من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر في الدنيا يسره الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر على مسلم في الدنيا ستر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه \* وصح من أنظر معسراً فله كل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين فإذا حل الدين فأنظره بعد ذلك فله كل يوم مثله صدقة \* ومسلم وغيره من سراً أن ينجي الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسراً أو يضع عنه \* والشيخان أن رجلاً من كان قبلكم أتاه الملك ليعقبض روحه قال هل علمت من خير قال ما أعلم قيل له انظر قال ما أعلم شيئاً غير أنى كنت أبايع الناس في الدنيا فأنظر الموسر وأتجاوز عن المعسر فأدخله الله الجنة \* وفي رواية لهما كنت أداين الناس فأمر قتيابى أن ينظر والموسر ويتجاوز وعن المعسر قال الله تعالى تجاوزوا عنه \* وفي أخرى لمسلم أتى الله بعبده من عباده أتاه الله ما لا فقال له ماذا عملت في الدنيا قال ولا يكتمون الله حديثاً قال يا رب أنتنى ما لا فكنت أبايع الناس وكان من خلقي التجاوز فكنت أيسر على الموسر وأنظر المعسر فقال الله تعالى أنا أحق بذلك منك تجاوزوا عن عبدى \* وفي أخرى له ما كان يقول اغتاء إذا أتيت معسراً فتجاوز عنه لعل الله أن يتجاوز عنى فأتى الله فتجاوز عنه \* وفي أخرى للنسائي فإذا بعثته يقاننى قلت له خذ ما يسر وأترك ما تعسر وتجاوز عنى لعل الله يتجاوز عنى قال الله تعالى قد تجاوزت عنك \* (تنبيه) \* ماذا كره من أن فعل الدائن بعديه ما ذكر كبيرة ظاهراً جذاً وإن لم يصرحوا به إلا أنه داخل في إزاء الملم الشديد الذى لا يطاق عادة ومفهوم الحديثين الأولين أن من لم ينظر مدينه المعسر لا يوقى فيج جهنم وذلك وعبد شديد وبه يتأكد ذلك كبيرة

\*(الكبيرة الثلاثون بعد المائة الحيانة في الصدقة)\*

أخرج مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال من استعملناه منك على عمل فكتمنا خيطاً فما

فوقه كان غلولا يأتي به يوم القيامة فتقام اليه أنصاري فقال يا رسول الله اقبلي مني عملك قال ومالك  
قال سمعتك تقول كذا وكذا قال وأنا أقوله الآن من استعمل ما منكم على عمل فليجيئ بقليله وكثيره  
فما أوتي منه أخذ وما مني عنه انتهى \* وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال استعد بن عبادة رضى الله  
عنه يا أبا الوليد اتق الله لاتأت يوم القيامة بغير تحمله له رغاء أو بقره لها خوار أو شاة لها نغاء قال  
يا رسول الله أن ذلك كذلك قال اى والذي نفسي بيده قال فوالذى بعثك بالحق لا أعمل لك على  
شيء أبدا \* وأحمد يستفتح عليكم مشارق الارض ومغاربها وان عماله في النار الا من اتقى الله  
عز وجل وأدى الامانة \* وأبو داود وابن خزيمة في صحيحه أنه كان ماشيا مع النبي صلى الله عليه  
وسلم في البقيع فسمعه يقول أف لك أف لك فتأخروا ظن أنه يريد فقل له مالك امش قال  
أحدثت حدثا قال لا قال ومالك أفنت بي قال لا ولكن هذا فلان بعنته ساعيا على بني فلان  
فغل نخرة أى بفتح فكسر كساء من صوف مخطط فدرع مثلها من النار \* وضع المتعدي  
في الصدقة كما نفعها أى عليه من الاثم كما على المانع اذا منع قاله الترمذي \* وأبو يعلى والبخاري  
باسناد جيد اني سمعتك بحجركم أى جمع حجرة وهى معتد الا زارع عن النار هلم عن النار  
هلم عن النار وتغلبوننى فتاحون فتاحم الفراش أو الجنادب فأوشك أن ارسل بحجركم وأنا  
فرطكم أى بفتحات هوم من يتقدم التوم الى المنزل ليبي مصالحهم فيه على الخوض فتزدون على  
معا وأشتاتنا فأعرفكم بسيماكم وأسمائكم كما يعرف الرجل الغريبة من الابل فى ابله ويذهب  
بكم ذات الشمال وأنشد فيكم رب العالمين فأقول أى رب توحى أى رب أمتى فيقول يا محمد  
انك لا تدري ما أحدثوا بعدك كانوا يعيشون بعدك القهقري على أعقابهم فلا أعرفن أحدثكم يوم  
القيامة يحمل شاة لها نغاء فينادى يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك شيئا قد بلغتك فلا أعرفن أحدثكم  
يوم القيامة يحمل بغير الرغاء فينادى يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك شيئا قد بلغتك فلا أعرفن  
أحدثكم يأتى يوم القيامة يحمل فرسا الهاجمه أى بهمذين اسم اصوتها فينادى يا محمد يا محمد  
فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك فلا أعرفن أحدثكم يأتى يوم القيامة يحمل سقاء من آدم  
ينادى يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك \* (تنبيه) \* عندما ذكر من الكائن  
ظاهر وان لم يصرحوا به لان كلامهم فى أماسكن صريح فيه وقد عدوا مطلق الخيانة من  
الكائن وهو شامل لهذا وغيره وسيأتى ما فيه

الكبيرة الحادية والثلاثون بعد المائة جباية المذكور والدخول فى شئ من توابعها  
كالكتابة عليها لا يتصدق حفظ حقوق الناس الى أن ترد اليهم ان تيسر

وهو داخل فى قوله تعالى انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغيغون فى الارض بغير الحق  
أولئك لهم عذاب أليم والمكاس بسائر أنواعه من جاني المكس وكاتبه وشاهده ووازنه وكائنه  
وغيرهم من أكبر أعوان الظلمة بل هم من الظلمة بأنفسهم فانهم يأخذون ما لا يستحقونه  
ويدفعونه لمن لا يستحقه ولهذا لا يدخل صاحب مكس الجنة لان له يثبت من حرام كما يأتى

وأيضاً فلا نهم تغلبوا بجمادى العباد ومن أين لأمكاس يوم القيامة أن يؤذى الناس ما أخذ منهم  
 انما يأخذون من حسناته ان كان له حسنات وهو داخل في قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث  
 الصحيح أتدرون من المكس قالوا يا رسول الله المكس فينا من لادرمهم له ولا متاع قال ان المكس  
 من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذ مال هذا  
 فبدأ هذا من حسناته وهذا من حسناته فان كتبت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من  
 سيئاتهم فطرح عليه ثم طرح في النار \* أخرج أحمد عن علي بن زيد عن الحسن بن عثمان بن  
 أبي العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان لداود نبي الله صلى الله عليه وسلم  
 ساعة يوقف فيها أهله يقول يا آل داود قوموا فاصلوا ان هذه الساعة يستجيب الله فيها الدعاء الا  
 لساخر أو عشار \* وأبو داود وابن خزيمة في صحيحه والحاكم كله من رواية محمد بن اسحق وهو  
 ثقة وقول الحاكم انه صحيح على شرط مسلم معترض بأن مسلماً انما أخرج لابن اسحق في المتابعات  
 عن عتبة بن عامر رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة  
 صاحب مكس \* قال يزيد بن هرون يعني العشار وقال البغوي يريد بصاحب المكس الذي  
 يأخذ من التجار اذا مرزوا عليه مكساً باسم العشر أى الزكاة \* قال الحافظ المنذرى اما الآن  
 فانهم يأخذون مكساً باسم العشر ومكساً آخر ليس له اسم بل شئ يأخذونه حراماً وحسباً  
 وأكونه في بطونهم ناراً يحترقون فيه داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد \* وسئل  
 السراج البلقي عن قوله صلى الله عليه وسلم فانه تاب توبته لو تاب بصاحب مكس الحديث هل  
 المكس المعلوم عند الناس هو الذى يتناول المرتب على البضائع أو غيره فأجاب المكس يطلق  
 على من أحدث المكس ويطلق على من يجرى على طريقته الرديئة والظاهر أن مراد النبي  
 صلى الله عليه وسلم المكس الذى ذنبه عظيم وهو الذى يقال له أيضاً صاحب مكس وكذلك يقال  
 للجبارى على طريقته ويظهر من هذا الحديث أن الذى أحدث المكس تقبل توبته وأن الذى  
 استن السيرة انما يكون عليه وزرها ووزر من يعمل بها اذا لم يتب فاذا تاب قبلت توبته ولم يكن  
 عليه وزر من يعمل بها انتهى \* وروى أحمد باسناد فيه من اختلف في توبته وبقية رواه صحيح  
 بهم في الصحيح عن الحسن قال روى عثمان بن أبي العاص عن كلاب بن أمية وهو جالس على محاسن  
 العاشر بالبصرة فقال ما يجلسك ههنا قال اسمع منى على هذا المكان يعنى زياداً فقال له عثمان  
 ألا حدثت ذلك حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بلى فقال عثمان سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان لداود نبي الله ساعة يوقف فيها أهله يقول يا آل داود  
 قوموا فاصلوا فان هذه الساعة يستجيب الله فيها الدعاء الا لساخر أو عشار فركب كلاب بن أمية  
 بنفسه فأقضى زياداً فاستغفاه فأغفاه \* واختلف في سماع الحسن من عثمان ورواه الطبراني  
 في الكبير وانظره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تفتح أبواب السماء نصف الليل فينادى  
 مناد هل من داع فيستجاب له هل من سائل فيعطى هل من مكروب فيفترج عنه فلا يلقى  
 مسلم يدعو بدعوة الا استجاب الله عز وجل له الا زائفة تسمى بضرهما أو عشارا \* وفي رواية له

في الكبير أيضا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يدن من خلقه أي برحمته  
وجوده وفضله فيغفر لمن استغفره الابغية بفرجها أو عشار \* وأحدب سند فيه ابن لهيعة عن  
أبي الخير قال عرض مسلمة بن مخلد وكان أميراً على مصر على رويغ بن ثابت رضي الله عنه أن  
يؤليه العشور فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان صاحب المكس في النار  
ورواه الطبراني بنحوه وزاد يعني العاشر \* والطبراني عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في الصحراء فإذا نادى نادياً يار رسول الله فالتفت فلم ير أحداً ثم التفت فإذا  
طبيعة مودعة فقالت ادن مني يار رسول الله فدنا منها فقال ما حاجتك فقالت ان لي خشفين في هذا  
الجبل خافى حتى أذهب فأرضعهما ثم ارجع اليك قال وتفعلين قالت عذبتني الله عذاب العشار  
ان لم أفعل فأطلة لها فذهبت فأرضعت خشفها ثم رجعت فأوثقها واتبعه الاعرابي فقال ألك  
حاجة يار رسول الله قال نعم تطلق هذه فأطلة لها فخرجت تعد وهي تقول أشهد أن لا إله الا الله  
وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه البيهقي من طرق وأبو نعيم الاصبهاني وقال بعض  
حفاظ المتأخرين ان هذا ورد في الجلة في عدة أحاديث يتقوى بعضها ببعض ورد هاشيخ الاسلام  
العسقلاني في تخريج أحاديث المختصر انتهى \* والحاصل أنه وان ضعفه جماعة من الأئمة لكن  
طريقه يتقوى بعضها ببعض وبذلك يرد قول الحافظ ابن كثير لأصله وقد ذكره القاضي عياض  
في الشفاء وقال التاج السبكي في شرح المختصر هو وتسبيح الحصار ان لم يتواتر افعلهما استغنى  
عنهما بنقل غيرهما أو لعلهما تواترا اذ ذلك \* وابن عساكر الألبك بشراً الناس من أكل وحده  
ومنع رفته وسافر وحده وضرب عبده الا أنبئك بشراً من هذا من يغض الناس ويغضونه ألا  
أنبئك بشراً من هذا من يخشى شراً ولا يرجي خيره ألا أنبئك بشراً من هذا من باع آخرته بدينار  
غيره ألا أنبئك بشراً من هذا من أكل الدنيا بالدين \* وأحد من طرق رواية بعضهم اثبات عن  
عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعرفاء ويل للامناء  
ليتمنن أقوام يوم القيامة أن ذواتهم معلقة بالنزاريات يدلون بين السماء والارض ولم يكونوا هموا  
على شيء \* وابن حبان في صحيحه والحاكم واللفظ له وصححه ويل للامراء ويل للعرفاء ويل  
للانماء ليمتنن أقوام يوم القيامة أن ذواتهم معلقة بالنزاريات يدلون بين السماء والارض وانهم لم يلوا  
علاء \* والبرزوان في التازججرا يقال له ويل يصعد عليه العرفاء وينزلون \* وأبو يعلى قال الحافظ  
المنذري واسناده حسن ان شاء الله عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم مرت به  
جنازة فقال طوبى له ان لم يكن عربياً \* وأبو داود عن المقدام بن معد يكرب ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ضرب على منكبيه ثم قال أفلمت يا قديم ان مت ولم تكن أميراً ولا كاتباً ولا  
عربياً \* والطبراني عن قال الحافظ المنذري فيه انه لا يعرفه ان جسدته اني النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال يار رسول الله ان رجلاً من بني تميم ذهب بمالي كله فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه ليس عندي ما أعطيكه ثم قال هل لك أن تعرف على قومك أو ألا أعرفك على قومك قلت لا قال  
أما ان العريف يدفع في النار دفعاً \* وأبو داود ان قوما كانوا على منهل من المناهل فلما بلغهم

الاسلام جعل صاحب الماء لقومه مائة من الابل على أن يسلموا فأسلموا وقسم الابل بينهم وبداله  
 أن يرجعها فأرسل ابنه الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفي آخره ثم قال ان أبي شيخ  
 كبير وهو عريف الماء وانه يسألك أن تجعل لي هذه العرافة بعده قال ان العرافة حق ولا بد  
 للناس من عرافة ولكن العرافة في النار \* وابن حبان في صحيحه ليأتين عليكم أمراء يقرئون  
 شرار الناس ويؤخرون الصلاة عن مواقيتها فمن أدرك ذلك منكم فلا يكونن عريفا ولا شرطيا  
 ولا جاييا ولا خازنا \* وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت النار  
 أولى به والمكس من أقيح السحت وأخشه \* وذكر الواحدى في نفسه يرقوله تعالى لا يستوى  
 الخبيث والطيب عن جابر أن رجلا قال يا رسول الله ان النحر كانت تجارتي والى جمعت من بيعها  
 ما لا فهل ينفعنى ذلك المال ان علمت فيه بطاعة الله عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان أنفقته في حج أو جهاد أو صدقة لم يعدل عند الله جناح بعوضة ان الله لا يقبل الا الطيب  
 فأنزل الله تعالى تصديقا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قل لا يستوى الخبيث والطيب قال  
 الحسن وعطاء هو الحلال والحرام \* وفي حديث المرأة التى ظهرت نفسها بالرجم لقد تابت توبة  
 لوتابها صاحب مكس لغفرله أو قبلت منه \* والدليل ستة أشياء تحبط العمل الاشتغال بغيره وب  
 الخلق وقسوة القلب وحب الدنيا وقلة الحياء وطول الامل وظالم لا ينتهى \* وابن حبان  
 مرسل البر لا يلى والذنب لا ينسى والديان لا يموت اعلم ما شئت كما تدان \* (تنبيه) \*  
 عد ذلك من السكاكر ظاهر وبه صرح جماعة والاحاديث فى وعيده كثيرة صحيحة لا تحصى وسيأتى  
 جلة منها فى الظلم وكلها يدخل المكاسون وأعوانهم فى وعيدها وما ذكرته فى كتاب المكس  
 فى الترجمة هو ما أفتى به ابن عبد السلام وهو ظاهر لان الغرض كما هو ظاهر أنه لا يحضر لا خدش  
 من المكس بل لمجرد ضبط ما يؤخذ ويعطى فحسب ولو جعل له السلطان شيئا من بيت المال على  
 الحضور فحضر بقصد الضبط جاز \* ثم رأيت كلام ابن عبد السلام وفيه التصريح بجواز أخذ  
 الاجرة بنية ردها وذلك لانه سئل عن الشهادة على المكس وأخذ الظلمة الاموال فقال ان قصد  
 الشاهد بذلك حفظ المال على أربابه والشهادة لهم ليرجعوا به فى وقت آخر عند امكانه برجع  
 السلطان الى العدل أو تولية عدل جاز وان قصدوا اعانة الظلمة لم يجوز ويجوز أن يأخذوا الاجرة  
 بنية ردها على أربابها الا أن يكونوا من العلماء الذين يقتدى بهم الناس لانهم لا يطلعون على نياتهم  
 وأعلم أن بعض فسقة التجار يظن ان ما يؤخذ من المكس يحسب عنه اذا نوى به الزكاة وهذا  
 ظن باطل لا مستند له فى مذهب الشافعى لان الامام لم ينصب المكاسين لقبض الزكاة ممن تجب  
 عليه دون غيره وانما نصبهم لأخذ عشور أى مال وجدده قل أو كثر وجبت فيه زكاة أولا وزعم  
 انه انما أمر بأخذ ذلك ليصرفه على الجنة فى مصالح المسلمين لا يفيد دفعا نحن فيه لاننا لو سلمنا  
 ان ذلك سائغ بشرطه وهو أن لا يكون فى بيت المال شئ واضطر الامام الى الاخذ من مال  
 الاغنياء لكان أخذه غير مسقط للزكاة أيضا لانه لم يأخذ به باعها وذكرى بعض التجار انه اذا  
 أعطى المكاس نوى به أنه من الزكاة فيكون المكاس قد ملكه زكاة وانه ضيعه هو باعها للغير

وهذا لا يفيد شيئاً لأن المكسة وأعوانهم عز أن تجدهم مستحقين للزكاة لأنهم كلهم لهم قدرة على صنعة وكسب ولهم قوة وتجبر لو صرفوه في تمصيل وقتهم من كسب - لال لاستغنوا به عن هذه الفاحشة القبيحة ومن هذه حالته كيف يعطى من الزكاة لكن بحجة التجار لا موالهم أعنتهم عن أن يصبروا الحق وأصعقتهم عن أن يسموا ما ينفعهم في دينهم اتباعاً للشيطان وتوابعه لهم أن هذا المال مأخوذ منهم قهراً وظلماً فكيف مع ذلك يخرجون الزكاة وما دروا أن الله أوجب عليهم الزكاة فلا يبرؤون منها إلا بدفعها على وجه سائر جائز وأما ما طلبوا به فكيف يكتب لهم به حسنات ويرفع لهم به درجات وقد جعل العلماء المكاسب من جبهته لله لا من وقطاع الطريق بل أشروا قبح ولو أخذ من ذلك قطاع الطريق ما لا فنيته به الزكاة فهل ينفع ذلك مطلقاً فكيف أن ذلك لا ينفعك فكذلك هذا لا ينفعك ولا يجديك شيئاً فاحذر ذلك واتق شنيع العلماء على بعض الجهال الزاعمين أن الدفع إلى المكاسب بنية الزكاة يجديهم - وأطالوا في رده هذه المقالة وتسفيهها وأن عائلاً جاهلاً لا يرجع إليه ولا يعول عليه فتأمل ذلك واعمل به تغنى إن شاء الله تعالى

الكبيرة الثمانية والثلاثون بعد المائة سؤال الغنى بمال

أو كسب الصدق عليه طمعا ونكثرا

أخرج الطبراني وغيره بسند صحيح من سأل من غير فقر فكأنما يأكل الحجر \* وفي رواية للبيهقي - الذي يسأل الناس من غير حاجة كمثل الذي يلمط الحجر \* والترمذي وقال غريب عن حبش بن بنسادة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وهو واقف بعرفة وأتاه أعرابي فأخذ بطرف رداءه فسأله أيام فاعطاه وذهب فعند ذلك حرمت المسئلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسئلة لا تتحل لغنى ولا لذي مرة أي بكسر فشة أي قوة سوى تمام الخلق سالم من موانع الاكتساب الا الذي فقر مدقع أي بضم فسكون لله ملة فكسر وهو الشديد المصق صاحب به بالدعاء وهي الارض التي لا نبات فيها ولذي غرم قطع ومن سأل الناس ليثرى أي بالمثلثة يزيد به ماله كان خوشافي وجهه يوم القيامة ورضنا أي يفتح فسكون لله ملة فقاء حجارة حجارة تأكله من جهنم من شاء فليقل ومن شاء فليكثر زاد رزين وافي لا عطى الرجل العطية فينطلق بها تحت ابطه وما هي الا النار فقال له عمر ولم تعط يا رسول الله ما هو نار فقال يا أي الله في الخيل وأبوا الامستأق قالوا وما الغنى الذي لا ينبغي معه المسئلة قال قدر ما يغذيه أو يعشيه قال الحافظ المنذرى وهذه الزيادة لها شواهد كثيرة لكن لم أقف عليهم في شيء من نسخ الترمذي وأجدوا الاربعة والحاكم من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومستلقته في وجهه خوش أو خدوش أو كدوح قيل وما الغنى قال خسوز درهم أو قيمته من الذهب \* وأبو دارد والحاكم من يتكفل لى أن لا يسأل الناس شيئاً أو تكفل له بالجنة \* وأجد والنسائي وابن ماجه من يتقبل لى بواحدة وانقبل له بالجنة لا يسأل الناس شيئاً \* وابن ماجه وابن جبان من سأل وله قيمة أو قيمة فقد ألحف \* والنسائي من سأل وله قيمة أربعين درهماً فهو والمحف \* وأجد من استغنى عنه الله ومن



استغنى أغناه الله ومن سأل الناس وله عدل خمس أواق فقد ألحف \* ومن لم وغيره من سأل  
الناس تكثرا فأنما يسأل جرا فليست قل أو ليست أكثر \* وعبد الله بن أحمد وغيره يسند جيد من  
سأل الناس مسألة عن ظهر غنى استكثر به من رضى جهنم قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلة  
والشيخان لا تزال المسئلة بأحدكم حتى يلقي الله تعالى وليس في وجهه مزعة لحم أى بضم فسكون  
الزاي فهملة قطعة \* والترمذى وقال حسن صحيح المسئلة كد يكذب الرجل \* وفي رواية كد وروح  
أى بضم الكاف آثار خوش يكد وفي رواية يكذب الرجل وجهه فم شاة أى على وجهه ومن  
شاة ترك إلا أن يسأل ذا سلطان أو فى أمر لا يجد منه بقاء \* وروى من طريق أخرى رواها ثقات  
مشهورون \* والبخاري وغيره لا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يحلق وجهه فما يكون له عند الله وجه  
والبيهقى قال الحافظ المنذرى وهو حديث جيد فى الشواهد من فتح على نفسه باب مسألة من غير  
فاقة نزلت به أو عيال لا يطيقهم فتح الله عليه باب فاقة من حيث لا يحتسب \* وصح مسألة الغنى  
شين فى وجهه الى يوم القيامة \* زاد البخاري ومسألة الغنى تارة أن أعطى قليلا لقليل وإن أعطى  
كثيرا فكثير \* وصح من سأل مسألة وهو عنها غنى كانت شينا فى وجهه يوم القيامة \* والبيهقى أنه  
صلى الله عليه وسلم أتى برجل ليصلى عليه قال كم ترك قالوا دينارين أو ثلاثة قال ترك كيتين أو ثلاث  
يكات فلقبت عبد الله بن القاسم مولى أبى بكر فذكرت ذلك له فقال ذلك رجل كان يسأل الناس  
تكثرا \* (تأنيه) \* عذما ذكر كبيرة ظاهروا أن لم أرسن بمرح به لهذه الأحاديث المشتملة على  
الوعيد الشديد ومزقبيد الحرمة بالغنى \* وفى خبر أبى داود من سأل رعه ما يغنيه فأنما يستكثر  
من النار قال أحد رواة قالوا وما الغنى الذى لا تنبى معه المسئلة قال بقدر ما يغنيه ويعشيه  
ورواه ابن حبان فى صحيحه وقال فيه من سأل شيئا وعنده ما يغنيه فأنما يستكثر من جرح جهنم  
قالوا يا رسول الله وما يغنيه قال ما يغنيه أو يعشيه كذا عنده أو يعشيه بألف ورواه ابن خزيمة  
باختصار إلا أنه قال قيل يا رسول الله وما الغنى الذى لا تنبى معه المسئلة قال أن يكون له سبع يوم  
وليلة أو ليلة ويوم \* قال الخطابي اختلأ الناس فى تأويل هذا الحديث فقال بعضهم من وجد  
غدا يوم وعشاء لم يحل له المسئلة على ظاهر الحديث وقال بعضهم إنما هو فمين وجد غدا وعشاء  
على دائم الأوقات فإذا كان عنده ما يكفيه لقوته المدة الطويلة حرمت عليه المسئلة وقال  
آخرون هذا منسوخ بالأحاديث التى فيها تقدير الغنى بملك خسين درهم ما أوقمتها وملك أوقية  
أو قيمتها انتهى والراجح عندها والقول الأول أن كان يسأل صدقة التطوع فإن كان يسأل الزكاة  
لم تحرم عليه إلا أن كان عنده كفاية بقيمة العمر الغالب وأدعاء النسخ ممنوع إذ شرطه علم التاريخ  
وتأخر الناس عن المنسوخ ولم يعلم ذلك \* قال الشافعى رضى الله عنه قد يكون الرجل بالدرهم غنيا  
مع كسبه ولا تغنيه إلا ألف مع ضعفه وكثرة عياله \* وذهب سفيان الثورى وابن المبارك والحسن  
ابن صالح وأحمد وأبو حنيفة إلى أن من له خمسون درهما أو قيمتها من الذهب لا يدفع اليه شيء من  
الزكاة وكان الحسن البصرى وأبو عبيدة يقولان من له أربعون درهما فهو غنى وقال أصحاب  
الرأى يجوز دفعها إلى من ملك دون النصاب وإن كان صحيحا مكتسبا مع قولهم من كان له قوت

يوم لا يحل له السؤال استدل لاهذا الحديث وغيره \* وعن أنس رضي الله عنه أن رجلا من  
 الأنصار أتى النبي صلى الله عليه وسلم فبأله قال أما في بيتك شيء قال بلى جلس أي بكسر الميم  
 فسكون ففهم له كسا غليظ يكون بظهور البعير وقد يطلق على ما يداس من الأكسية وتحوها يلبس  
 بعضه ويبسط بعضه وقعب يشرب فيه من الماء قال اتنى بهم ما فأناهم ما فأخذهم ما رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يده وقال من يشتري هذين قال رجل أنا أخذهما بدرهم قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من يزيد على درهم مرتين أو ثلاث قال رجل أنا أخذهما بدرهمين فأعطاهما إياه  
 وأخذ الدرهمين فأعطاهما الأنصارى وقال اشتريا أحدهما طعاما فانبذاه إلى أهلك واشتر  
 بالآخر قدوما فأتني به فأناهم به فشد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عودا يده ثم قال اذهب  
 فاحتطب وبيع ولا أرينك عشر يوم ففعل فجاء وقد أصاب عشرة دراهم فاشتري ببعضها  
 ثوبا وبيع بعض الطعام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خير لك من أن تجيء بالمسئلة تركته  
 في وجهك يوم القيامة إن المسئلة لا تصلح إلا لثلاث لذي قمر مذق أو لذي غرم أي وهو ما يلزم  
 أدائه تكلفا لا في مقابلة عوض مفضح أي شديد شنيع أو لذي دم موبع أي وهو من يحمل دية  
 عن قاتل ليعفو عنه أو لياء الدم خشية من أن يقتلوه فيستوجب جمع لنحو قرابة أو صداقة \* وصح  
 طوي لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافا أي بقدر الحاجة وقنع \* وصح أيضا بأبذر أترى  
 كثرة المال هو الغنى قلت نعم يا رسول الله قال افترى قلة المال هو الفقر قلت نعم يا رسول  
 الله قال إنما الغنى غنى القلب والفقر فقر القلب \* وروى الشيخان ليس المسكين الذي ترده  
 اللقمة أو اللقمتان والتمرة والتمران ولعن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن له  
 فيصدق عليه ولا يقيم فيسأل الناس ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس  
 \* وصح أن رجلا قال أوصني يا رسول الله وأجبر فقال صلى الله عليه وسلم عليك بالإيثار مما  
 في أيدي الناس وإياك والطمع فإنه فقر حاضر وإياك وما يعتذر منه \* وروى البيهقي القناعة كنز  
 لا ينشئ ورفعه غريب

### الكبيرة الثالثة والثلاثون بعد المائة إلحاح في السؤال

المؤذى للمسؤول إذا شديدا

أخرج ابن ماجه وأبو ذعيم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله  
 يبغيض السائل الملقف أي الملق \* والبر لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه من كان يؤمن بالله  
 واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت إن الله  
 تبارك وتعالى يحب الغنى الحليم المتعفف ويبغض البذى القاسر السائل الملق \* وابن خزيمة  
 في صحيحه أن الرجل يأتيني فيسألني فأعطيه فينطلق وما يحمل في حشوته إلا النار \* وابن حبان  
 في صحيحه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم ذهبا  
 إذا أتاه رجل فقال يا رسول الله أعطني فأعطاه ثم قال زدني فزادته ثلاث مرات ثم ولى مدبرا فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الرجل فيسألني فأعطيته ثم يسألني فأعطيته ثلاث مرات ثم  
ولي مدبرا وقد جعل في ثوبه نارا اذا انقلب الى أهله \* وأحدوا أبو يعلى وابن حبان في صحيحه عن  
عمر رضي الله عنه أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت فلانا يشكر يذكر  
أنك أعطيته دينارين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لکن فلان قد أعطيته مابين العشرة  
الى المائة فما شكره وما يقوله ان أحدكم ليخرج من عندي بحاجته متأبطها أي جاعلها تحت إبطه  
وما هي الا النار قال قلت يا رسول الله لم تعطيهم سم قال يا بن الامسئلي ويأبى الله لي البخل \* وصح  
لا تلهووا في المسئلة فانه من يستخرج منها شيئا لم يبارك له فيه \* وصح أيضا عند مسلم وغيره  
لا تلهووا في المسئلة فوالله لا يسألني أحد منكم شيئا فتخرج له مسئلة مني شيئا وأنا له كاره فيبارك له  
فيما أعطيته \* (تنبيه) \* ما ذكرته من ان الاحلاح بقبده المذكور كبيرة هو ظاهر وكلامهم لا ياباه  
وان لم بصر حوا بذلك ويؤيده ما في الحديث الاول والثاني لان البغض المترتب عليه ولو مع غيره  
يقرب من اللعن الذي من امارات الكبيرة \* وما يصرح بذلك جعله صلى الله عليه وسلم في الحديث  
الثالث والرابع ما يؤخذ به نارا وهذا وعيد شديد نعم لو كان السائل مضطرا والمسؤل مانعا له  
ظلمنا فظهر انه لا يحرم عليه الاحلاح حينئذ والذي يظهر أيضا ان كون الاحلاح كبيرة لا يتقيد  
بتكرير السؤال ثلاث مرات بل ينبغي تقييده بما يؤدى ويضجر عرفا لانه حينئذ يحمل المسؤل  
على غاية الغضب ويخرج عن حيز الاعتدال ويوقعه في أشر السب والشتم وغيرهما وهذا أذى  
شديد وخلق قبيح ومعاصي متعددة جزاها الاحلاح وحل عليها وكان سببا فيها فظهر ما ذكرته من  
أنه حينئذ كبيرة

### (خاتمة)

أخرج الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما كان صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول أعطه  
من هو أفقر اليه مني قال فقال خذه اذا جاءك من هذا المال شيء وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ  
فتموله فان شئت كله وان شئت تصدق به وما لا لا تتبعه نفسك \* قال ولله سالم فلاجل ذلك كان  
عبد الله لا يسأل أحد شيئا ولا يرد شيئا أعطيه \* وروى مالك مرسله والبيهقي موصولا ان عمر  
أرسل له رسول الله صلى الله عليه وسلم بعطاء فرده فقال لم ردده فقال أليس خبرتنا أن خيرا  
لاحدنا أن لا يأخذ من أحد شيئا فقال صلى الله عليه وسلم انما ذلك عن المسئلة وأما ما كان من  
غير مسئلة فانما ذلك رزق يرزقه الله فقال عمر أما والذي نفسي بيده لا أسأل أحد شيئا ولا يأتيني  
شيء من غير مسئلة الا أخذته \* وصح من بلغه عن أخيه معروف من غير مسئلة ولا اشراف  
نفس فليقبله ولا يردّه فانما هو رزقه ساقه الله عز وجل اليه \* وصح أيضا من آتاه الله شيئا من هذا  
المال من غير أن يسأله فليقبله فانما هو رزقه ساقه الله اليه \* وصح أيضا من عرض له من هذا  
الرزق شيء من غير مسئلة واشراف نفس فليتوسع به في رزقه فان كان غنيا فليوجهه الى من هو  
أحوال اليه منه وسأل عبد الله أباه أحد بن حنبل عن الاشراف فقال تقول في نفسك

سبيعت الى فلان سيصلى فلان \* ووردهما الذي يعطى بسعة بأفضل من الذي يقبل اذا كان محتاجا

الكبيرة الرابعة والثلاثون بعد المائة منع الانسان اقربيه أو مولاة مما سأله فيه لاضطراره اليه مع قدرة المانع عليه وعدم عذره في المنع

أخرج الطبراني في الاوسط والكبير باسناد جيد عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذي رحم يأتي ذورحه فيألفه فضلا أعطاء الله اياه فيبخل عليه الا أخرج الله من جهنم حية يقال لها شجاع يتلظ فيطوق به والتماظ تطعم ما يلقى في الفم من آثار الطعام \* والطبراني بسند رواه ثقات والذي بعثني بالحق لا يعذب الله يوم القيامة من رحم اليتيم والآن له في الكلام ورحمته وضعفه ولم يتناول على جاره بفضل ما آناه الله يا أمة محمد والذي بعثني بالحق لا يقبل الله صدقة من رجل وله قرابة تحتاجون الى صلاته ويصرفها الى غيرهم والذي نفسي بيده لا ينظر الله اليه يوم القيامة \* وأبو داود واللفظ له والنسائي والترمذي وقال حديث حسن عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال قلت يا رسول الله من أبر قال أمك ثم أمك ثم أبك ثم الأقرب فالأقرب \* وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسأل رجل مولاة من فضل ما هو عنده فتمنعه اياه الا دعى له فضله يوم القيامة الذي منعه شجاعا أقرع قال أبو داود الا قرع الذي ذهب شعر رأسه من السم \* والطبراني في الصغير والاوسط وهو غريب أيما رجل آناه ابن عمه يسأله من فضله فمنعه منه الله فضله يوم القيامة الحديث \* (تنبيه) \* عدا ما ذكرته في الترجمة بشروطه من الكبار ووضح جلي وعليه تحمل هذه الاحاديث المتضمنة لذلك الوعيد الشديد اذ لا نعلم أحدا قال بظاهرها على اطلاقه لما فيه من الحرج والمشقة التي لا تطاق بل قد تكون الصدقة على الاجنبي أفضل منها على القريب لصالح الاجنبي وفسق القريب ولتحقق أن ذلك يصرفها في طاعة وهذا يصرفها في معصية أو نحو ذلك (فان قلت) اذا فرضت المنع لمضطر فلا فرق في كونه كبيرة بين المولى والقريب وغيرهما كما هو ظاهر (قلت) هو وان كان كذلك الا أن وجه الفرق ما هو معلوم مما مر أن الكبار بعضها أقرب من بعض فالمنع للمضطر وان ظهر أنه كبيرة الا أنه لمولاة وقريبه الذي تلزمه نفقته أشد وأقبح من مطاق القريب وهو من سائر الاجانب لامور \* منها وجوب نفقته عليه \* ومنها شدة تعلقه به ومنها قطعه لما بينه - ما من الموالاة والقرابة \* ومنها سعيه في اهلاكه أو نحوه وليس في الاجنبي الا هذه الاخيرة فجاز أن يختص أولئك عنه بذلك التغليب الشديد الفطيع فهذه احو حكمة التخصيص بالذكرو هي حكمة جليلة ظاهرة \* ومنها أيضا التنبيه على تأكد مراعاة حق الوالدين ثم بقية الاقارب وان قطع وصلة ما ليس كقطع وصلة غيرهما ومن ثم جعل الله الرحم معلقة بساق العرش تقول اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني فيجيبها الله تعالى وعزني لأصلن من وصلك ولاقطعن من قطعك وسيأتي في بحث كون العقوق وقطيعة الرحم من

الكبار ما يعلمك بخاطر هذين وأكيد حقوقهم والكثيرة ثم رأيت بعضهم ذكر نحو ما ذكرته في الترجمة فعد من الكبار منع انسان مولاه أو ذارجه فضلا عنده مع شدة حاجته ما اليه

\*(الكبيرة الخامسة والثلاثون بعد المائة المن بالصدقة)\*

قال تعالى الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال الذي كالذي يتفق ما له رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فقله كمثل صفوان عليه تراب الآيات وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا أيكم والمن بالمعروف فإنه يطل الشكر ويعحق الأجر ثم تلا صلى الله عليه وسلم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال الذي بين الله سبحانه وتعالى بالآية الأولى أن من أنفق شيئا في وجهه من وجوه القربات كالانفاق على نفسه وأهله وبالآية الثانية أن من تصدق بشيء من أنواع الصدقات اشترط ليله ذلك الثواب العظيم الذي أعده الله سبحانه وتعالى للمتصدقين والمتصدقين أن يسلم انفاقه وصدقته من المال به على المعطى في الثاني وعلى الله وعلى رسوله وعلى المؤمنين في الأول كما أشار إليه الفقهاء بقوله وقد يكون هذا الشرط أي عدم المن والأذى معتبرا أيضا فيمن أنفق على نفسه كن ينفق على نفسه في الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم ابتغاء مرضاة الله تعالى ولا يفتن به على النبي والمؤمنين ولا يؤذى أحدا من المؤمنين مثل أن يقول لولم أحضر لما تم هذا الأمر أو يقول لغيره أنت ضعيف لا منفعة بك في الجهاد \* ثم المن هو أن يمدد نعمة على الآخذ أو يذكرها لمن لا يحب الآخذ اطلاع عليه وقيل هو أن يرى أن لنفسه منية على المتصدق عليه بأحسنه إليه ولذلك لا ينبغي أن يطلب منه دعاء ولا يطعم فيه لانه ربما كان في مقابلة إحسانه فيسقط أجره \* واصل المن التطوع ولذلك يطلق على النعمة لأن المنعم يقطع من ماله قطعة للمنعم عليه والمنة النعمة أو النعمة الثقيلة ومنه وصفه تعالى بالمان أي المنعم ومنه وإن لك لأجرا غير ممنون أي غير مقطوع وتسمية الموت منونا لانه يقطع الحياة \* والأذى هو أن يهزه أو يبعده أو يشتمه فهذا كل من مسقط لثوابه وأجره كما أخبر الله تعالى وإنما كان المن من صفاته تعالى العلية ومن صفاته المذمومة لانه منه تعالى أفضال وتذكير بما يجب على الخلق من أداء واجب شكره ومناعمه وتكديرا إذا أخذ الصدقة منكسرا القلب لأجل حاجته إلى غيره معترف له باليد العليا فإذا أضاف المعطى إلى ذلك أظهر انعامه وتعديدا عليه أو ترفعها أو طلبا لمقابلته عليه بمجدة أو شكر زاد ذلك في مضرة الآخذ وانكسار قلبه والحاق العار والنقص به وهذه قبائح عظيمة على أن فيه أيضا النظر إلى أن له ملكا وفضلا وغثله عن أن الله هو المالك الحقيقي وهو الذي يسر الاعطاء وأقدر عليه فوجب النظر إلى جناب الحق والقيام بشكره على ذلك والأعراض عما يؤدى إلى منازعة الحق في فضله وجوده إذ لا يفتن إلا من غفل عن أن الله تعالى هو المعطى والمتفضل \* ومنافى الآية مفعول أول وأذى عطف عليه وأبعد

بعضهم فجعله اسم لا وخبرها محذوف والمعنى ولا أذى حاصل له بالاتفاق فيكون من صفات  
المنفق بمعنى أنه يشترط أن لا يتأذى بالأخراج ومما يرد هذا التكلف البعيد تنوين أذى إذا المشهور  
في اسم لا عدم تنوينه لبنيته على الفتح وليس ظاهراً لآية أنه لا يسطل الأجر والوجود المن  
والأذى معادون أحدهم لأن مدلول منا ولا أذى أنه لا بد من انتفاء كل منهما على أن قضية  
كلام سفيان أنهم مائة لا زمان فانه قال هما أن يقول قد أعطيتك فاشكرت \* وقال عبد الرحمن  
ابن زيد بن أسلم كان أبي يقول إذا أعطيت رجلاً شيئاً ورأيت أن سلامك يتقل عليه أي لكونه  
يتكاف لك قياماً ونحوه لأجل احسانك عليه فكف سلامك عنه \* وسمع ابن سيرين رجلاً يقول  
لا تخرأ حسنت اليك وفعلت وفعلت فقال له ابن سيرين اسكت فلا خير في المعروف إذا أحصى  
وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وأبو داود عن أبي ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم قال فقرأها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقلت خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال المسبل  
والمنان والمنفق سلعة بالخلف الكاذب \* وفي رواية المنان الذي لا يعطى شيئاً إلا منه \* وفي  
أخرى المسبل أزاره \* والطبراني وابن عدى أربعة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عاق ومنان  
ومدمن خمر ومكذب بقدر \* والنسائي لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر \* والطبراني  
ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة المنان عطاءه والمسبل أزاره ومدمن الخمر \* وأحمد والنسائي  
والحاكم ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة العاق لوالديه والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال  
والديوث وثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والمدمن الخمر والمنان بما أعطى \* وأحمد  
ومسلم والأربعة ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم  
المسبل أزاره والمنان الذي لا يعطى شيئاً إلا منه والمنفق سلعة بالخلف الكاذب \* والحاكم  
ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً عاق ومنان ومكذب بالقدر \* وفي  
رواية ثلاثة لا يحبون عن النار المنان وعاق والدية ومدمن الخمر \* والنسائي لا يدخل  
الجنة خب أي ذو مكر وخديعة ولا بخيل ولا منان \* وأحمد لا يدخل الجنة صاحب خمس  
مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم ولا كاهن ولا منان \* (تبيينه) \* عدا ذكر  
من الكبار وهو ما صرح به جماعة وهو ظاهر ما في هذه الأحاديث من ذلك الوعيد الشديد

### (خاتمة)

\* (مما أنشد للشافعي رضى الله تعالى عنه) \*  
لا تحملن من الأنا \* م عليك احساناً ومنه  
واخترت نفسك حظها \* واصبر فان الصبر جنة  
من الرجال على القلوب \* يا أشد من وقع الأسمه  
وكذا البعضهم

وصاحب سلفت منسبه الى يد \* أبطاع عليه مكافاتي فعداداني  
لماتيقن أن الدهر حاواني \* أبدي الندامة مما كان أولاني  
أفدت بالتم ما قدمت من حسن \* ليس الكريم اذا أعطى بمنان

الكبيرة السادسة والثلاثون بعد المائة منع فضل الماء  
بشرط الاحتياج أو الاضطرار اليه

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولا يمس عنذابهم أليم رجل على فضل ماء  
بفلاة يمنع منه ابن السبيل زاد في رواية يقول الله له اليوم أمتعتك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل  
يد الخديث \* وأبو داود يارسول الله ما الشيء الذي لا يحل منعه قال الماء قال يابى الله ما الشيء  
الذي لا يحل منعه قال الملح قال يابى الله ما الشيء الذي لا يحل منعه قال أن تفعل الخير خير لك  
وأبو داود الناس شركاء في ثلاث في الكلا والماء والنار \* وابن ماجه عن عائشة قالت يارسول  
الله ما الشيء الذي لا يحل منعه قال الماء والملح والنار قالت قلت يارسول الله هذا الماء قد  
عرفناه في مال الملح والنار قال يا حيرا من أعطى نارا فكا نمتا صدق بجميع ما أنصبت تلك  
النار ومن أعطى ملحافكا نمتا صدق بجميع ما طيبت تلك الملح ومن سقى مسلما شربة من ماء  
حيث يوجد الماء فكا نمتا أعتق رقبة ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث لا يوجد الماء فكا نمتا  
أحيها \* وابن ماجه المسلمون شركاء في ثلاث في الماء والكلا والنار وعنه حرام \* قال أبو سعيد  
يعنى الماء الجارى \* (تنبيه) \* عدهذا من الكبائر هو صريح حديث الشيخين الأول لما  
فيه من الوعيد الشديد وبه صرح جماعة منهم الجلال البلقيني وقال بشرطه المعتبر وهو أنه  
أشار الى ما ذكره في الترجمة

الكبيرة السابعة والثلاثون بعد المائة كفران نعمة الخلق  
المستلزم لكفران نعمة الحق

أخرج أبو داود والنسائي واللفظه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استعاذ بالله فأعبدوه ومن سألكم بالله  
فأعطوه ومن استجار بالله فأجبروه ومن أتى اليكم معروفا فكافئوه فان لم تجدوا فادعوا له حتى  
تعملوا أنكم قد كافأتموه \* وفي رواية فان عجزتم عن مجازاته فادعوا له حتى تعملوا أن قد شكرتم فان  
الله شاكر يحب الشاكرين \* والترمذي وقال حسن غريب من أعطى عطاء فوجد فليجز به فان  
لم يجد فليئن فان من أتى فقد شكر ومن كتم فقد كفر \* وابن حبان من أولى معروفا فلم يجد له جوازا  
الا الشاء فقد شكره ومن كتمه فقد كفره ومن تحلى بباطل فهو كلابس ثوبي زور \* وفي رواية  
جيدة لابن داود من أبلى أى أنعم عليه اذا البلاء الانعام فذكره فقد شكره وان كتمه فقد كفره  
وأحمد بسند رواه ثقات أن أشكر الناس لله تبارك وتعالى أشكرهم للناس \* وفي رواية لا يشكر

الله من لا يشكر الناس **صححها** الترمذى وغيره وهى برفعهما ونصبهما ورفع الاول ونصب الثانى وعكسه أربع روايات \* والطبرانى وغيره من أولى معروفا فليذكره من ذكره فقد شكره ومن كفره فقد كفره \* وعبد الله بن أحمد بسند لا بأس به من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وترك الحديث كفر والجماعة رجسة والفرقة عذاب \* والترمذى وقال حسن غريب من صنع اليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد أبلغ فى الثناء \* (تنبيه) \* عده هذا كبيرة هو ظاهر ما فى الحديث الثانى من أن ذلك كفر رأى يجرألى كفر نعم الله تعالى لكن لم أر أحدا تعرض لذلك وكان عذرهم أنهم فهموا أن المراد أنه كفر بنعمة المحسن ويجوز هذا لا يقتضى أنه كبيرة

الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون بعد المائة أن يسأل السائل بوجه  
الله غير الجنة وأن يمنع المسؤل سائله بوجه الله

أخرج الطبرانى بسند رجاله رجال الصحيح الشيخه وهو ثقة على كلام فيه عن أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ملعون من سأل بوجه الله وملعون من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يسأل هجرا وهو بضم فسكون للجيم أى ما لم يسأل أمرا قبيحا لا يليق ويحتمل أنه أراد ما لم يسأل سؤالا قبيحا بكلام قبيح \* وأبو داود وغيره لا يستل بوجه الله الا الجنة \* والطبرانى ملعون من سأل بوجه الله وملعون من سئل بوجه الله فنعى سائله والترمذى وقال حسن غريب والنسائى وابن حبان فى صحيحه ألا أخبركم بشئ البرية قالوا بلى يا رسول الله قال الذى يسأل بالله ولا يعطى \* وأبو داود والنسائى وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من استعاذ بالله فأعذوه ومن سأل بالله فأعطوه ومن دعاكم فأجيبوه ومن منع اليكم معروفا فكافئوه فان لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تروا انكم قد كافأتموه \* والطبرانى وغيره قال الحافظ المنذرى وحسن بعض مشايخنا اسناده وفيه بعد ألا أحدتكم عن الخضر قالوا بلى يا رسول الله قال بينما هو ذات يوم عشى فى سوق بنى اسرائيل أبصره رجل مكاتب فقال تصدق على بارك الله فيك فقال الخضر آمنت بالله ما شاء الله من أمر يكون ما عندى شئ أعطيكه فقال المسكين أسألك بوجه الله لما تصدقت على فاني نظرت السماحة فى وجهك ورجوت البركة عندك فقال الخضر آمنت بالله ما عندى شئ أعطيكه الا أن تأخذنى فتبيعنى فقال المسكين وهل يستقيم هذا قال نعم أقول لقد سألتنى بأمر عظيم أما انى لا أخيبك بوجه ربى يعنى قال فقدّمه الى السوق فباعه بأربع مائة درهم فصكث عند المشتري زمانا لا يستعمله فى شئ فقال انما اشتريتى القماس خيرة عندى فأوصنى بعمل قال أكره أن أشق عليك انك شيخ كبير ضعيف قال ليس يشق على قال قم فأنقل هذه الحجارة وكان لا ينقلها دون ستة نفر فى يوم فخرج الرجل لبعض حاجته ثم انصرف وقد نقل الحجارة فى ساعة قال أحسنت وأجلت وأطقت ما لم أرك تطيقه ثم عرض للرجل سفر فقال انى أحسبك أمينا فاخلفنى فى أهلى خلافة



حسنة قال وأوصني بعمل قال اني اكره أن أشق عليك قال ليس يشق علي قال فاضرب من  
 اللبن لبيتي حتى أقدم عليك قال فخر الرجل لسفره قال فرجع وقد شيد بناءه قال أسألك بوجه الله  
 ما سببك وما أمرك قال سألتني بوجه الله ووجهه الله أو فعني في هذه العبودية فقال الخضر  
 سأحدثك من أنا أنا الخضر الذي سمعت به سألتني مسكين صدقة فلم يكن عندي شيء أعطيته  
 فسألتني بوجه الله فأمكنته من رقبتي فباعني وأخبرك أنه من سئل بوجه الله فرد سائله وهو يقدر  
 وقف يوم القيامة جلده ولا لحم له يتققع فقال الرجل آمنت بالله شققت عليك يا نبي الله لم أعلم قال  
 لا بأس أحسنت واتقنت فقال الرجل بأبي أفت وأمي يا نبي الله احكم في أهلي ومالي بما شئت  
 أو اختر فأخلى سبيلك قال أحب أن تغلي سبيلي فأعبد ربي لخلى سبيله فقال الخضر الحمد لله الذي  
 أوفقني في العبودية ثم نبأني منها \* (تنبيه) \* عد كل من هذين كبيرة هو صريح اللعن عليهم ما في  
 الحديث الصحيح وأن من سئل بالله ولا يعطى شمر الناس كما في الحديث الذي بعده لكن لم يأخذ  
 بذلك أئمتنا فجعلوا كلام من الأمرين مكروها ولم يقولوا بالحرمة فضلا عن الكبيرة ويمكن حمل  
 الحديث في المنع على ما إذا كان مضطرا وتكون حكمة التخصيص عليه أن منعه مع اضطراره  
 وسؤاله بالله أقبح واقطع وجهه في السؤال على ما إذا ألح وكرر السؤال بوجه الله حتى أخبر  
 المسؤول وأضره وحينئذ فاللعن على هذين وكون كل منهما ما كبيرة ظاهر ولا يمتنع من ذلك  
 أصحابنا وكلامهم اغا هو في مجرّد السؤال بوجه الله تعالى وفي منع السائل بذلك لا عن اضطراره  
 وبهذا انضج الجمع بين كلام أئمتنا وتلك الأحاديث التي قد منهاها ثم رأيت في كلام الحلبي في  
 منهاجه ما يصرح بما ذكرته فانه قال ما من ذنب الا وفيه صغيرة وكبيرة وقد تنقلب الصغيرة كبيرة  
 بقرينة تضمن اليها وتنقلب الكبيرة فاحشة بانضمام قرينة اليها الا الكفر بالله تعالى فانه أخش  
 السكائر وليس من نوعه صغيرة وأما ما عداها فالأمر فيه على ما ذكرت ثم قال ومنع الزكاة كبيرة  
 ورد السائل صغيرة فان أجمع على منعه أو كان المنع من واحد الا أنه زاد على المنع الاتهام  
 والاغلاظ فذلك كبيرة وهكذا ان رأى محتاج رجلا موسعا عليه على طعام فتأقت اليه نفسه  
 وسأله منه فردّه فذلك كبيرة انتهى واعترض عليه الأذرعى بأن ما قاله من أن رد السائل  
 صغيرة وأن رد المحتاج الذي تأقت نفسه وسأل من الموسر فردّه كبيرة مشكلان الا أن يقول  
 وكلامه بعيد من التأويل انتهى قال الجلال البلقيني جوابا عن ذلك قلت يحمل كلامه الثاني  
 على المضطر والاول على سائل لمن لزمت الزكاة في بلد فقراؤه محصورون انتهى فاذا كره الجلال  
 البلقيني تأويل الكلام الحلبي صريح في تأييد ما ذكرته نعم اطلاق الجلال بأن ما ذكره آخر  
 صغيرة فيه نظر ظاهر فانهم اذا انحصروا في ثلاثة فأقل من صنف ملكوا الزكاة ملكا تاما  
 مستقرا فنع أحدهم حينئذ كبيرة بلا شك فان انحصروا حصر يقتضي وجوب استيعابهم  
 على المال بأن سهل ضبطهم عليه عادة وفي المال بهم اتجه ان الرد حينئذ صغيرة لان التعميم  
 واجب عليه ولكنهم لا يملكون فكان الرد صغيرة لا كبيرة وعلى هذه الحالة يحمل كلام الجلال

(خاتمة)

### في ذكر شي من فضائل الصدقة وأحكامها وأنواعها

وقد أنت فيها كتابا حافلا لا يستغنى عن مثله فضائل وأحكاما وفوائدا وفروعا فاعلم يا \* اعلم  
 أن جميع ما أسرده في هذه الخاتمة من غير عز وأحاديث صحيحة الا قليلا منها فإنه حسن فلم احتج  
 الى ذكر مخارجها \* قال صل الله عليه وسلم من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يقبل الله  
 الا طيبا فان الله يقبلها بيمينه اى ملتبسة بيمينه وبركته ثم يريها لصاحبها كما يري احدىكم فلو  
 بنح فظم فتشديد مهره أول ما يولد حتى تكون مثل الجبل وفي رواية كما يري احدىكم مهره حتى  
 ان اللقمة تصير مثل احدى تصديق ذلك في كتاب الله تعالى ألم يعلموا أن الله يقبل التوبة عن  
 عباده ويأخذ الصدقات يحق الله الربا ويربي الصدقات ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله  
 عبدا بعفو الا عزا وما تواضع أحد لله الا رفعه الله عز وجل \* وفي رواية للطبراني ما نقصت  
 صدقة من مال وما ت عبد لله لصدقة الا ألقيت في يد الله أي الا قبلها الله تعالى ورضي بها قبل  
 أن تقع في يد السائل وما فتح عبد باب مسئلة له عنها غنى الا فتح الله له باب فقر \* يقول العبد  
 مالي مالي وانما له من ماله ثلاث ما أكل ذافني أو لبس فأبلى أو أعطى فاقضى ما سوى ذلك فهو  
 ذاهب وتاركة للناس \* ما منكم من أحد الا عليه كاه من الله ليس بينه وبينه ترجان فينظر أين  
 منه فلا يري الا ما قدم وينظر أشأم منه فلا يري الا ما قدم وينظر بين يديه فلا يري الا آثار تلقاه  
 وجهه فأتقوا النار ولو بشق ثمرة \* ليقى احدىكم وجهه من النار ولو بشق ثمرة \* الصدقة تطفى  
 الخطيئة كما يطفى الماء النار \* يا كعب بن عجرة انك لا تدخل الجنة لحلم ودم نبتا على صحت النار  
 أولى به يا كعب بن عجرة الناس ثماديان فغادي في فكلك نفسك فعتقها او غادمو بقتها يا كعب  
 ابن عجرة الصلاة قربات والصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة كما يذهب الجليد على الصفا  
 وفي رواية كما يطفى الماء النار \* ان الصدقة لتطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء \* وفي رواية  
 ان الله لا يدرأ أي يدفع بالصدقة سبعين بابا من ميتة السوء \* كل امرئ في ظل صدقته حتى  
 يقضى بين الناس \* لا يخرج رجل شيئا من الصدقة حتى ينفذ عنها الحى سبعين شيطانا \* أي  
 الصدقة أفضل قال جهاد المقل وابدا بمن تعول \* سبق درهم مائة ألف درهم فقال رجل كيف  
 ذلك يا رسول الله فقال رجل له مال كثير أخذ من عرضه أي بضم أوله المهمل وبالضاد المجهمة  
 جابه مائة ألف درهم وتصدق بها ورجل ليس له الا درهمان فأخذ أحدهما فأتصدق به  
 لا ترد سائلك ولو بظاف هو بكسرا وله المعجم للبيتر والغنم عنزلة الحافر للفرس \* سبعة يظلمهم الله  
 في ظله يوم لا ظل الا ظله الى أن قال ورجل تصدق بصدقة ناخنها حتى لا تعلم شماله ما تنفق بيمينه  
 صنائع المعروف تقي مصارع السوء وصدقة السر تطفى غضب الرب وصلة الرحم تزيد في  
 العمر \* وفي رواية للطبراني صنائع المعروف تقي مصارع السوء والصدقة خفياتها تطفى غضب  
 الرب وصلة الرحم تزيد في العمر وكل معروف صدقة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل  
 المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة وأول من يدخل

الجنة أهل المعروف \* وفي أخرى له ولا حدم الصدقة يا رسول الله قال أضعاف مضاعفة وعند  
 الله المزيد ثم قرأ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة قيل يا رسول الله  
 أي الصدقة أفضل قال سر إلى فقيرا وجهه من مقل ثم قرأ ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان  
 تحضوها وتوتوها الذقراء فهو خير لكم الآية \* من كساه مسكنا ثوبا لم يزل في ستر الله تعالى مادام  
 عليه منه خيط أو سلك \* أي مسلم كساه مسكنا ثوبا على عرى كساه الله تعالى من خضر الجنة وأيما  
 مسلم أطعم مسكنا على جوع أطعمه الله تعالى من ثمار الجنة وأيما مسلم سقى مسكنا على ظماسقاه  
 الله تعالى من الرحيق المحتوم \* الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي رحم ثنتان صدقة وصلوة  
 أي الصدقة أفضل قال على ذي الرحم الكاشح أي المضمحل لعداوتك في كسبه أي خصره كناية  
 عن باطنه \* من منح منيحة لبني أي بأن أعطى لبني ما لم يكن لهم من ماله أو ورق أي بأن  
 أقرض دراهم أو هدى رفاقا أي إلى الطريق كان له مثل عتق رقبة \* كل قرض صدقة وفي  
 رواية عند جماعة رأيت ليلة أسري بي على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض  
 بمائة عشر \* ما من مسلم يقرض مسلما قرضا متينا إلا كان كصدقة مائة \* من يسر على  
 معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة \* أي الإسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام  
 على من عرفت ومن لم تعرف \* أنبئني عن كل شيء قال كل شيء خلق من الماء فقلت أخبرني بشيء إذا  
 علمته دخلت الجنة قال أطعم الطعام وأفش السلام وصل بالليل والناس نيام  
 تدخل الجنة بسلام \* اعبدوا الرحمن وأطعموا الطعام وأفشوا السلام تدخلوا الجنة بسلام  
 من موجبات الرحمة أطعام المسلم المسكين \* من أطعم أخاه حتى يشبع وسقاه من الماء حتى يرويه  
 بآدم الله من النار سبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام \* ان الله عز وجل يقول  
 يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن  
 عبدى فلانا مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم  
 تطعمني قال يا رب وكيف استطعمتك وأنت رب العالمين قال أما علمت أنه استطعمتك عبدى فلان فلم  
 تطعمه أما علمت أنك لو أطعته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال  
 يا رب وكيف أسقيتك وأنت رب العالمين قال استسقاك عبدى فلان فلم تسقه أما علمت أنك  
 لو سقيته لوجدت ذلك عندي \* يا رسول الله ان أمي توفيت ولم توفس أفيتنمها أن أتصدق عنها  
 قال نعم وعليك بالماء \* يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال سقى الماء صحبه الحياكم وغيره  
 واعترض بأن فيه انقطاعا \* من حفر ما لم يشرب منه كبدر حرام من جن ولا أنس ولا طائر  
 إلا أجره الله يوم القيامة \* وروى البيهقي ان رجلا سأل ابن المبارك عن قرحة في ركبته لها  
 سبع سنين وقد اعيت الأطباء فأمره بحفر بئر في محل يحتاج الناس إلى الماء فبسه وقال له  
 أرجو أن ينجع فيه عين فيمسك الدم عنك \* وحكى البيهقي أن شيخه الحاكم أبا عبد الله صاحب  
 المستدرک وغيره أن وجهه تقرح وعجز في معاليه قرية من سنة فسأل الاستاذ أبا عثمان  
 الصابوني أن يدعوله في بلسه يوم الجمعة فدعاه فأكثر الناس من التأمين في الجمعة الأخرى

أَلْقَتْ أَمْرًا رَقْعَةً فِي الْمَجَاسِ بِأَنَّهُ اعَادَتْ لِيَيْنَهَا وَاجْتَمَعَتْ فِي الدَّعَاءِ لِلْعَالَمِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فَرَأَتْ  
 فِي نَوْمِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّهُ يَقُولُ قَوْلُوا لِي عَبْدُ اللَّهِ يَوْسَعُ الْمَاءُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ  
 فَخُفَّتْ بِالرَّقْعَةِ إِلَى الْحَاكِمِ فَأَمَرَ بِسَقَايَةِ بَيْتٍ عَلَى بَابِ دَارِهِ وَحِينَ فَرَّغُوا مِنْ بِنَائِهَا أَمَرَ بِصَبِّ  
 الْمَاءِ فِيهَا وَطَرَحَ الْجِلْدَ فِي الْمَاءِ وَأَخَذَ النَّاسُ فِي الشَّرْبِ فَا مَرَّ عَلَيْهِ أَسْبُوعٌ حَتَّى ظَهَرَ الشِّقَاءُ  
 وَزَالَتْ تِلْكَ الْقُرُوحُ وَعَادَ وَجْهَهُ إِلَى أَحْسَنِ مَا كَانَ وَعَاشَ بَعْدَ ذَلِكَ سَنَيْنَ \* وَرَوَى الْبَزَارُ وَغَيْرُهُ  
 سَبْعَ تَجَرِيٍّ لِلْعَبْدِ بَعْدَ مَوْتِهِ وَهُوَ فِي قَبْرِهِ مِنْ عِلْمٍ عِلْمًا وَأَجْرِيٍّ نَهْرًا أَيْ حَضَرَهُ أَوْ حَضَرَ بَيْتًا أَوْ غَرَسَ  
 نَخْلًا أَوْ بَنَى مَسْجِدًا أَوْ وَرِثَ مَعْرَفَةً أَوْ تَرَكَ وَلَدًا صَالِحًا يَسْتَفْضِي لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ \* وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ  
 بِسَنَدٍ حَسَنٍ لَكِنَّمَا ذَكَرَ مَوْضِعَ حَضَرِ الْبَيْتِ وَغَرَسَ النَّخْلَ الصَّدَقَةُ وَبَيْتُ ابْنِ السَّيْلِ \* وَرَوَى أَبُو  
 دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ وَصَحِيحُهُ لَكِنَّ اعْتَرَضَ بِأَنَّهُ فِيهِ انْقِطَاعًا  
 أَنَّ سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَتَى مَاتَتْ فَأَيُّ  
 الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ الْمَاءُ فَحَضَرَ بَيْتًا وَقَالَ هَذِهِ لَمْ تَسْعُدْ \* وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ لَيْسَ صَدَقَةُ أَعْظَمُ أَجْرًا  
 مِنَ الْمَاءِ أَيْ فِي مَحَلِّ الْاجْتِيَاحِ فِيهِ لِلْمَاءِ أَكْثَرُ مِنْهُ لَغَيْرِهِ أَخَذَ مِنْ أَحَادِيثِ اخْرَفَانِ كَانَ الْاجْتِيَاحُ  
 لَغَيْرِ الْمَاءِ أَكْثَرُ فَهُوَ الْأَفْضَلُ

## (كتاب الصيام)

الكبيرة الأربعون والحادية والأربعون بعد المائة ترك صوم يوم من أيام رمضان  
 والافطار فيه بجماع أو غيره بغير عذر من نحو مرض أو سفر

أَخْرَجَ أَبُو يَعْلَى بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدٌ وَلَا أَعْلَمُهُ الْاَوْقَدُ  
 رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَرَا الْإِسْلَامَ وَقَوَاعِدُ الدِّينِ ثَلَاثَةٌ عَلِيمٌ ابْتَنَى الْإِسْلَامَ مِنْ  
 تَرْكِ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ فَهُوَ بِهَا كَافِرٌ حَلَالُ الدِّمِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالصَّلَاةُ الْمَكْتُوبَةُ وَصَوْمُ  
 رَمَضَانَ وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ تَرْكِ مِنْهُنَّ وَاحِدَةٍ فَهُوَ بِاللَّهِ كَافِرٌ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَقَدْ حَلَّ دَمُهُ  
 وَمَالُهُ \* وَالتِّرْمِذِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّنَسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ أَبِي حَتَّى مِنْ  
 أَفْطَرِ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ رَخْصَةٍ وَلَا مَرَضٍ لَمْ يَتَضَعِ صَوْمَ الدَّهْرِ كُلَّهُ وَإِنْ صَامَهُ وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ  
 نَعْلِيْقًا غَيْرَ مَجْزُومٍ بِهِ فَقَالَ وَيَذَكُرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ مِنْ أَفْطَرِ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ  
 وَلَا مَرَضٍ لَمْ يَتَضَعِ صَوْمَ الدَّهْرِ وَإِنْ صَامَهُ وَأَخَذَ بِظَاهِرِ هَذَا الْخَبَرِ عَلَى وَابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمَا فَقَالَ إِنَّ مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ لَا يَتَضَعُ صَوْمَ الدَّهْرِ لَكِنَّ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ  
 إِسْنَادُهُ غَرِيبٌ وَإِنْ سَكَتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ خَزِيمَةَ فَأَوْجِبُ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَفْطَرٍ مِنْ رَمَضَانَ ثَلَاثَةً  
 أَلْفَ يَوْمٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيْبِ يَجِبُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثُونَ يَوْمًا وَقَالَ رِبْعَةُ شَيْخُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
 يَجِبُ فِي كُلِّ يَوْمٍ اثْنَا عَشَرَ يَوْمًا وَالَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ يَجْزِي عَنْ الْيَوْمِ يَوْمٌ وَلَوْ أَقْصَرَ مِنْهُ  
 لَظَاهَرَ قَوْلُهُ نَعْلِيْقًا نَعْلِيْقًا مِنْ أَيَّامٍ أُخْرَى \* وَابْنُ خَزِيمَةَ وَحَبَّانُ فِي صَحِيحِهِمَا يَبْنِئَانَا نَامُ أَنْتَانِي رَجُلَانِ  
 فَأَخَذَ ابْنُ أَبِي جَبَلٍ وَأَعْرَافُ قَالََا اصْصَدَفْتُ لِي لَا أَطِيقُهُ فَقَالَ لَا تَأْسَفْ لَهُ لَكَ فَصَعِدَتْ

حتى اذا كفت في سواء الجبل اذا باصوات شديدة فقلت ما هذه الاصوات قالوا هذه عواء أهل النار ثم انطلق بي فاذا أنا بقوم معلقين بعراقيبهم مشفقون أشداً عليهم وما قلت من هؤلاء قال الذين يفطرون قبل نحره تصومهم الحديث أي قبل تحقق دخول وقته \* وأحمد مرسل أربع فريضتهن الله في الاسلام من أتى بثلاثة لم يغنين عنه شيئاً حتى يأتي بهن جميعاً الصلاة والزكاة والصوم ورمضان وجمع البيت \* والمدار قطف من أفطر يوماً من رمضان في الحضر فليهد بدنة \* (تنبيه) \* عتد ما ذكر كبيرة هو ما صرحوا به ودليله ما ذكرته وظاهر أن مثل ذلك ترك واجب مضيق من نذر أو كسار فيكون كبيرة كالافطار منه بغير عذر والظاهر والله أعلم أن حكمة كثرة ما يباح من الوعيد في ترك الصلاة والزكاة دون الصوم أنه لا يتركه كسلامة القدوة عليه إلا لئلا يندثر بخلاف ترك الصلاة والزكاة فإنه كثير في الناس بل أكثر الناس يتهاونون بالصلاة والزكاة ومع ذلك يشابرون على الصوم ومن ثم يجد كثيرين يصومون وهم لا يصلون وكثيرين لا يصلون إلا في رمضان دون غيره

**\* (الكبيرة الثانية والاربعون بعد المائة تأخير قضاء ما تعدى بفطره من رمضان) \***

وعتد هذا كبيرة وإن لم أره إلا أنه ظاهر لما تقرّر من أنه اذا تعدى بالافطار يكون فاسقاً فوجب عليه التوبة فوراً خروجه من الفسق ولا تنفع التوبة إلا بالقضاء فإذا أخره من غير عذر كان متعادياً في الفسق والتعادي في الفسق فسق فأتضح أن التأخير هنا فسق فقام له ويجرى ذلك في كل واجب تركه تعدياً وأخر قضاؤه كفر من الصلاة والحج الذي أفسده ولا يعد جريان ذلك أيضاً فيما لو أخر قضاء رمضان إلى رمضان الثاني وإن كان انما أفطر لعذر لانه يتضيق عليه قرب رمضان ثم رأيت الهروي من أكابر أصحابنا صرح في كتابه أدب القسام بما ذكرته وهو أن ترك الفرائض المأمور بها وهي واجبة على الفور كبيرة

**الكبيرة الثالثة والاربعون بعد المائة صوم المرأة غير ما وجب فوراً وزوجها حاضر بغير رضا**

أخرج الشيخان لا يحل لامرأة أن تصوم وزوجها شاهد الا باذنه ولا تأذن في بيته الا باذنه زاد أحمد بسند حسن الا رمضان \* وفي رواية صحيحة لا تصم المرأة وزوجها شاهديوما من غير شهر رمضان الا باذنه \* والطبراني من رواية بقبية وهو حديث غريب وفيه نكارة أي أمرأة صامت بغير إذن زوجها فأرادها على شيء فامتنعت عليه كتب الله عليها ثلاثاً من البكار \* والطبراني خبراً فيه ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعاً الا باذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولا يقبل منها \* (تنبيه) \* عتد هذا كبيرة وإن لم أره لكنه صريح الحديث الثالث وعلى من لم أن لا يحتج به لما ذكره فيؤخذ كونه كبيرة من أمر آخر أشير اليه في الحديث الأول بقوله ولا تأذن في بيته الا باذنه وذلك الأمر المشار اليه بذلك هو إذاؤه بالتسبب إلى منعه من حقه المفقود على الصوم وغيره ولا فطر إلى أنه يمكنه شرعاً أن يطأها ولا يثم عليها إن كان فرضاً لأن الغالب أن الإنسان يهاب

ابطال العبادة كما صرحوا به واذا هاجم المتع من وطئها وان احتاج اليه فيحصل له الضرر الشديد غالباً ولا شك ان ضرراً غير الشديدي يمنع حلقه أو التسبب فيما يمنع منه يكون كبيرة فأتبعه ما ذكرته والحديث حينئذ انما هو عارض فقط

**\* (الكبيرة الرابعة والاربعون بهد المائة صوم العيدين وأيام التشريق)**

أخرج أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والحاكم يوم النحر ويوم الفطر ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام أكل وشرب \* وابن ماجه صام نوح الدهر الا يوم الفطر ويوم الاضحى \* ومسلم لا يصلم الصيام في يومين يوم الاضحى ويوم الفطر من رمضان \* وأحمد والنسائي لا تصوموا هذه الايام أيام التشريق فاتها أيام أكل وشرب \* (تنبيه) \* الاخبار في النهي عن ذلك كثيرة فعده كبيرة محتمل لما فيه من الاعراض به عن ضيافة الله عز وجل لعباده

### (خاتمة)

في سرد أحاديث صحيحة أو حسنة تتعلق بالصوم

وقد ألفت فيه كتاباً حافلاً سميته اتعاف أهل الاسلام بخصوصيات الصيام وهذه الاحاديث من خلاصته قال الله تعالى كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا أجزى به والصيام جنة أي وقاية من النار فاذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه أحد أو قاتله فليقل أي بلسانه وقلبه اني صائم والذي نفس محمد بيده من خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك للصائم فرحتان يفرحهما اذا أفرط فرح بنظره أي طبعاً ولا تمام هذه العبادة العظيمة الفضل واذا التي ربه فرح بصومه أي لعظيم ما يلقى من ثوابه ومن ثم أضافه تعالى اليه اعلماً بأنه لا يحصى ثوابه غيره \* كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشر أمثالها الى سبع مائة ضعف قال الله تعالى الا الصوم فانه لي وأنا أجزى به يدع شهوته وطعامه من أجله والذي نفس محمد بيده من خلوف فم الصائم أي تغير ريحه من الصوم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك \* ان في الجنة باباً يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه أحد غيرهم فاذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد أبداً من دخل شرب ومن شرب لم يظم أبداً \* اغزوا تغموا وصوموا تصموا وسافروا تستغفروا \* الصيام جنة وحصن حصين من النار \* الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة يقول الصيام أي رب منعته الطعام والشهوة فشفعني فيه ويقول القرآن منعته النوم بالليل فشفعني فيه قال فيشفعان \* عليك بالصوم فانه لا عدل له \* ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله تعالى الا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً \* من صام يوماً في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقاً كما بين السماء والارض \* من صام يوماً في سبيل الله بعدت منه النار مسيرة مائة عام وخص طوائف سبيل الله هنا بالجهاد وقال آخرون المراد به خلوصه لله تعالى \* ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حين يفطر وفي رواية صحيحة حتى ينظر والامام

العدل ودعوة المظالم ورفعها لله فوق الغمام وفتح لها أبواب السماء ويقول الرب وعزتي  
 لأنصرك ولولا بعد حين من صام رمضان إيماناً واحتساباً أتى قصديقا ورغبة في ثوابه طيبة به نفسه  
 طالبا لوجه الله وعظيم ما عنده غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر  
 له ما تقدم من ذنبه وفي رواية صحيحة ومات خروذاً كرهاً أحد بعد الصوم أيضاً باسناد حسن  
 إلا أن حماد اشك في وصله وأرساله \* من صام رمضان وحفظ حدوده وتحفظ عما ينسب له أن  
 يحفظ منه كفر ما قبله \* الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات  
 ما بينهن إذا اجتنب الكبائر \* احضروا المنبر فحضرنا فلما ارتقى درجة قال آمين فلما ارتقى  
 الدرجة الثانية قال آمين فلما ارتقى الدرجة الثالثة قال آمين فلما نزل قلنا يا رسول الله لقد  
 سمعنا منك اليوم شيئاً ما كنا نسمعه قال إن جبريل عرض لي فقال بعد من أدرك رمضان  
 فلم يغفر له قلت آمين فلما رقيت الثانية قال بعد من ذكرت عنده فلم يغفر له عليك قلت آمين فلما رقيت  
 الثالثة قال بعد من أدرك أبويه عنده الكبائر وأحدهما فلم يغفر له قلت آمين \* خطبنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من شعبان فقال يا أيها الناس قد أظلمكم شهر عظيم  
 مبارك شهر فيه ليلة خير من ألف شهر شهر جعل الله صيامه فريضة وقيام ليله تقوى من تقرب  
 فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين  
 فريضة فيما سواه وهو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وشهر المواساة وشهر يزاد في رزق المؤمن  
 فيه من فطر فيه صائماً كان مغفرة لذنوبه وعتق رقبته من النار وكان له مثل أجره من غير أن  
 ينتص من أجره شيء قالوا يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفرط الصائم قال صلى الله عليه وسلم يعطى  
 الله هذا الثواب من فطر صائماً على غرة أو شربة ماء أو مذقة لبن وهو شهر أوله رحمة وأوسطه  
 مغفرة وآخره عتق من النار من خفف عن مملوكه فيه غفر الله له وأعتقه من النار واستكثروا  
 فيه من أربع خصال خصلتين ترضون بهما ربكم وخصلتين لا غنى بكم عنهما فأما الخصلتان  
 اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة أن لا إله إلا الله وتستغفرونه وأما الخصلتان اللتان لا غنى  
 بكم عنهما فإسألون الله الجنة وتعتودون به من النار ومن سقى صائماً سقاه الله من حوضي  
 شربة لا يظمأ بعدها أبداً وفي سنده من صحيح وحسن له الترمذي لكن ضعفه غيره ومن ثم  
 ذكره ابن خزيمة في صحيحه وعقبه بقوله إن صح \* وفي رواية في سندها من ذكر من فطر  
 صائماً في شهر رمضان من كسب حلال صلت عليه الملائكة ليلة إلى رمضان كله أو صالحة جبريل  
 ليلة القدر ومن صالحة جبريل عليه السلام يرق قلبه وتكثر دموعه \* إذا جاء رمضان فتمت  
 أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين أي شددت بالغلغل فلا يلقون فيه  
 من الفساد ما يلقونه منه في غيره \* وفي رواية الشياطين ومردة الجن \* وفي أخرى مردة  
 الجن إذا كان أول ليلة من شهر رمضان فتمت أبواب الجنان فلم يفتح منها باب واحد الشهر  
 كله وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب واحد الشهر كله وغلت عمدة الجن ونادى مناد من  
 السماء كل ليلة إلى انقجار الصبح يا باغي الخير قم وابشر ويا باغي الشر أقصر وابصر هل من

مستغفر يغفر له \* هل من تأتت بتياب عليه هل من داع يستجاب له هل من سائل يعطى سؤله  
وقته عز وجل عند كل قطر من شهر رمضان كل ليلة عتقا من النار ستون ألفا فاذا كان يوم  
الافطر أعتق الله مثل ما أعتق في جميع الشهر ثلاثين مرة ستين ألفا

## (كتاب الاعتكاف)

الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والأربعون بعد المائة ترك الاعتكاف  
المتذور المضيق وإبطاله بتجويع والجماع في المسجد ولو من غير اعتكاف

وعدى اهذه الثلاثة كباثر غير بعيد اما الاولان فقياسا على ما مر في رمضان وغيره بجماع الوجوب  
والتضييق واما الثالث فلما فيه من القبح الشديد المنهي عن قلة اكثراث مرتكبه بالدين ورقة  
الديانة لان المساجد منزهة عن مثل ذلك وقد مر ان تلطيخها بالقذر كفر فالجماع فيها ينبغي أن  
يكون كبيرة لان فيه من هتك حرمتها ما يقرب من تلطيخها بالقذر

## (كتاب الحج)

\* (الكبيرة الثامنة والأربعون بعد المائة ترك الحج مع القدرة عليه الى الموت) \*

عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد او راحلة تبلغه الى  
بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا وذلك أن الله يقول ولله على الناس حج  
البيت من استطاع اليه سبيلا رواه الترمذي والبيهقي من رواية الحرث عن علي وكلام الناس  
في الحرث مشهور كذبه الشعبي وابن المديني وقال أيوب كان ابن سيرين يرى أن عامة ما يروى  
عن علي رضي الله عنه باطل واختلف فيه رأي ابن معين والنسائي وابن حبان فضعوه تارة  
ووثقوه أخرى وميل النسائي الى توثيقه والاحتجاج به وتقوية أمره وقال الترمذي في  
الحديث المذكور حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه انتهى \* والاصل أن الحديث  
ضعيف كما قاله النووي في شرح المهذب نعم مع ذلك عن عمر رضي الله عنه ومن ثم قال لقد  
هممت أن أبعث رجلا الى هذه الامصار فينظروا كل من له جدة ولم يحج فليضربوا عليهم الجزية  
ما هم مسلمين ومثل ذلك الحديث لا يقال من قبل الرأي فيكون في حكم المرفوع ومن ثم أفتيت  
بأنه حديث صحيح وقد رواه البيهقي أيضا عن عبد الله بن سابط عن أبي أمامة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال من لم تحبسه حاجة ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جائر ولم يحج فليمت ان شاء  
يهوديا وان شاء نصرانيا \* وأخرج البزار الاسلام ثمانية أسهم الاسلام أي كلمته سهم والصلاة  
سهم والزكاة سهم والصوم سهم وحج البيت سهم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر سهم  
والجهاد في سبيل الله سهم وقد خاب من لاسهم له \* وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل ان عبدا صححت له جسمه ووسعت عليه في المعيشة



تمضى عليه خمسة أعوام لا يغدو على الحروم رواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي وقال قال علي  
ابن المنذر أخبرني بعض أصحابنا كان حسن بن يحيى يعجبه هذا الحديث وبه يأخذ ويحب للرجل  
الموسر الصحيح أن لا يترك الحج خمس سنين وقال ابن عباس رضي الله عنهما كما مر عنه ما من  
أحد لم يحج ولم يؤد زكاة ماله إلا سأل الرجعة عند الموت ف قيل له انما يسأل الرجعة الكفار قال  
وان ذلك في كتاب الله عز وجل قال الله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم  
الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق أي أؤدى الزكاة وأكن من الصالحين  
أي أجمع وجاء عن سعيد بن جبير قال مات لي جاره ومسلم يحج فلم أصل عليه \* (تنبيه) \* عما ذكر  
كبيرة هو ما صرحوا به ودأبه هذا الوعيد الشديد فان قلت هو لا يحكم عليه بالنسق إلا بعد  
الموت فما فائدته قلت انما بالنسبة للأخرة فواضح وانما بالنسبة لأحكام الدنيا فله فوائدها أنه  
يتبين مونه فاسقامن آخر سنى الامكان وحينئذ فما كان شهادته أو قضى فيه يتبين بطلانه وكذلك  
تزويج مولية وكل ما للعدالة شرط فيه اذا فعله في السنة الأخيرة من سنى الامكان يتبين بموته  
بطلانه وهذه فوائدها جليلة يحتاج للتنبيه عليها

الكبيرة التاسعة والاربعون بعد المائة الجماع وهو ايلاج الحشفة

أو قدرها ولو من ذكر مبان في فرج ولو لهيمة من عامد عالم مختار

في الحج قبل تحلله الاوّل أو في العمرة قبل تحللها

وهذا وان لم أرفه شيئا من الوعيد ولم أر من عدّه كبيرة إلا أن قياس جعلهم افساد الصوم كبيرة  
بجماع أو غيره أن يكون افساد النكاح بالجماع كذلك بل أولى لأن الصائم اذا أفسد بغير الجماع  
لا شيء عليه غير الاثم والقضاء وهنا عليه مع الاثم والقضاء المضى في فاسده والكفارة وهي ذبح  
بدنة من الابل ثنية وهي ماله اخص سنين كاملة فان عجز فثنية بقر وهي ماله اسنتان كاملتان  
فان عجز فسبع من الغنم الجذعة لها سنة والثنية لها سنتان فان عجز اشترى بقيمة البدنة طعاما  
يجزئ في الفطرة وتصدق به فان عجز صام عن كل مديوما ونعم المنكسر وصومه في الحرم أولى

الكبيرة الخمسون بعد المائة قتل المحرم بمحج أو عمرة صيدا ما كولا وحشيا

وان تأنس برياً أو في أحد من أصوله ما هو به هذه الصفات عامدا عالما مختاراً

قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء منسل  
ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك  
صيا ما لذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزير ذو انتقام  
\* (تنبيه) \* عما ذكر كبيرة هو صريح ما في هذه الآية وبه صرح جماعة فانهم ذكروا هنا أن  
من قتل صيدا كذلك يكون فاسقا لانه قتل حيوانا محترما بالضرورة وفيه كلام بسطته في حاشية  
الايضاح \* والظاهر أن بقية محرمات الاحرام ليست بكأثر لان من قال بأن هذا كبيرة لم يلاحظ  
كونه من محرمات الاحرام وانما لاحظ ما ذكر من أنه قتل حيوانا محترما بالضرورة نعم يؤخذ من

هذا أن إذا المحرم له بأى وجه كان مما لا يحتمل عادة يكون كبيرة

الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائة احرام الخلية بتطوع حج  
أو عمره من غير إذن الحليل وان لم يخرج من بينها

وعد ذلك كبيرة هو قياس ما قدمته مجئاً أيضاً في صوم المرأة بغير إذن زوجها الحاضر بل هذا أولى  
اطول زمنه واحتياجهما في الخروج منه الى سفر ونوع من الهتك

\*(الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائة استحلال البيت الحرام)\*

أخرج الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخبرنا أن رجلاً قال يا رسول الله ما الكبائر  
قال هن تسع الاشرار بالله وقتل نفس المؤمن بغير حق وفرار يوم الزحف وأكل مال  
اليتيم وأكل الربا وقذف المحصنة وعقوق الوالدين المسلمين وعمل السحر واستحلال البيت  
الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً \* وأخرجه البيهقي بلفظ الكبائر تسع أعظمهن اشرار بالله  
وقتل نفس مؤمن وأكل الربا وأكل مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار من الزحف وعقوق  
الوالدين والسحر واستحلال البيت الحرام

\*(الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائة الاحاد في حرم مكة)\*

قال الله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم نزلت كما رواه ابن أبي حاتم عن ابن  
عباس بسند فيه ابن لهيعة في عبد الله بن أنيس بعث معه صلى الله عليه وسلم مهاجرين وأنصارياً  
فاقتحروا في الانساب فغضب ابن أنيس فقتل الانصارى ثم ارتد وهرب الى مكة \* والاحاد  
العدول عن القصد واختلف المفسرون فيه فقل انه الشرذوة واحد الروايات عن ابن  
عباس رضي الله عنهم ما هو قول مجاهد وقتادة وغير واحد \* وفي رواية أخرى عن ابن عباس  
هو أن تقتل فيه من لا يقتلك أو تظلم من لا يظلمك \* وفي رواية أخرى عنه هو أن تستحل من  
الحرام ما حرم الله عليك من لسان أو قتل فتظلم من لا يظلمك وتقتل من لا يقتلك فإذا فعلت ذلك  
فقد وجب العذاب الاليم \* وعن مجاهد بظلم تعمل فيه عملاً سياً فاختلف قوله تبعاً لاختلاف  
قول استأذنه وعنه الحاد فيه لا والله وبلى والله \* وقال سعيد بن جبير وجندب بن ثابت وغير  
واحد هو احتكار الطعام بمكة وكانهم أخذوه من قول ابن عمر يبيع الطعام بمكة أى بعد  
احتكاره كما هو ظاهر الحاد ومن قول ابن عباس تبعاً للرواية الثانية عن استأذنه ابن عباس أيضاً  
سئم الخادم ظلم فافوقه \* وعن سعيد بن جبير أن الظلم في الآية تجارة الامير فيه \* وعن عطاء  
هو قول الرجل في المباينة لا والله وبلى والله \* وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان له  
فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فقبل له  
في ذلك فقال كأنه حدث أن من الاحاد فيه أن يقول الرجل لأهله كلا والله وبلى والله \* وعن  
عطاء هو دخول الحرم غير محرم وارتكاب شيء من محظورات الاحرام من قتل صيد أو قطع شجر

وفائدة قوله بظلم بيان أن الإلحاد ليس المراد به هنا أصل معناه وهو مطابق المسئل فإنه قد يكون إلى حق وإلى باطل وإنما المراد به الميل المتلبس بالظلم ومعلوم أن أصل الظلم يشمل سائر المعاصي الكبار والصغائر إذ لا معصية وإن صغرت إلا وهي ظلم أذهو وضع الشيء في غير محله ويدل له قوله تعالى إن الشر لك لظلم عظيم فخرج بعظيم غير الشر لك فهو ظلم لكته ليس بعظيم كالشر لك وإن كان عظيمًا في نفسه \* وقوله ندقه من عذاب أليم بيان أن الوعيد المترتب على الإلحاد المذكور وأخذ من لك مجاهد قوله المروي عن ابن عباس أيضًا أن السيئات تضاعف في مكة كما تضاعف الحسنات فيها وحله على أن أراد بالمضاعفة زيادة قيمتها وعذابها المضاعفة المضافة في الحسنات لأن النصوص مصرحة بأن السيئة لأجزاء عليها الأمثالها متعين لكن ظاهر كلام مجاهد وغيره القول بحقيقة المضاعفة ويجعلون ذلك مستغنى من النصوص لدليل قام عندهم على استثنائه ولولا أنهم قائلون بحقيقة المضاعفة والالم يكونوا مخالفين للجمهور وأذا خلاف أن المعصية بمكة أقبح منها بغيرها \* ودليل أن الإرادة كافية في ذلك خصوصية للعزم ما دبح عن ابن مسعود رضي الله عنه من فوعاوم ووقوا لكن وقته أشبه في قوله تعالى ومن يرد فيه بإلحاد بظلم قال لو أن رجلاً أراد فيه بإلحاد بظلم وهو بعد أن أين لا ذاقه الله تعالى من العذاب الأليم وروى الثوري عنه ما من رجل بهم بسيئة كتبت عليه ولو أن رجلاً بعد أن أين هم أن يقتل رجلاً بهذا البيت لا ذاقه الله عز وجل من عذاب أليم ~~وكذا~~ قال الضحاك بن مزاحم \* (تنبيه) \* ذكرى الاستحلال والإلحاد كبيرتين متغايرتين هو ما في حديثين أخرجه أبو القاسم البغوي وغيره أن ابن عمر رضي الله عنهما سئل عن الكافر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تسع الاشرار بالله وقذف المحصنة وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والإلحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياء وأوتاناً وجاء ذلك موقوفاً عليه فالمرقوع مقدم على الموقوف فتعبيه صلى الله عليه وسلم بالاستحلال في الحديث السابق وبالإلحاد هنا يحتمل أن يريد به ما واحداهو ما في الآية ويحتمل أن يريد بالآل استحلال حرمة وإن لم يكن بالحرم وبالثاني وقوع معصية منه فيه وكل من هذين كبيرة كما أشار إليه الجلال البلقيني وصرح به غيره فقال أعنى الجلال واستحلال البيت الحرام ثم قال بعد أسطر والإلحاد في الحرم واستدل بالآية فقال أربعة عشرة الإلحاد في البيت الحرام ولو بالإرادة قال تعالى ومن يرد فيه بإلحاد بظلم ندقه من عذاب أليم انتهى \* وما يؤيد الأخذ بإطلاق الآية من أن كل معصية في حرم مكة كبيرة ما مر عن ابن عباس وغيره أن الظلم يشمل كل معصية وما مر عن ابن جبير في شتم الخادم وما فوقه وعن ابن عمر ومجاهد وعطاء من أن لا والله وبلى والله أي الخلف الكاذب من الإلحاد وعن عطاء من أن منه دخول الحرم بغير إحرام وما سبق معه وقول جماعة من المتأخرين تبعاً لما مر عن ابن جبير في قوله بظلم هو كشم الخادم \* وما هو أقوى من ذلك كله في الدلالة لما ذكره رواية أبي داود وابن أبي حاتم عن يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتكرا الطعام في الحرم الإلحاد

ورواية الطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال احتكار  
 الطعام عكة الخاد اذا ظاهره أن هذا من جملة جرثبات الخاد فلا يختص باحتكار الطعام عكة  
 بل يعم كل معصية ياولو بالارادة ثم رأيت بعض المفسرين من المحدثين لما ذكرنا كثيرا آثار  
 السابقة قال وهذه الآثار وان دلت على أن هذه الاشياء من الخاد ولكن هو أعم من ذلك  
 وانما هي منبهة على ما هو أغلظ منها ولهذا الماهم أصحاب القليل بتخريب البيت أو رسل الله تعالى  
 عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف ما كول أي دترهم وجعلهم عبرة  
 ونكالا لمن أراد بسوء وسيأتي في الجليش الذي يغزوها أن الارض تخسف بهم \* وروى أحمد  
 أن ابن عمر قال لابن الزبير رضي الله عنهما يا ابن الزبير اياك والاحاد في حرم الله تعالى فاني  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيخلد فيه رجل من قريش لو توزن ذنوبه بذنوب  
 النفلين لرجحت فليستظر لا تنكته \* وأخرج ذلك أيضا عن ابن عمرو بن العاصي رضي الله عنه  
 أنه أتى ابن الزبير وهو في الجرف فقال يا ابن الزبير اياك والاحاد في الحرم فاني أشهد اسمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر نحو ما مرز وعليه فتمسكون الصغائر في غير مكة كما ترفها بمعنى  
 شدة عقابها المرتب عليها من حيث المحل لا من حيث ذواتها وحينئذ فليست كما ترمي وجبة  
 لافسق والقدرح في العدالة لأن ذلك لا يمكن القول بعمومه والالم يكن بأهل الحرم عدل  
 لتعذر الصون عن محقرات الذنوب وصغائرها وللأجاع قديما وحديثا على عدالتهم مع العلم  
 بارتكابهم الصغائر اذ لا عصمة ولا حفظ بالكلية فتعين تأويل عد ذلك كبيرة على ما ذكرته لأن  
 من عده كبيرة لا يمكن أن يريد به فعل كبيرة بالحرم لأن هذا فاسق وكبيرة في غير الحرم فأى منزلة  
 للحرم حينئذ وانما مراده أن الصغائر بغير مكة كما ترفها وهذا مستحيل الظاهر لما علمت فتعين  
 تأويله (فان قلت) كيف وحده الكبيرة بأنها ما جاء فيها وعيد شديد يشمل الصغيرة المقهولة في  
 الحرم (قلت) لا يحد محل الحد أيضا على ما يترتب الوعيد على قبحه من حيث ذاته لا من حيث  
 شرف محله والذي اضطررنا الى ذلك ما ذكرناه فوجب المصير الى التأويل \* ومما يعلم بشدة  
 قبح المعصية ثم وتعجيل عقابها ولو صغيرة أن بعض الطائفتين نظر الى أمر دأوا امرأة فسالته عني  
 على خذه وبعضهم وضع يده على يد امرأة فالتصقتا وعجز الناس عن فكهما حتى داهم بعض العلماء  
 أنهم لا يرجعان الى معصيتهما ويبتلان الى الله ويصدقان في التوبة ففعل ذلك ففرج عنهم ما  
 وقصة اساف ونائلة مشهورة وهي أنهم ازيافضخهما الله حجراين ولا يغرنك أنك ترى من  
 يعصى ثم ينظر أو غيره ولا يعاجل بالعقوبة لأن العاقل لا ينبغي له أن يغتر بنفسه وليس المغتر  
 لنفسه بمحمود وان سلم وربما جعل الله لك العقوبة دون غيرك فانه لا حجر عليه تعالى على أن  
 تعجيل العقوبة قد يكون بما هو أشنع وأقبح وهو مسخ القلب وبعده عن حضرة الحق وغوايته  
 بعد هدايته واعراضه بعد اقباله \* وقد وقع لبعض من نعرفه وكان على هيئة جميلة وفضل تام  
 وتصون بالغ أنه زل فقبل امرأة عند الحجر على ما حكى لكن ظهرت آثار صدق تلك الحكاية  
 مسخ مسخا كليا وصار بأثر هيئة وأقبح منظر وأقطع حالة بدنا ودينا وعقلا وكلاما فنعوذ بالله

سبحانه من الزلات ونسأله سبحانه وتعالى أن يعصمنا من الفتن إلى الممات إنه أكرم كريم وأرحم رحيم \* وبأغنى عن بعض من أعرف أيضاً أنه وقعت منه هنة بالمسجد الحرام فعوجل عليها بعقاب شديد في بدنه ودينه أيضاً \* وكذا وقع ذلك لجماعة بلغنا ذلك عنهم في زمننا ولولا ضيق المقام وخوف الفضيحة وطلب الاستر بسط أحوالهم ولكن في الإشارة ما يغنى عن العبارة وانما قصدنا بذلك أن الانسان ربما اغتر فظن بما يرى من عدم تعجيل العقوبة الظاهرة أنه لا يعاجل بشئ وليس كما ظن بل لا يفتن غداً على ذلك أو قدم عليه آمناً أن تعجل له العقوبة الظاهرة أو الباطنة هذا قبل عذاب الآخرة الذي أشار سبحانه وتعالى إلى عظمته بل وإلى عظمة عذاب الدنيا أيضاً بقوله سبحانه وتعالى ومن يرد فبه بالحاد بظلم نذره من عذاب أليم

(خاتمہ)

في أمور مشيرة الى بعض فضائل الحرم وما فيه ومن فيه

أخرج الطبراني والحاكم أن الله تعالى ينزل على أهل هذا المسجد يعني مسجد مكة في كل يوم وليلة عشرين ومائة رجة ستين للطائفتين وأربعين للمصلين وعشرين للناسطين قال المنذري ورواه البيهقي بإسناد حسن \* وجاء في أحاديث صحيحة كما بينته في حاشية الإيضاح ما هو مروي في أن الصلاة الواحدة في مسجد مكة بمائة ألف ألف صلاة في غيره غير المدينة وبيت المقدس فإن الصلاة بمسجد المدينة بألف صلاة مما في بيت المقدس والصلاة فيه بمائة صلاة وفي حديث بألف صلاة في غيره \* وصح أن الصلاة بمكة بمائة ألف صلاة في مسجد المدينة والصلاة فيه ما ذكرنا فإذا ضربت بالغ الحاصل ما ذكرناه فأنامل سعة هذا الفضل فإني لم أر من نبه عليه \* والطبراني في الأوسط أن للكعبة لسانا وشفتين ولقد اشتكت فقالت يا رب قل عوادي وقل زواري فأوحى الله عز وجل أني خالق بشر أخشع مسجد يحجون اليك كما تحن الحامة إلى بيضها \* والبراز رمضان بمكة أفضل من ألف رمضان بغيره \* وابن ماجه من أدرك رمضان بمكة فصامه وقام منه ما تيسر له كتب الله له مائة ألف شهر رمضان فيما سواها وكتب الله له بكل يوم عتق رقبة وكل ليلة عتق رقبة وكل يوم حملان فرس في سبيل الله وفي كل يوم حسنة وفي كل ليلة حسنة \* والترمذي والحاكم والبيهقي انما سمى البيت العتيق لأن الله تعالى أعفقه من الجبارة فلم يظهر عليه جبار قط والبيهقي أول بقعة وضعت في الأرض البيت ثم مدت منها الأرض وإن أول جبل وضعه الله تعالى على وجه الأرض أبو فريس ثم مدت منه الجبال والأربعة مكة أم القرى الحديث \* والدارقطني من أكرم القبلة أكرم الله تعالى \* وابن ماجه لا تزال هذه الأمة بخير ما عظموا هذه الحرمه حتى تعظيمها فإذا ضيعوا ذلك هلكوا والشيخ النظر إلى الكعبة عبادة \* وأحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه أول مسجد وضع في الأرض المسجد الحرام ثم المسجد الأقصى وما بينهما ما أربعون سنة الحديث \* والشيخان والنسائي ليس من بلد الأسباط والرجال الأمكة والمدينة وايس نقب من أنقاب الاعلمية

قوله والشيخ كذا في  
جميع الاصول  
مدون ابراه

الملائكة حافين تحرسها فينزل بالسجدة فتجف المدينة بأهلها ثلاث وجفات يخرج اليه منها  
 كل كافر ومنافق \* والترمذي وابن حبان والحاكم ما أطيبك من بلد وأحبك الي \* ولولا أن  
 قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك \* وأحمد والترمذي وابن حبان والحاكم والله انك خير  
 أرض الله وأحب أرض الله الي \* ولولا أني أخرجت منك ما خرجت \* وأيضا لا تغزي مكة بعد  
 اليوم أي يوم الفتح الي يوم القيامة \* ومسلم لا يحل لاحدكم أن يحمله بمكة السلاح \* والشبان  
 وغيرهم ما باعائنة لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية لامرت بالبيت فهدم فأدخلت فيه  
 ما أخرج منه أي وهو شاذروانه وستة أذرع أو سبعة من الحجر وألقت به أي بابه بالأرض  
 وجعلت له بابين بابا شرقيا وبابا غربيا فبلغت به أساس إبراهيم \* وفي رواية لمسلم زيادة لا نفقت  
 كثر الكعبة في سبيل الله \* وفي أخرى ان قريشا لما بنته استقصرت أي المنفعة بهم لانهم لم يبنوه  
 الا من مال متيقن الحل فأعوزهم فتركوا الشاذروان ومن الحجر ما ذكره قلاوط ولها في السماء  
 وستة وابابها الغربي ورفعوها إلى الشرق ليدخلوا من شأوا ويمنعوا من شأوا \* ولما سمع ابن  
 الزبير رضي الله عنه ما من خالته عائشة تلك الأحاديث بادرت لهدمه وأعاده على ما فيه ثم جاء  
 الحاج فأزال بناءه من ناحية الحجر فقط وجعله على ما كان عليه وستة الباب الغربي ورفع الشرق  
 وأخرج البخاري بغزو جيش الكعبة فإذا كانوا يبنيها من الأرض خسف بأولهم وآخرهم  
 ثم يبعثون على بنائهم \* ومسلم وغيره يعمدون عائد بالبيت فيبعث اليه بعث فإذا كانوا يبنيها من  
 الأرض خسف بهم قيل يا رسول الله فكيف بمن كان كارها قال يخسف به معهم ولا كنه يبعث  
 يوم القيامة على قية \* ويثبت في كتابي الدرر في علامات المهدي المنتظر أنه ذلك العائد وان  
 تلك البيداء الحليمة وأنه لا يخاض منهم الا اثنان أو واحد \* وفي رواية لمسلم وغيره فلا يبقى منهم  
 الا الشريد الذي يخبر عنهم وانهم أرسلوا الي المهدي من الشام ليقتلوه فيقر من المدينة الى مكة  
 عائذ بها \* وأحمد والبخاري كانا انظرا الى أسود أفج ينقضها حجرا حجرا يعني الكعبة \* وجاء  
 في أحاديث أن الحجر الأسود من الجنة وأنه يرفع بيناهم بطوفون به إذا أصبحوا وقد فتدوه وأنه  
 يبعث يوم القيامة وله عينان يصير بهما لسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق \* وفي رواية  
 في الحجر أنه يشهد لمن استلمه وقبله من أهل الدنيا وأنه شافع مشفع سنده حسن \* وكذلك سند  
 يأتي الركن اليماني يوم القيامة أعظم من أبي قبيس لسان وشفقان وأنه كان أشد بياضا من  
 الثلج حتى سودته خطايا أهل الشرك ولولا ذلك ما مسه ذو عاثة الاشقي وسنده حسن وأنه نزل  
 من السماء فوضع على أبي قبيس كأنه مهابة أي بالقصر بالورة بيضاء نكت أربعين سنة ثم وضع  
 على قواعد إبراهيم وصح وقفه على ابن عمر رضي الله عنهم ما وهو لا يقال من قبل الرأي وأنه يمين  
 الله في الأرض يصفح بها عباده أي يمنه وبركته ينزلها عليهم إذا استلموه وأنه والركن اليماني  
 يحيطان الخطايا حطا وأنهم ما يبعثان يوم القيامة ولهما عينان ولسان وشفقان يشهدان لمن  
 استلمهما بالوفاء وأن عنده تسكب العبرات وأنه والمقام باقوتان من يواقيت الجنة فرواية ما في  
 الأرض من الجنة غيره مخصوصة بذلك وأن الله طمس نورهما ولولا ذلك لاضاء ما بين المشرق

والغرب وأن بالركن الثاني سبعين. كما وكلا يؤمنون على من قال اللهم إني أسألك العفو  
والعافية في الدنيا والآخرة ربنا آتينا في الدنيا حسنة الآتية وأن بين الركن والمقام ملتزم  
ما يدعوه صاحب عاهة الأبرى وأن جبريل لما ركز زمزم بعقبه جعلت أم اسمعيل تجمع  
البطحاء رحم الله هاجر لوتركتها كانت عينا مينا وأن هاهنا جبريل وسقيا اسمعيل وأن  
ماء الماشرب له من أمور الدنيا والآخرة وأن المتضلع منه براءة من النفاق وأنه خير ماء على  
وجه الأرض. وهالكم مردأ حديث صحيحة أو حسنة أي العمل أفضل قال إيمان بالله ورسوله  
قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ماذا قال حج مبرور أي وهو الذي لا معصية فيه ولو  
صغيرة من حين الإحرام إلى التحلل الثاني. من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم  
ولده أمه والرفث اسم لكل فحش أو لما يريد من حليته أو الجماع أقوال قال بكل جماعة  
العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة وقد بسطت الكلام  
على هذه الأحاديث في حاشية مناسك النووي فاطلبه فإنه مهم. أما علمت يا عمر أن الإسلام  
يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله. إني جبان وإني  
ضعيف فقال علم إلى جهاد لا شوكة فيه الحج أفضل الجهاد وحج مبرور جهاد الكبير والضعيف  
والمرأة. الحج والعمرة عملان هما أفضل الأعمال الأمن عمل بمنلهما حجة مبرورة أو عمرة مبرورة  
الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة قيل ومابرّه قال اطعام الطعام وطيب الكلام وهذا لا ينافي  
ما ترفى تفسير المبرور فتأمله. تابعوا بين الحج والعمرة فإنهم ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي  
الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب إلا الجنة. من حج من مكة  
ما شيا حتى يرجع إلى مكة كتب الله به كل خطوة سبع مائة حسنة كل حسنة مثل حسنة الحرم  
قيل وما حسنة الحرم قال بكل حسنة مائة ألف حسنة صححه الحاكم لكن فيه ابن سودة  
ضعفه البخاري. إن آدم أتى البيت ألف أمة لم يركب قط فبين من الهنء على رجله صححه ابن  
خزيمة واعترض بأن فيه وأهيا. الحاج والعمار وفد الله دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم  
الله ثم أغفر لهم ما كان من الذنوب. يغفر للحاج ما كان من الذنوب. يغفر للحاج ما كان من الذنوب. استمعوا لهذا  
البيت فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة أي بعدها. لما أهبط الله آدم من الجنة قال إني مهبط  
معدن بيتا أو من لا يطاف حوله كما يطاف حول عرشي ويصلي عنده كما يصلي حول عرشي فلما كان  
زمن الطوفان رفع وكان الأنبياء يحجونه ولا يعلمون مكانه فبقوا الله لآبراهيم فبناه من خمسة  
أجبل حراء وشير ولبنان وجبل الطير وجبل الخير فتمتعوامنه ما استطعمت صح هذا  
عن ابن عمر ومثله لا يقال من قبل الرأي فكان كالمرفوع. وفي حديث قال المذوري رواه كاهنهم  
موثقون أن من أتم البيت لا تضع ناقته خفا ولا ترفعه إلا كتب له به حسنة ومحي عنه خطيئة  
وإن ركعتي الطواف كعتق رقبة من بني اسمعيل والسعي كعتق سبعين رقبة والوقوف تغفر به  
الذنوب وإن كانت بعدد الرمل أو كقطر المطر أو كزبد البحر وبكل حصاة من الجمار تكفر كبيرة  
من الموبقات والنحر مذخور عند الله وبكل شعرة حلفت حسنة ومحو خطيئة وبالطواف

قوله وأن بين الركن  
والمقام ملتزم كذا  
في الأصول كلها  
وكانه على ضمير  
الشان اهـ صححه

بعد ذلك يضع ملك يده بين كتفيه فيقول اعمل فيما استقبل فقد غفر لك ما مضى \* من خرج حاجا  
فبات كتب الله له أجر الحاج الى يوم القيامة \* ومن خرج معتمرا فبات كتب له أجر المعتمر الى يوم  
القيامة \* ومن خرج غازيا فبات كتب له أجر الغازي الى يوم القيامة \* قال صلى الله عليه وسلم  
لعمري انك في عمرتها انك لن تنال الا اجر علي قدر نصيبك أي تعبك ونفقتك النفقة في الحج كالنفقة  
في سبيل الله بسبع مائة ضعف \* ما أملك حاج قط قال جابر \* ما اقتدر عمره في رمضان تعدل حجة  
معي \* ما يعدل الحج معك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمره في رمضان \* ما من مؤمن يظل  
يومه محرما الا غابت الشمس بذنوبه \* ما من ملب يلبي الا لبي ما عن يمينه وشماله من شجرا ومدر  
حتى تنتطح الارض ههنا وههنا عن يمينه وشماله \* مسجعا ما أي اليمانين كفاة للخطايا \* لا يضع  
أي الطائف قدما ولا يرفع أخرى الا حط الله عنه بها خطيئة وكتب له بها حسنة \* من طاف  
باليبيت أسبوعا لا بلغوفيه كان كعدل رقبة يعتقها

الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والחסون بعد المائة  
اخافة أهل المدينة النبوية على مشرفها أفضل الصلاة والسلام وارا دتهم بسوء واحدات  
حدث أي اثم فيها واياها محدث ذلك الاثم وقطع شجرها أو حشيشها

أخرج الشيخان عن سعد رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يكيد أهل  
المدينة أحد الا انماع كما ينماع الملح في الماء \* زاد مسلم ولا يريد أحد أهل المدينة بسوء الا أذابه الله  
في النار ذوب الرصاص أو ذوب الملح في الماء \* قال المنذري وقد روى هذا الحديث عن جماعة  
من الصحابة في الصحاح وغيرها \* وأجد بسند صحيح من أخاف أهل المدينة فقد أخاف ما بين جنبي  
وقسره جابر راويه رضي الله عنه بأن من أخافهم فقد أخافه صلى الله عليه وسلم والظاهر أن ذلك  
من مجاز المقابلة وان أخافته صلى الله عليه وسلم كناية عن قطع الوصلة بين المخيف وبين نبيه محمد  
صلى الله عليه وسلم اذ غاية الاخافة قطع الوصلة وتحقيق العداوة وما يترتب على ذلك من المخاوف  
والخزي والعذاب الاليم \* والطبراني بإسناد جيد اللهم من ظلم أهل المدينة وأخافهم فأخفه  
وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف أي فرض أو تطوع أو فدية أو  
اكتساب أو وزن أقوال ولا عدل أي فرض أو تطوع أو فدية أو ككيل أقوال \* وأخرج  
الشيخان من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل  
الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا \* وصرح ابن القيم بأن استحلال حرم المدينة كبيرة قال  
غيره أي عند الأئمة الثلاثة خلافا لابي حنيفة نفيهم عن أنفساقه له أحترم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم المدينة فقال بلى حرام لا يحتل أي يقطع خلاها أي كلوها الرطب من فعل ذلك فعليه  
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين \* (تنبيه) \* عده هذه الستة هو صريح ما في هذه الاحاديث  
الصحيحة ولم أر من عد الاولين مع ظهورهما ثم رأيت بعض المتأخرين صرح به ما لكنه عبر  
بقوله واستحلال حرم المدينة والاحداث فيها والظاهر أن مراده به ما ذكرته لما علمته من  
الاحاديث المصرحة به (فان قلت) لا خصوصية بالاولين لهم بل ينبغي أن يكونا كبيرتين في حق



غيرهم أيضا كما يدل عليه كلامهم الاتي في الايذاء والظلم (قلت) يتعين جل الخصوصية على  
أن أرادتهم بأي صورة واخافتهم بأي نوع كبيرة بخلاف غيرهم فان شرط كون كل مما ذكر  
كبيرة أن يكون عماله وقع وبال في العادة

\* (خاتمة في سرد أحداث أكرها صحيح وبقيتها حسن في فضلها) \*

لا يصير على لاء المدينة وشذتها أحدم من أتقى الا كنت له شفيعا يوم القيامة أو شهيدا اذا كان  
مسلمًا اني أحرم ما بين لابي المدينة أي حرمتها وطرفها أن يقطع عضائها أي شجرها أو يقتل  
صبيها المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون لا يدعها أحد رغبة عنها الا أبدل الله فيها من هو خير منه  
ليأتين على أهل المدينة زمان ينطلق الناس منها الى الارياض يلتسسون الرخاء فيجدون رخاء ثم  
يأتون فيتحممون بأهلهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون من استطاع منكم أن يموت  
بالمدينة فليمت بها فمن مات بالمدينة كنت له شفيعا وشهيدا الوفاء والدجال لا يدخلانها اللهم  
ان ابراهيم خليلك وعبدك ونبيك دعاك لاهل مكة وأنا محمد عبدك ورسولك أدعوك لاهل المدينة  
مثل ما دعاك ابراهيم لمكة ندعوك أن تبارك لهم في صاعهم ومدهم وغارهم اللهم حبب اليها  
المدينة كما حببت اليها مكة واجعل ما بين أمن وباء بئختم أي بضم المجهة فتشديد غيضة قريب من  
الحففة فلا يتر عليها طائر الاحم اللهم اني حرمت ما بين لايتها أي أنشأت تحريمه اذ لم يكن حراما  
قبل كما حرمت على لسان ابراهيم الحرم أي أظهرت حرمة بعد اندثارها والافه وحرام من يوم  
خلق الله السموات والارض كما صبح \* اللهم بارك لنا في غرنا وبارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في  
صاعنا ومذنا أي ما يكال به ما من الاطعمة \* اللهم ان ابراهيم عبدك وخليك ونبيك واني عبدك  
ونبيك فانه دعاك لمكة وأنا أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك لمكة ومثله معه واجعل مع البركة بركتين  
وانقل حماها فاجعلها بالحففة أي لانها اذ ذاك مسكن اليهود والذى نفسى بيده ما من المدينة شئ  
ولا شعب ولا نقب الا وعليه ملكان يحرسانها \* اللهم بارك لنا في صاعنا ومذنا وبارك لنا في شامنا  
وعننا قبل وعراقنا قال ان بها قرن الشيطان أي أتباعه أو قوة ملكه وتصريفه وتهميج الفتن  
وان الجفاء بالمشرق \* المدينة قبة الاسلام ودار الايمان وأرض الهجرة ومثوى الحلال والحرام

### (كتاب الاضحية)

\* (الكبيرة الستون بعد المائة ترك الاضحية مع القدرة عندهم من قال بوجوبها) \*

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد سعة لان يضحي فلم  
يضح فلا يحضر مصلانا \* (تنبيه) \* عند ذلك كبيرة هو ظاهر هذا الحديث وان لم أر من  
صرح به فان منعه من حضور المصلى فيه وعيد شديد ويحجب من طرف القائلين بنسب الاضحية  
كالشافعي وغيره بان الحديث وان رواه الحناكم مرفوعا هكذا وصححه لكنه رواه موقوفا قال  
غيره ولعله أشبه فلم تتم الجملة في الحديث على ان لنا أن نقول منعه من الحضور لا وعيد فيه ألا ترى  
أنه جاء في الحديث الصحيح من أكل نوما أو بصلا أو كرا أو في رواية أو فلا يقرن مسجدنا

ومع ذلك فلا حرمه في أكل ما ذكر إلا أن يجاب بأن المنع هنا ظهرت حكمته وهي إيذاء الناس أو الملائكة بالرائحة فحملنا النهي عليه وأما في خبر الأضحية فلم يكن للمنوع حكمه إلا تغليظ تركه لها \* ووردت الأضحية فضائل تقتضي مزيد اعتناء الشارع بها منها ما فاطمة قومي إلى أختيتك فاشهد بها فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها أن يغفر لك ما سلف من ذنوبك قالت يا رسول الله أأنا خاصة أهل البيت أولنا وللمسلمين قال بل لنا وللمسلمين رواه جماعة وفي سنده من تكلم فيه لكنه وثق \* وفي رواية حسن بعض الحفاظ سندها ما فاطمة قومي فاشهدى أختيتك فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها مغفرة لكل ذنب أمانه يجاء بدمها ولحمها في موضع في ميزانك سبعين ضعفا فتسال أبو سعيد يا رسول الله هذا آل محمد خاصة فأنهم أهل لما خصوا به من الخير أو آل محمد وللمسلمين عامة فقال لا آل محمد خاصة وللمسلمين عامة \* ما هذه الاضاحي قال سنة أياكم إبراهيم قالوا فإنا فيهم يا رسول الله قال بكل شعرة حسنة قالوا فالصوف قال بكل شعرة من الصوف حسنة صححه الحاكم واعترض بأن في سنده ساقطين \* ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من إهراق الدم وانها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها وإن الدم ليقع من الله بمكان قبل أن يقع على الأرض فطيبوا بها أنفسا قال الترمذي حسن غريب والحاكم صحيح الاسناد وفيه وإم لكنه وثق \* ما عمل آدمي في هذا اليوم أي الاضحية أفضل من دم يهراق إلا أن تكون رجما فوصل قال المنذري في اسناده يحيى الخثعمي لا يحضرني حاله يأبى الناس ضحوا واحتسبوا بدمائها فإن الدم وان وقع في الأرض فإنه يقع في حرز الله عز وجل \* من ضحى طيبة نفسه محتسبا بالأضحية كانت له حجابا من النار رواهما الطبراني

\*(الكبيرة الحادية والستون بعد المائة بيع جلد الأضحية)\*

لقوله صلى الله عليه وسلم من باع جلد أضحيته فلا أضحية له \* (تنبيه) \* عده هذا كبيرة لم أره لكن ظاهر هذا الحديث يقتضي ذلك فإن اتقاء الأضحية ببيعها يدل على أن فيه وعيدا شديدا لابطاله ثواب تلك العبادة العظيمة من أصلها كما اقتضاء ظاهر النفي الموضوع أصالة لانتفاء الذات من أصلها ويؤيده أيضا أنه بالأضحية خرج عن ملكه وصار ملكا للفقراء فإذا استولى عليه وباعه كان كالغاصب لحق الغير وسباني أن الغصب كبيرة وهذا منه كما علمت فاتضح عدي له كبيرة وينبغي أن يلحق بالبيع إعطاؤه أجرة للجزار فأنهم صرحوا بأنه حرام كبيعه وكما أن في البيع غصباله كما تقر فكذا في إعطائه أجرة للجزار فلم يعد أنه مثله في أنه كبيرة أيضا

## (كتاب الصيد والذبائح)

الكبيرة المائة والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والستون بعد المائة  
المثله بالحيوان كقطع شيء من ثخوائفه أو أذنه ووجهه في وجهه واتخاذ  
غرض أو قتله لغير الأكل وعدم احسان القتل والذبحة

أخرج أحمد بسند رواه ثقات مشهورون أنه صلى الله عليه وسلم قال من مثل بذي روح ثم لم يتب

مثل الله به يوم القيامة \* وابن حبان في صحيحه عن مالك بن فضالة قال أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تنزع ابل قومك صحاحا فعدل الى موسى فتقطع آذانها ونشق جلودها وتقول هذه سرم أى بضئ المهيمة وسكون الراجم سريم وهو ما سرم أى قطع فحترمها عليك وعلى أهالك قلت نعم قال فكل ما آتاك الله حل ساعد الله أشد من ساعدك وموسى الله أشد من موسى وأخرج مسلم أنه صلى الله عليه وسلم ترجمه اروسم في وجهه فقال لعن الله الذى رجمه \* وصح نهيه صلى الله عليه وسلم عن الضرب في الوجه وعن الوسم في الوجه \* وصح لعن صلى الله عليه وسلم من يسم في الوجه \* وصح أنه صلى الله عليه وسلم ترجمه اروسم في وجهه فحترمها من دم فقال صلى الله عليه وسلم لعن الله من فعل هذا ثم نهى عن الكي في الوجه والضرب في الوجه والشيخان ان ابن عمر ترقيتان من قريش قد نصبوا طيرا أودجاجة يترامونها وقد جعلوا صاحب الطير كل خاطئة من نبلهم فلما رأوا ابن عمر تترقوا فقال من فعل هذا لعن الله من فعل هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا وهو بالمجعة ما نصبه الرماة يقصدون أصابته من قرطاس ونحوه \* والنسائي وابن حبان في صحيحه من قتل عصفورا عبثا عجم الى الله يوم القيامة يقول يا رب ان فلانا قتلنى عبثا ولم يقنأنى منفعة \* والنسائي واخاكم وصح من مامن انسان يقتل عصفورا فخافوها بغير حدة الاسأله الله عز وجل عنه يوم القيامة قيل يا رسول الله وما حدة قال يذبحها فبأكلها ولا يقطع رأسها فيرمى بها \* ومسلم والاربعة ان الله كتب الاحسان على كل شئ فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليجدا أحدكم شترته أى سكينه وليريح ذبيحته \* والحاكم بسند صحيح على شرط البخاري أن صلى الله عليه وسلم ترعى على رجل واضع رجله على صفحة شاة وهو يتحدث شفرته وهى تلهظ بصرها اليه قال أفلا قل هذا أتريد أن نمنع موتات هل لا أحدث شفرتك قبل أن تضجعها \* وعبد الرزاق موقوفا ان ابن عمر رضى الله عنه رأى رجلا يجتر شاة برجلها يذبحها فقال له ويلك قد هذا الى الموت قودا جيلة \* وصح من لا يرحم الناس لا يرحمه الله ان تؤمنوا حتى تراجعوا قالوا يا رسول الله كلنا رحيم قال انديس برجة أحدكم صاحبه ولكنهم رجة العامة ارجعوا تراجعوا راغفروا يغفروا لكم \* ويل لا قاع القول ويل للمصرين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون واقاع القول من يسمعه ولا يعبه ولا يعمل به شبهه وبالقمع وهو ما يجعل برأس الاناء الضيق حتى يلائم جميع أن فخو الماء يمر منه الى غيره ولا يملك فيه وكذلك القول يترعى اذا منهم ولا يعملون به \* (تنبية) ما ذكرته من عده هذه الخسة من الكائن لم أره لكنه في الثلاثة الاول هو صريح الوعيد الشديد الذى في الحديث الاول والثاني في الملة والثالث والرابع في الوسم والخامس في اتخاذ الحيوان غرضا والسادس في القتل لغير الاكل وأما السادس فدلله الحديث السادس مع القياس على الملة والوسم بالاولى لانه يؤدى الى تعذيب الحيوان أو أكله مينة وتغذيه الشديد لاشك في كونه كبيرة ككل الميت الا ترى ثم رأيت جمعا ألقوا أن تعذيب الحيوان كبيرة وبعضهم عذب بس الحيوان حتى يموت جوعا أو عطشا والكي في الوجه وكذا ضرب به واستدل بخبر الصحيحين في المرأة التى حبست الهرة

قوله وأما السادس  
فدائله كتب عليه  
له وأما الخامس  
لان العدو خمس  
نقط اه صحيحه

فأدخلتها النار وبقول شرح . سلم هذه المرأة كانت مسلمة والمعصية كبيرة انتهى (فان قالت)  
قد صرح أصحابنا بكراهة الذبح بالسكين الكالة فكيف مع ذلك يكون عدم الاحسان السابق  
كبيرة (قلت) يتعين الجمع بحمل كلاهم على ما اذا كانت كالة لكنها تقطع المريء والحلقوم قبل  
وصوله الى حركة الذبوح لحله حينئذ مع خفة التعذيب وهذا هو مرادهم بأنه الذي يكبره بدليل  
قوله . سلم لو ذبح بكال لا يقطع الا بقرة الذابح لم يحل أما اذا وصل اليها قبل قطع المريء أو بعض  
الحلقوم فان ذلك يحترمه أو يصيرها ميتة كما صرحوا به فالقول بأن ذلك كبيرة يتعين حله على هذا  
لان تصير الحيوان ميتة لا شك في كونه كبيرة . واعلم أنه لا يحل الحيوان البري المقدور عليه ولو  
شيئاً الا بالقطع المحض من . سلم أو ذبحي تحل ذلك كانه يلبيح الحلقوم والمريء مع استقرار الحياة  
في الابتداء بمجرد جراح غير العظم ولو سناو الظفر فلو ذبحه من ققاء أو من صفعة عنه أو بإدخال  
السكين في أذنه حل وان انتهى بعد قطع المريء أو بعض الحلقوم الى حركة الذبوح لم يناله بقطع  
الفسق قال لكنه يعصى ويأثم بذلك بل ربما ينسق ان علم وتعمد لما فيه من إيذاء الحيوان الا إيذاء  
الشديد ويكفي في استقرار الحياة الظن كأن نشد حركته بعد الذبح ويتغير دمه ويتدفق  
ويحرم ما أبين رأسه بسكين مع بقاء شيء من الحلقوم أو المريء أو بنصو بندقية وان قطعاً وماتاً في  
ذبحه فلم يمت حتى ذهب استقرار الحياة أو شك في بقاءها وماتاً فارت ذبحه اخراج امعائه وميت بمنقل  
محدد أصابه كعرض سهم وان أنهر الدم أو عجزه ومبيح بجرح سهم وصدمة عرضة في ضروره  
وبكرحه جرحاً مؤثراً فوقع على محدداً وفي نحو ماء ولو بجرح سبع صيداً وسقط جدار على بعيراً أو  
أكل علفاً مضراً فذبحه لم يحل الا ان كانت حياته مستقرة عند ابتداء الذبح بخلاف ما لو مرض  
أو جاع فانه يحل ذبحه وان انتهى الى أدنى رمق اذ لا سبب هنا بحال عليه الهلاك بخلافه ثم

الكبيرة السابعة والستون بعد المائة الذبح باسم غير الله على وجه لا يكفر به  
بأن لم يقصد تعظيم المذبوح له كنعو التعظيم بالعبادة والسجود

كذا عذ هذه الجلال البلقيني وغيره واستدل له بقوله تعالى ولا تأكلوا مما يذكر اسم الله عليه  
وانه لفسق أي والحال أنه كذلك بأن ذبح لغير الله اذهاهو والفسق هنا كما ذكره الله تعالى بقوله  
أو فسقا أهل لغير الله به وبه ذابان ان متروك التسمية حلال ويؤيد ذلك ان ابن عباس قال في  
تفسير الآية يريد الميتة والخنفة الى قوله وما ذبح على النصب . وقال الكلبي يعني ما لم يذكر  
ذبح لغير الله تعالى . وقال عطاء منهي عن ذبايح كانت تذبحها قريش والعرب على الاوثان . قيل  
ومعنى وأنه لفسق أي أكل ما لم يذكر اسم الله عليه من الميتة فسق أي خروج عن الدين . ومعنى  
وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم أي يوسوس الشيطان لولايه فيلقي في قلبه الجدل  
للمؤمنين في الميتة بالباطل . قال ابن عباس أوحى الشيطان الى أوليائه من الانس كيف  
تعبدون شيئاً لاتماً كأون ما يقتل وأنتم تأكلون ما قتلتم فأنزل الله قوله وان أطعوه وهم ينهى في  
استحلال الميتة انكم لمشركون . قال الزجاج فيه دليل أن كل من أحل شيئاً محرم الله أو حرم  
شيئاً مما أحل الله مشركاً أي بشرط أن يجمع عليه ويعلم من الدين بالضرورة (فان قيل) كيف أعجمتم

ذبيحة المسلم والآية كالنص في التحريم (قلنا) لم يفسرها المفسرون إلا بالميتة ولم يجعل له أحدهم  
على ذبيحة المسلم إذا ترك التسمية عليها. وما يدل على أنهم في الميتة قوله تعالى وأنه لنسقى ولا يفسق  
أكل ذبيحة المسلم التارك للتسمية وإن اعتقد الحُرمة لأن ذلك لقوة الخلاف في حله ينبغي أن يكون  
صغيرة عند القائل بتحريمه وقوله تعالى وإن الشياطين الخ إذا المناظرة إنما كانت في الميتة بإجماع  
المفسرين لا في ذبيحة تارك التسمية من المسلمين. وقوله تعالى وإن أطعوه هم أنكم لمشركون  
والشرك في استحلال الميتة لا في استحلال الذبيحة التي لم يسم عليها ذلك الواحد وغيره  
وروى الواحد بسنده أحاديث في بعضها حل متروكة التسمية سهواً وفي بعضها حله مطلقاً  
وجعل أصحابنا مما يحرم الذبيحة أن يقول باسم الله واسم محمد أو محمد رسول الله بجزء اسم الثاني  
أو محمد أن عرف التحريم فيما يظهر أو أن يذبح ككافي الكنيسة أو لصليب أو لموسى أو لعيسى ومسلم  
للكعبة أو لمحمد صلى الله عليه وسلم أو تنقر بالسلطان أو غيره أو للجن فهذا كله يحترم المذبح وهو  
كبيرة على ما مر بخلاف ما لو قصد الفرح بقدمه أو شكر الله عليه أو قصد إرضاء ساخط  
أو التقرب إلى الله ليدفع عنه شر الجن

(الكبيرة الثامنة والستون بعد المائة تدب السوائب)\*

قال الله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام\* وقال صلى الله عليه وسلم ليس  
مننا من سبب السوائب\* (تنبيه)\* عده هذا كبيرة ظاهر وإن لم أره لما فيه من التشبه بالجاهلية  
المقتضى لشدة الوعيد المشار إليه بقوله صلى الله عليه وسلم ليس مننا من سبب السوائب وقد قال  
أصحابنا من ملك صيداً ثم سببه ثم لم يزل يملكه عنه وإن قال عند إرساله أبعثته لمن يأخذه لكن  
عند قوله ذلك إن أخذه كله لا تصرف فيه بالبيع ونحوه وليس من ذلك ما يأنيه المالك أعراساً  
عنه ككسرة خبز وسنابل الحصادين ومن ثم عاكه من أخذه

### (خاتمة)

لواختلط حرامه بحمام غير لزم رده بأن يحل بينه وبين مالكه وما تناسل منه المالك إلا فأن  
فإن لم يميزه أخذه قد رملكه بالاجتهاد ولا يخفى الورع أو نحو درهم أو دهن حرام بدراهمه  
أو دهنه جازله على ما قاله الغزالي وغيره أفرار قدر الحرام وصرفه للجهة استحقاقه والتصرف  
في الباقي وتطريفه بأن الشريك لا يستقل بالقسمه فليرفعها إلى القاضي ليقاسمه عن المالك أن تعذر  
ويجاب بأن هذا محل ضرورة إذ لا تقصير هنا من ذي المال بخلاف السرقة فأنما تثبت بالاختيار  
وما لا تثبت بالاختيار كالارث بلحق بما ثبت بالاختيار على أن في رفعه للناسي مشقة ظاهرة لانه  
لا يقسمه إلا بعد إقامة بينة عنده بحقيقة الحال أخذاً من قواهم لورفع إليه أصحاب يدعى شيء ذلك  
الشيء ليقسمه بينهم لم يجبهم إلا بينة تشهد لهم بالملك ولا يكتفى بالبدل أن قسمته تتضمن الحكم منه  
لهم به وهو لا يجوز إلا أن يستند إلى بينة لا إلى مجرد البدل فلهذه المشقة التي لا نطاق غالباً اقتضت  
الضرورة أنه يجوز له أن يستقل بأفراز قدر الحرام حتى يتصرف في الباقي ولا ينافي ذلك بحث

الرافعي الحاف ذلك باختلاط الجامين لانه أراد أنه مثله في طريق التصرف ولو اختلنا في القدر  
صدق من أنشأه على ما كمل لان البسطة ولو اختلط جام مملوك بباح في صحراء فان كان المباح  
محصورا بان يسهل عدم بجزد النظر اليه حرم الاصطيد منه أو غير محصور لم يحرم قال ابن المنذر  
ولو أرسل جمع كلابهم على صيد فأدركوا صيدا قتيلا وقال **ل** كابي قتله حل الصيد ثم ان  
وجدت الكلاب مسككة فهو بين أربابها أو بعضها فهو لصاحبه أو غير مسككة أفرع بينهم عند  
أبي ثور ووقف للصلح عند غيره فان خيف فساده بيع ووقف عند الاصطلاحهم

### (كتاب العقيدة)

\* (الكبيرة التاسعة والستون بعد المائة التسمية بملك الاملاك)

أخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أغبط رجل على الله  
يوم القيامة وأخبرته رجل يسمى ملك الاملاك لا مالك الا الله والشيطان أن أخنع اسم عند  
الله عز وجل رجل يسمى ملك الاملاك زاد في رواية لا مالك الا الله قال سفيان مثل شاهين شاه  
وقال أحمد بن حنبل سألت أبا عمرو عن أخنع فقال أوضع وقال سفيان بن عيينة أخنع أبشع  
أو أقيح أو أكره (تنبيه) عدم ما ذكره صريح هذين الحديثين وهو ظاهر وان لم أر من صرح  
به ثم رأيت بعضهم صرح به قال أئمتنا ونحرم التسمية بكل من ملك الاملاك وشاهين شاه اذ هو  
بعينه وذلك أنه لا يوصف بذلك غير الله عز وجل وألحق بذلك بعض أئمتنا حكم الحكم وقاضي  
القضاة وفي ذلك كلام ينسب في مجت الطواف والمسمى من حاشية مناسك النووى الكبرى

قوله أبشع في نسخة  
أشنع اهـ

### (كتاب الاطعمة)

الكبيرة السبعون بعد المائة أكل المسكر الطاهر كالخبيث والافيون والشيكران  
بفتح الشين المجعة وهو البنج والغبير والزعفران وجوزة الطيب

فهذه كلها مسكرة كما صرح به النووى في بعضها وغيره في باقيها ومرادهم بالاسكار هنا تعظيمة  
العقل لامع الشدة المطربة لانتها من خصوصيات المسكر المائع وسيأتي بجته في باب الاشربة  
وبما قررته في معنى الاسكار في هذه كورات علم أنه لا يشاقق أنها تسمى مخدرة واذا ثبت أن  
هذه كلها مسكرة أو مخدرة فاستعمالها كبيرة ونسحق كالخمر فكل ما جاء في وعيد شاربه يأتي في  
استعمال شيء من هذه المذكورات لا شترأ كهما في ازالة العقل المقصود للشارع بقاءه لانه الآلة  
للفهم عن الله تعالى وعن رسوله والمتميز به الانسان عن الحيوان والوسيلة الى اتيار السمكالات على  
النقائص فكان في تعاطي ما يزيد وعيد الخمر لا تأتي في بابها وقد ألفت كتابا سميتها تحذيرات النقات  
عن استعمال الكفنة والنقات لما اختلف أهل الأمن فيه وأرسلوا الى ثلاث مصنفات اثنان  
في تحريمه وواحد في حله وطلبوا مني ايانة الحق فيه ما قالته ذلك الكتاب في التحذير عنهما وان لم  
أجزم بجموعتهما واستطردت فيه الى ذكر بقية المسكرات والمخدرات الجامة وبسطت في ذلك

بعض البسط \* ولا بد من ذكر خلاصة ذلك هنا فنقول الاصل في تحريم كل ذلك ما رواه أحمد في  
 مسنده وأبو داود في سننه بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتر \* قال العلماء  
 المفتر كل ما يورث الفتور والحد في الاطراف وهذه المذكورات كلها مسكرو وتختد وتفسد  
 وحكى القرافي وابن تيمية الاجماع على تحريم الخشيشة قال ومن استعملها فقد كفر قال وانما لم  
 يتكلم فيها الاثمة الاربعة لانهم لم تكن في زمنهم وانما ظهرت في آخر المائة السادسة وأول المائة  
 السابعة حين ظهرت دولة التتار \* وذكر الماوردي قولاً ان النبات الذي فيه شدة مطربة يجب  
 فيه الحد ثم ما ذكرته في الجوزة هو ما أفتيت به فيها قد عيما لواقع فيها نزاع بين أهل الحرمين ومصر  
 وظفرت فيها من النقل بعد الفحص والتفكير بما لم يظفر وابه ولذا سئل عنها جامع متأخرون فأبدوا  
 فيها آراء مخالفة بحثاً من غير نقل فلما عرض على السؤال أجبت فيها بالنقل الصريح والدليل  
 الصحيح راداً على من خالف ما ذكرته وان جلت مرتبته \* ومحصل السؤال هل قال أحد من  
 الاثمة او مقلديهم بتحريم أكل جوزة الطيب وهل لبعض طلبة العلم الآن الافتاء بتحريم أكلها  
 وان لم يطلع على نقل به فان قلتم نعم فهل يجب الانقياد افتواه \* ومحصل الجواب الذي أجبت به  
 عن ذلك السؤال الذي صرح به الامام المجهد شيخ الاسلام ابن دقيق العيد أنها على الجوزة  
 مسكرة ونقله عنه المتأخرون من الشافعية والمالكية واعتدوه ونأهيك بذلك بل بالغ ابن العماد  
 في جعل الخشيشة مقبسة على الجوزة المذكورة وذلك أنه لما حكى عن القرافي نقلاً عن بعض  
 فقهاء عصره أنه فرق في اسكار الخشيشة بين كونها ورقاً أو خضراً فلا اسكار فيها بخلافها بعد  
 التخميص فانها مسكرة قال والصواب أنه لا فرق لانها ملهقة بجوزة الطيب والزعفران والعنبر  
 والافيون والبنج وهو من المسكرات المخدرات ذكر ذلك ابن القسطلاني في تكملة المعيشة  
 انتهى فتأمل تعبیر بالصواب وجعله الخشيشة التي أجمع العلماء على تحريمها مقبسة على الجوزة  
 تعلم أنه لا مزية في تحريم الجوزة لاسكارها أو تخديرها وقد وافق المالكية والشافعية على  
 اسكارها الحنابلة فنص امام مته خريهم ابن تيمية وتبعوه على أنها مسكرة وهو قضية كلام بعض  
 أئمة الحنفية في فتاوى المرغيناني منهم المسكر من البنج ولبن الرمال أي أناني الخيل حرام  
 ولا يحد ثاربه قاله الفقيه أبو حنيفة ونس عليه نعمس الاثمة السرخسي انتهى وقد علمت من  
 كلام ابن دقيق العيد وغيره أن الجوزة كالبنج فاذا قال الحنفية باسكاره لزمهم القول باسكار  
 الجوزة فثبت بما تقرّر أنها حرام عند الاثمة الاربعة الشافعية والمالكية والحنابلة بالنص  
 والحنفية بالافتضاء لانها امام مسكرة أو مخدرة وأصل ذلك في الخشيشة المقبسة على الجوزة على  
 ما مر \* والذي ذكره الشيخ أبو اسحق في كتابه التذكرة والنووي في شرح المذهب وابن دقيق  
 العيد انها مسكرة قال الزركشي ولا يعرف فيه خلاف عندنا وقد دخل في حديثهم السكران بأنه  
 الذي اختل كلامه المنظوم وانكشف سره المكتوم أو الذي لا يعرف السماء من الارض  
 ولا الطول من العرض ثم نقل عن القرافي أنه خاف في ذلك فتنبى عنها الاسكار وأثبت لها  
 الافساد ثم رد عليه وأطال في تحطته وتغلطه وعن نص على اسكارها أيضا العلماء بالنبات  
 من الاطباء واليه المرجع في ذلك وكذلك ابن تيمية وتبعه من جاء بعده من متأخري مذهبنا والحق

في ذلك خلاف الاطلاق الاسكار واطلاق الافساد وذلك أن الاسكار يطلق ويراد به مطلق تغطية العقل وهذا الاطلاق أعم ويطلق ويراد به تغطية العقل مع نشأة وطرب وهذا الاطلاق أخص وهو المراد من الاسكار حيث أطلق فعلى الاطلاق الأول بين المسكر والخدر عموم مطلق إذ كل مخدر مسكر وليس كل مسكر مخدر فاطلاق الاسكار على الحشيشة والجوزة ونحوهما المراد منه التخدير ومن نفاه عن ذلك أراد به معناه الاخص \* وتحقيقه أن من شأن السكر بنحو الخمر أنه يتولد عنه النشأة والنشاط والطرب والعريضة والحمة ومن شأن السكر بنحو الحشيشة والجوزة أنه يتولد عنه أضداد ذلك من تخدير البدن وفقوره ومن طول السكوت والنوم وعدم الحمة ويقول من شأنه فهم ما يعلم ردماً وأورده الزركشي على القرافي من أن بعض شربة الخمر يوجد فيه ما ذكر في نحو الحشيشة وبعض أكلة نحو الحشيشة يوجد فيه ما ذكر في الخمر ووجه الرذآن ما يبطىء بالظن لا يؤثر فيه خروج بعض الافراد كما أن القصر في السفر لما يبطىء بظن المشقة جاز وإن لم توجد المشقة في كثير من جرسياته فأنصح بذلك أنه لا خلاف بين من عبر في نحو الحشيشة بالاسكار ومن عبر بالتخدير والافساد والمراد به افساد خاص هو ما سبق فاندفع به قول الزركشي أن التعبير به يشمل الجنون والانغماء لأنهما مفسدان للعقل أيضاً فظهر بما تقر رجحة قول القسم المذکور في السؤال أنها مخدرة وبطلان قول من نازعه في ذلك لكن إن كان لجهله عذر وبعد أن يطالع على ما ذكرناه عن العلماء حتى زعم حلها أو عدم تخديرها واسكارها يعجز التعزيز البليغ الزايع له ولا مثاله بل قال ابن تيمية وأقره أهل مذهبه من زعم حل الحشيشة كثر فليحذر الانسان من الوقوع في هذه الورطة عند أئمة هذا المذهب المعظم \* وعجيب عن خاطر باستعمال الجوزة مع ما ذكرناه فيها من المناسد والائتم لا غرضه الفاسدة على أن تلك الاغراض تحصل جميعها بغيرها فقد صرح رئيس الاطباء ابن سينا في قانونه بأنه يقوم مقامها وزنها ونصف وزنها من السنبل فمن كان يستعمل منها قدر ما ثم استعمل وزنه ونصف وزنه من السنبل حصلت له جميع أغراضه مع السلامة من الاثم والتعرض لعقاب الله سبحانه وتعالى على أن فيها بعض مضار بالزينة ذكرها بعض الاطباء وقد خلا السنبل عن تلك المضار فقد حصل به مقصودها وزاد عليه بالسلامة من مضارها الدنيوية والاخرية والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب انتهى جوابي في الجوزة وهو مشغل على النفائس \* وفي بعض شروح الحاوي الصغير أن الحشيشة نجسة ان ثبت أنها مسكرة وغلط \* وفي كتاب السياسة لابن تيمية ان الخمر واجب في الحشيشة كالخمر قال لكن لما كانت جادا وليست شراباً تنازع الفقهاء في نجاستها على ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره فقيل نجسة وهو الصحيح انتهى ويحرم اطعام الحشيشة الحيوان أيضاً لان اسكاره حرام أيضاً \* قال ابن دقيق العيد ولا ضمان على متلفها كالخمر ونقل الامام أبو بكر بن القطب القسطلاني أنها حارة في الدرجة الثانية يابسة في الاولى تصدع الرأس وتظلم البصر وتعقد البطن وتجنف المني فتعين على كل ذي عقل سليم وطابع مستقيم اجتنابها كغيرها مما سبق لما تشتمل عليه من المضار التي هي مبدأ أمداعى الهلاك وربما نشأ من تحقيف



المنى وصداع الرأس وغيرهما أعظم المفسد والمضار ومن ثم قال ابن البيطار واليه انتهت رئاسة  
 زمنه في معرفة النبات والاعشاب في كتابه الجامع لتوى الادوية والاعذية ومن القنب  
 الهندي نوع ثالث يقال له القنب ولم أراه بغير مصر ويزرع في البساتين ويسمى بالحشيشة  
 أيضا وهو يسكر جدا اذا تناول منه الانسان يسرا قدر درهم أو درهمين حتى ان من أكثر منه  
 أخرجه الى حد الرعونة وقد استعمله قوم فاختلفت عقولهم وأذى بهم الحال الى الجنون  
 وربما قتلت قال القطب وقد نقل لنا أن البهائم لا تتناولها فاقدروا أصول تنفر البهائم  
 عن تناولها وهي كغيرها مما سبق أيضا مما يحيل الابدان ويسخنها ويحبل قواها ويحرق دماءها  
 ويخفف رطوبتها ويصفرا اللون \* قال محمد بن زكريا امام وقتها في الطب وتولد أفكارا كثيرة  
 رديئة وتجفف المنى لتله الرطوبة في الاعضاء الرئيسية أي واذا قلت رطوبة تلك الاعضاء  
 الرئيسية كانت سببا لحدوث أخطر الامراض وأقبح العلل ومما أنشد فيها

قل لمن يأكل الحشيشة جهلا \* يا خسياسا قد عشت شرتم عيشه

دية العقل بدرة فلماذا \* يا سفيها قد بدعت به بحشيشه

قال وقد بالغنا من جمع يفوق حد الحصر أن كثيرا من عاناها ماتت بها فجأة وآخرين اختلت  
 عقولهم وابتلوا بامراض متعددة من الدق والسيل والاستسقاء وانها تستر العقل وتفسده  
 ومما أنشد فيها أيضا

يا من غدا أكل الحشيش شعاره \* وغدا فلاح عواره وخواره

أعرضت عن سنن الهدى بزخارف \* لما اعترضت لما أشيع ضراره

العقل ينهي أن تميل الى الهوى \* والشرع يأمر أن تبعد داره

فمن ارتدى برداء زهرة شهوة \* فيها بدا لناظرين خساره

اقصرو تب عن شربها متعوذا \* من شرها فهو الطويل عناره

قال بعض العلماء وفي أكلها مائة وعشرون مضرة دينية ودينية منها أنها تورث الفكرة  
 الرديئة وتجفف الرطوبات الغريزية وتعرض البدن لحدوث الامراض وتورث النسيان  
 وتصدع الرأس وتقطع السيل وتجفف المنى وتورث موت القباة واختلال العقل وفساده  
 والدق والسيل والاستسقاء وفساد الفكر ونسيان الذكر وافشاء السروا نشاء الشر وذهاب  
 الحياء وكثرة المراء وعدم المرواة ونقض المودة وكشف العورة وعدم الغيرة واتلاف الكيس  
 ومخالسة ابليس وترك الصلوات والوقوع في المحرمات والبرص والجذام وتوالي الاسقام  
 والرعدة على الدوام وثقب الكبد واحترق الدم والجذون تنفسم وفساد الاسنان وسقوط  
 شعر الاجفان وصفرة الاسنان وعشاء العين والفشل وكثرة النوم والكسل وتجعل الاسد  
 كالعجل وتعيد العزيز ذليلا والصحيح غليلا والشجاع جبانا والكريم مهانا ان أكل  
 لا يشبع وان أعطى لا يقنع وان كام لا يسمع تجعل الفصح أبكيا والذكي أبلما وتذهب  
 القطنة وتحدث البطنة وتورث العنة واللعنة والبعد عن الجنة ومن قبائحها أنها تسمى

الشهادتين عند الموت بل قيل ان هذا أدنى قبائحها وهذه القبائح كلها موجودة في الاقيون  
 وغيره مما سبق بل يزبد الاقيون ونحوه بأن فيه مسخا للخلقة كما يشاهد من أحوال آكله وهيب  
 ثم عجيب من يشاهد من أحوال آكله تلك القبائح التي هي مسخ البدن والعقل وصيرورتهم الى  
 أخس حالة وأرث هيئة وأقذر وصف وأقظع مصاب لا يتأهلون لخطاب ولا يميلون قط الى صواب  
 ولا يبتدون الا الى خوارم المروآت وهو اذم الكمالات وفواحش الضلالات ثم مع هذه العظام  
 التي تشاهدها منهم يحب الجاهل أن يندرج في زميرتهم الخاسرة وفرقتهم الضالة الخائرة متعاميا  
 عما على وجوههم من العبرة وما يعترهم من القفرة ذلك يخشى عليه أن يكون من الكفرة الفجرة  
 فمن انصفت له فيهم هذه المنال وبان عندهما اشتلوا عليه من كثير المعاييب ثم نحا نحوهم وحذا  
 حذوهم فهو المفتون المغبون الذي بلغ الشيطان فيه غاية أمل به بعد أن كان يتربص به ريب  
 المنون لانه لعنه الله اذا أحل عبدا في هذه الورطة لعب به كما يلعب الصبي بالكرة اذا ما يريد منه  
 حينئذ شيئا الا وسابقه الى فعله لان العقل الذي هو آلة السكال زال عن محله فصار كالانعام بل  
 هو أفضل سبيلا ومن أهل النيران فبتس ما رضىه لنفسه مميتا ومقيلا واف لمن باع نعيم الدنيا  
 والاخرة بتلك الصفقة الخاسرة ونشأ الله لطاعته وحنانا من مخالفة آمين \* (تنبيه) \* عد  
 ما ذكر من الكائنات ظاهر وبه صريح أبوزرعة وغيره كالخمر بل بالغ الذهي فجعلها كالحمر  
 في العجاسة والحذومال في ذلك الى ما قدمته من الخنابلة وغيرهم قال وهي أخيب من الخمر من  
 جهة أنها تنفسد العقل والمزاج حتى يصير في متعاطيها تخلف أي ائنة ونحوها وديانة وقوادة  
 وفساد في المزاج والعقل وغير ذلك من الفساد والخمر أخيب من جهة أنها تنفضي الى الخفاصة  
 والمثالة وكلاهما يصتد عن ذكر الله وعن الصلاة قال وتوقف بعض العلماء المتأخرين عن الحذفها  
 ورأي أن فيها التعزير لانها تغير العقل من غير طرب كالنخ وانه لم يجد للعلماء المتقدمين فيها كلاما  
 وليس كذلك بل آكلوها يحصل لهم نشوة واشتهاء كشراب الخمر وأكثر حتى انهم لا يصبرون عنها  
 وتصدتهم عن ذكر الله وعن الصلاة ولكونها جامدة مطعومة تنازع العلماء في نجاستها على ثلاثة  
 أقوال في مذهب أحد وغيره فقل هي نجسة كالخمر المشروبة وهذا هو الاعتبار الصحيح وقيل  
 لا لجودها وقيل يفرق بين جامدها ومائعها وبكل حال فهي داخل في ما حرم الله ورسوله من الخمر  
 المسكرة لفظا ومعنى قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه يا رسول الله أفئتني شرابين كانا  
 نضعهما باليمن البتع وهو من العسل يبتذ حتى يشتهد والمزرو هو من الذرة والشعير يبتذ حتى  
 يشتهد قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطى جوامع الحكم بخواتيمه فقال صلى الله  
 عليه وسلم كل مسكر حرام وقال صلى الله عليه وسلم ما أسكر كثيره فقليله حرام ولم يفرق صلى الله  
 عليه وسلم بين نوع ونوع ككونه مأكولا أو مشروبا على أن الخمر قد تؤكل بالخبز والحشيشة قد  
 تذاب وتُسرب وانما لم يذكرها السلف لانهم لم تكن في زمنهم وقد قيل فيها

فأكلها وزاعمها حلالا \* فتلك على الشق مصيبتان

فوالله ما فرح ابليس بمنزل فرجه بالحشيشة لانه زبنيها للانفس الحسيسة فاستحلوها واسترخصوها

وقالوا فيها

قل لمن يأكل الحشيشة جهلا \* عشت في أكلها باقبح عيشه  
قيمة العقل بدرة فلماذا \* يأثما الجهل بعته بحشيشه  
انتهى كلام الذهبي وما ذكره من النجاسة والحد ضعيف كما مر

{ الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والسبعون بعد المائة } كل  
الدم المسفوح أو لحم الخنزير أو الميتة وما ألحق بها في غير مخصوصة {

قال تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمتخففة والموقوفة  
والمرتدية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكبتكم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام  
ذلكم فسق وقال جل ذكره قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون  
شيتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس قال المفسرون استثنى الله تعالى في الآية الأولى  
من الإباحة أحد عشر نوعا الميتة وتحريمها وافق للعقول لأن الدم جوهر لطيف جدا  
فإذا مات الحيوان حثفت الله احتبس دمه في عروقه وتعفن وفسد وحصل من أكله ما لا ينبغي  
ويستثنى منها السمك والجراد والحديثين صحيحين بهما ومنع في الحديث أيضا أن ذكاة الجنين  
ذكاة أمه فإذا خرج جنين مذكاة ميتة أو به حياة غير مستقرة حل تبعا لها وإن كبر وكان له شعر  
والمراد به ما زالت حياته لا بد ذكاة شرعية قد دخل فيها الأنواع الآتية ونخرج منها الجنين  
المذكور والصيد إذا مات بالضغط أو ثقل نحو الكلب وغير ذلك من كل ما زالت حياته بذكاة  
شرعية وإن لم يكن فيه أنهار دم والدم وسبب تحريمه نجاسته أيضا وكانوا يأمون المعى أو المباعر من  
الدم ويشوونه ويطعمونه الضيف فحرم الله عليهم ذلك واتفق العلماء على تحريمه ونجاسته نعم يعني  
عما سبق في العروق والدم على أنه خرج بالمسفوح في الآية الأخرى المقيدة لإطلاقه في هذه  
الآية ويستثنى منه الكبد والطحال للحديث الصحيح بهما على أنهم ما خرجا بالمسفوح أيضا  
فلا استثناء ونقل بعضهم عن الجمهور أن الدم حرام ولو غير مسفوح ورد قول أبي حنيفة بجهل  
غير المسفوح وليس كما زعم \* والخنزير وسبب تحريمه نجاسته أيضا قال العلماء ولأن الغذاء يصير  
جوهر من بدن المتغذى فلا بد وأن يحصل للمتغذى أخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلا  
من الغذاء والخنزير مطبوع على أخلاق ذميمة جدا منها الحرص الناحش والرغبة الشديدة  
في المنهيات وعدم الغيرة فحرم أكله على الإنسان لئلا يتكيف بتلك الكيفية القبيحة ومن ثم  
لما واظب النصارى سيما القرنج على أكله أو رثهم حرصا عظيما ورغبة شديدة في المنهيات  
وعدم الغيرة فانه يرى الذكركم من جنسه ينزوي على أنثاه ولا يتعرض له لدم غيرته بخلاف الغنم  
ونحوها فانه ذات عارية عن جميع الأخلاق الذميمة فلذلك لا يحصل للإنسان بسبب أكلها  
كيفية خارجة عن أعراضه وأحواله وانما خص لحمه بالذكركم مع أن جميعه حرام لأن خبه هو  
المقصود الذي منه قال القرطبي ولا خلاف أن جملة الخنزير محرمة الأشعره فيجوز الحرز به  
انتهى ومذهبنا جواز الحرز به خلافا لمن نقل عن الشافعي تحريمه وخنزير الماء مأكول عندنا

وما أهل لغير الله به أى ذبح على اسم الصنم اذا الاهلال رفع الصوت ومنه فلان أهل بالحج اذا هبى واستهل الصبي اذا صرخ حين ولادته والاهلال لانه يصرخ عند رؤيته وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى فحرم عليهم فمعنى وما أهل لغير الله به وما ذبح للطواغيت والاصنام قاله جمع وقال آخرون يعنى ما ذكر عليه غير اسم الله قال الفخر الرازى وهذا القول أولى لانه أشد مطابقة للنظ الاية قال العلماء لو ذبح مسلم ذبيحة وقصد بذبحها التقرب بها الى غير الله تعالى صار مرتدا وذبيحته ذبيحة مرتدة نعم ذبايح أهل الكتاب تحل لقوله تعالى وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم نعم ان ذبحوها باسم المسيح لم تحل عند الأئمة الاربعة وغيرهم وقال جمع تحل مطلقا ورد بأن وما أهل لغير الله به خاص فيقدم على عموم وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم ونقل ابن عطية عن بعضهم أنه استثنى في امرأة مترفة فحوت جزورا للعباءة فأتى بأنه لا يحل أكلها لانها ذبحت لغير الله \* والمنخقة وهى التى تموت خنقا بأن يحبس نفسها بفعل آدمى أو غيره الى أن تموت وكانت الجاهلية يخنقون الحيوان فاذا مات أكلوه \* والموقوذة من وقذه النعاس أى غلبه وكان المائدة على سكون واسترخاء فالموقوذة هى التى وقذت أى ضربت حتى استرخت وماتت ومنها المقتولة بالبندق فهى فى معنى الميتة والمنخقة لانها ماتت ولم يسيل دمها \* والمتردية من تردى أى سقط من علو فاذا سقطت من علو كبل أو شجرة على أرض أو فى بئر فماتت حرمت وان أصابها سم لانها فى الأول لم ترزل حياتها بمجدد يجرح ويسيل بسببه دمها وفى الثانى شارك المحدث غيره فأثر غيره الحرمة لأن شرط الحل كحما رازلة الحياة بمحض محدد يجرح \* والنطيحة التى نطعتها أخرى فهى ميتة لفقد سيلان الدم ودخلت الهاء فى هذه الكلمات لانها أوصاف للشاة وخصت بالذكور لانها من أعنت ما يؤكل والكلام قد يخرج على الاعم الأغلب والمراد به الكل نعم كان من حق النطيحة أن لا تدخلها هاء لان فعلا لا يستوى فيه المذكر والمؤنث الا أنها المماثلة مجرى الاسماء خرجت عن قياس فعيل \* وما أكل السبع أى أكل بعضه وكان أهل الجاهلية اذا جرح السبع شيئا وقتله وأكل بعضه أكلوا ما بقي فحرمه الله تعالى واستنيد من قوله تعالى الا ما ذكركم من المتخنة وما بعد هاء به حياة مستقرة وذكى حل والافلا \* وما ذبح على النصب قيل هى الجبارة كانوا يذبحون عليها فعلى حينئذ واضحة وقيل هى الاصنام لانها تنصب لتعبد فعلى بمعنى اللام أى لاجلها والتقدير وما ذبح على اعتقاد تعظيمها قال مجاهد وقتادة وابن جريج كان حول الكعبة ثلثمائة وستون حجرا منصوبة يعبدونها أهل الجاهلية ويعظمونها ويذبحون لها وايسر بأصنام انما الاصنام هى المصورة المنقوشة وكانوا يلطخونها بالدماء ويضعون اللحم عليها فقال المسلمون يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم فحق أن نعظمه فسكت صلى الله عليه وسلم حتى نزل قوله تعالى ان ينال الله لحومها ولادماؤها ومعنى قوله تعالى وأن تستقسموا بالازلام انتهى عما كان تفعله الجاهلية من أن من أراد منهم حاجة أى حاجة كانت جاء الى سادن الكعبة وكان عنده سبعة أقداح مستوية من شوحط وسميت بالازلام لانها زلت أى

سويت وكان مكتوباً على واحد منها نعم وأخر لا وأخر منكم وأخر من غيركم أي التزويج وآخر  
ملصق أي النسب وآخر عقل أي دية وآخر لشيء عليه فإذا أرادوا أمراً أو اختلقوا في نسب  
أو تحمل دية جاؤا إلى هبل أعظم أصنامهم بمائة درهم وجزور صاحب القداح حتى يجعلها لهم  
ويقولون يا آلهتنا اننا أردنا كذا وكذا فخرج فعلموا بقضية فنهى الله عن ذلك وحرمه وقال  
ذلكم فسق ووجه ذكرها مع هذه المطاعم أنها كانت ترفع عند البيت معها قال القرطبي وسمي  
ذلك استقساما لأنهم كانوا يستقسمون به الرزق وما يريدون وظهر هذا الذي حرمه الله قول  
المنجم لا تخرج من أجل نجيم كذا وأخرج من أجل نجيم كذا وقال جماعة المراد بالآية القمار  
وقال ابن جبير الأزام حصايض كانوا يضربون بها ومجاهد هي كعاب فارس والروم التي  
يتقارعون بها والشعبى الأزام للعرب والكعاب للعجم \* (تنبيه) \* عتدهم الثلاثة هو ظاهر  
الآيتين الكريمتين لأن الله تعالى سماها فسقا إذ قوله تعالى ذلكم فسق يرجع للجميع كما صرح  
بغير واحد من أعتنا وأما قول بعض المفسرين أنه يرجع لما وليه فقط فليس في شذله إذا اتساعة  
المقررة في الأصول قاضية برجوعه لكل فلا وجه للتخصيص بالبعض لكنهم لم يصرحوا بالدم  
وقد علمت قيام الدليل عليه وينبغي أن يلحق به أصل تجاسة غير معنوع عنها تعدياً ثم رأيت  
التصريح به الآتي قريباً

\*(الكبيرة الرابعة والسبعون بعد المائة - اراق الحيوان بالنار) \*

للحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال اني كنت أمرتكم أن تحرقوا قفلاً ناو قفلاً ناو بالنار  
وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموها فاقتلوهما قال ابن مسعود رضي الله عنه رأى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قرية تمل أي مكانه قد حرقناها فقال من حرق هذه قلنا نحن فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا ينبغي أن يعذب بالنار الا ربيها \* (تنبيه) \* عتدها كبيرة  
على اطلاقه سواء كان مأكولاً أم غيره صغيراً أو كبيراً هو ما في الروضة وأصلها عن صاحب  
العدة وتوقف الرافي في اطلاقه وتبعه الأذري فقال قول صاحب العدة واحراق الحيوان  
في اطلاقه نظراً فإن الحكم على من أحرق قلة أو برغوثاً أو نحوهما بأنه يصير بذلك فاسقاً فيه بعد  
ولا بد أن يكون المحرق عالماً باللهي عن ذلك وتحريمه انتهى وتبعه تليدته في الحاد ثم توقف  
في ذلك الاطلاق ثم قال نعم ان لم يمكن قتله الا بها فذلك انتهى وتعقب ذلك بعضهم فقال وفيها  
ذكره في الاحراق نظراً والوجه الاخذ بالاطلاق ويدفعه جريان جماعة متأخرين على عتد ذلك  
مع اطلاقه كبيرة ولم ينظروا الى توقف الرافي وغيره وقول الزركشي نعم الخ صرح به غيره  
أيضا وشرط فيه أنه لا يمكن دفعه عنه الا بقتله وهو مراد الزركشي بقوله ان لم يمكن قتله الا بها  
قال الجلال السيوطي ولم يعترض النووي الرافي في نطقه السابق فكأنه ارتضاه وظهر  
أن يقال الفواسق الخمس اذا تعين طريقاً لا إزالة ضررهن الاحراق بالنار لا يمنع من ذلك فأما  
غيرها من الآدمي والحيوان ولو غير مأكول فقد يجوز بكونه كبيرة لخبر مسلم أن ابن عمر مرتين  
نصبوا دجاجة يترامونها فلما رأوها تفرقوا عنها فقال من فعل هذا ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم لعن من فعل هذا والتعذيب بالنار كالتعذيب بالحماذها غرضاً وأشد وروى مسلم أن الله يعذب الذين يعذبون في الدنيا وفي رواية يعذبون الناس والاولى أعم قال ذلك لما رأى قوما يعذبون بالشمس في الظن بالأحراق بالنار

{ الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والسبعون }  
{ بعد المائة تناول النجس والمستنقذ والمضر }

وعد هذه الثلاثة هو ما صرح به بعض المتأخرين ويستدل له في الاولى بأن ما ذكر فيها هو قياس ما مر في الميتة لانهم لم يحرم لضررها بل لتنجاستها كما صرحوا به واذا حرمت لتنجاستها وقد سماها الله تعالى فسقا فيلحق بها في ذلك كل نجاسة غير معفو عنها فظهر وجه هذه كبيرة وفي الثانية بأن المستنقذ كالتخاط والمني يلحق بالنجاسة في تلطيخ نحو المختف به كما مر في الكبيرة الاولى أول الكتاب فلا يعد في الحاقه بها هنا وأما الثالثة فالحكم فيها ظاهر لان تناول المضر يفسد للبدن والعقل وذلك عظيم الاثم والوزر وكأن اضرار الغير الذي لا يحتمل كبيرة فكذا اضرار النفس بل هذا أولى لان حفظ النفس أهم من حفظ الغير \* (فرع) \* ذكر أصحابنا أنه يحرم أكل ماهر مضر بالبدن كالطين والسم كالأفيون الا القليل من ذلك للحاجة التداوى مع غلبة السلامة أو بالقتل كنبات مسكر غير مطرب وله التداوى به وان أسكران تعين بأن قال له طبيب ان عدلان لا ينفع علكت غيره ولو شك في نبات هل هو سم أم غيره أو في نحو لبن هل هو ماء كؤل أو غيره حرم عليه تناوله ولو وقع نحو ذباب في نحو طيخ وتهزى فيه حل أكله أو نحو طائر أو جزء آدمي لم يحل وان تهزى ولو وجد نجاسة في طعام طرأ عليه الجود وشك هل وقعت فيه مائعا أو جامدا حل تناوله لأن الاصل طهارة مع أنه يحتمل أن وقوعها فيه جامدا فينزعهما وما حواه فتنط وان غلب على ظنه أنها وقعت فيه مائعا ويحرم الدرياق المخلوط باللحم الحيات الا لضرورة تجوز كل الميتة ولو عم الحرام أرضا ولم يبق بها حلال وتوقع معسرة أربابه جاز تناول قدر الحاجة منه دون التسم ولا يوقف على الضرورة

### (خاتمة)

الحيوان اما يضر ولا يضر فحية وعقرب وفأرة وحيدة وكب عقور وغراب غير زاغ وذئب وأسد وغر وسائر السباع ودب ونسر وعقاب وبرغوث ونمل صغير ووزغ وسام أبرس وبق وزنبور فهذه كلها ونحوها يسن قتلها ولو لم يحرم في الحرم وأما ما ينفع ويضر كنهده وصقروا زفلا يسن قتله لنفعه ولا يكره لضرته وأما ما لا ينفع ولا يضر كغفساء وجعل وسرطان ورخمة فيكره قتله نعم الكلب الذي لا نفع فيه ولا ضرر وقع في حله قتله تنافض والمعتقد حرمة كما في الجموع عن الاصحاب ويفرق بينه وبين ما ذكر بأن تلك في حكم الحشرات فاغتفر فيها ما لا يغتفر في غيرها ويؤيده قولهم هنا يحرم قتل النمل الكبير مع أنه لا نفع فيه ولا ضرر قالوا ويحرم أيضا قتل النحل والخطاف والسرود والضفدع وكلب نحو الصيد والحراسة ولو أسود

## (كتاب البيع)

\*(الكسبة الثامنة والسبعون بعد المائة بيع الحر)\*

أخرج البخاري وابن ماجه وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى ثلاث أنا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حرًا ثم أكل ثمنه ورجل استأجر أجيرًا فاستوفى منه ولم يعطه أجره \* (تنبيه) \* هذا كسبة عوصريج ما في هذا الحديث من الوعيد الشديد وبه صرح بعض المتأخرين وهو ظاهر جلي قال الطحاوى وكان الحر يباع في الدين الذي عليه أول الاسلام اذ لم يكن له مال يقضيه به حتى نسخ الله ذلك بقوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ولم يبق قوم بالنسخ بل قالوا ان ذلك باق الى الآن لما رواه البزار والدارقطني عن بعض الصحابة قال كان لرجل على مال أو قال دين فذهب بي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يصب لي مالا فباعني منه أو باعني له ولا حجة فيه لانه ضعيف

(الكسبة التاسعة والسبعون والثمانون والحادية والثمانون والثانية والثالثة والرابعة والثمانون بعد المائة أكل الربا واطعاسه وكتابه وشهادته والسعي فيه والاعانة عليه) قال الله تعالى الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم لم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فإولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يعق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم ثم قال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تستعولوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خيرا لكم ان كنتم تعلمون واتقوا ايما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التى أعدت للكافرين \* فتأمل هذه الآيات وما اشتملت عليه من عقوبة كل الربا وينكشف ذلك بالكلام على بعضها باختصار فالربا لغة الزيادة وشرعا عقد على عوض مخصوص غير معلوم القابل في معيار الشرع حالة العقد أو مع تأخير في البدلين أو أحدهما وهو ثلاثة أنواع ربا الفضل وهو البيع مع زيادة أحد العوضين المتفق الجنس على الآخر وربا البدن وهو البيع مع تأخير قبضهما أو قبض أحدهما عن التفرق من المجلس أو التخيير فيه بشرط اتحادهما لئلا يكون كل منهما مطعوماً وكل منهما نقد وان اختلف الجنس وربا النساء وهو البيع للمطعومين أو للنقدين المتفق الجنس أو المختلف لاجل ولو لحظت وان استويا وتساويا في المجلس فالأول كبيع صاع برّ بدون صاع برّ أو بآ كتر أو درهم فضة بدون درهم فضة أو بآ كتر سواء أتقايضا أم لا وسواء أجبلا أم لا والثاني كبيع صاع برّ بصاع برّ أو درهم ذهب بدرهم ذهب أو صاع برّ بصاع شعير

وأكثر أو درهم ذهب بدرهم فضة أو أكثر لكن تأخر قبض أحدهما عن المجلس أو التخيير  
 الثالث كبيع صاع برصاع بر أو درهم فضة بدرهم فضة لكن مع تأجيل أحدهما ولو إلى لحظة  
 وإن تساوى وتقابض في المجلس \* والحاصل أنه متى استوى العوضان جنسا وعلّة كبر بيرا وذهب  
 بذهب اشترط ثلاثة شروط التساوى وعلمه ما به يقينا عند العقد والحلول والتقابض قبل التفرق  
 ومتى اختلفا جنسا واتحداه لّة كبر بيرا وذهب فضة اشترط شرطان الحلول والتقابض  
 وجازا التفاضل ومتى اختلفا جنسا وعلّة كبر بيرا وذهب أو ثوب لم يشترط شيء من هذه الثلاثة فالمراد  
 بالعلّة هنا الما الطعم بأن يتصد الشيء للآقتيات أو الأدم أو النفسك أو القداوى وأما النقدية وهى  
 منحصرة في الذهب والفضة مضرورية وغيرهما فلا ريبا في النول وإن راجت وزاد المولى نوعا  
 رابعا وهو ربا الشرى لـ كنهه في الحقيقة يرجع إلى ربا الفضل لأنه الذى فيه شرط يجزئها  
 للمقرض فكأنه أقرضه هذا الشيء بمثلته مع زيادة ذلك النفع الذى عاد إليه وكل من هذه الأنواع  
 الأربعة حرام بالإجماع ينص الآيات المذكورة والأحاديث الآتية وكل ما جاء في الربا من  
 الوعيد شامل للأنواع الأربعة نعم بعضها معتول المعنى وبعضها تعبدى وربا النسبة هو الذى  
 كان مشهورا في الجاهلية لأن الواحد منهم كان يدفع ماله لغيره إلى أجل على أن يأخذ منه كل  
 شهر قدرا معيناً ورأس المال باق بجماله فإذا حل طال به برأس ماله فان تعذر عليه الأداء زاد في  
 الحق والأجل وتسمية هذا نسبة مع أنه يصدق عليه ربا الفضل أيضا لأن النسبة هى المتصودة  
 فيه بالذات وهذا النوع مشهور الآن بين الناس وواقع كثيرا وكان ابن عباس رضى الله عنهما  
 لا يحرم الربا النسبة مخجبا بأنه المتعارف بينهم فينصرف النص إليه لـ كنه صحت الأحاديث  
 بتحريم الأنواع الأربعة السابقة من غير مطعن ولا نزاع لاحد فيها ومن ثم أجمعوا على خلاف  
 قول ابن عباس على أنه رجع عنه لما قال له أبي أشهدت ما لم تشهد أسعدت من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ما لم نسج ثم روى له الحديث الصريح في تحريم الكل ثم قال له لا أو أنى وإياك ظل بيت  
 مادمت على هذا فحينئذ رجع ابن عباس قال محمد بن سيرين كفى بيت عكرمة فقال له رجل  
 أما تذكر ونحن بيت فلان ومعنا ابن عباس فقال إنما كنت استحللت الصرْف برأى ثم بلغنى  
 أنه صلى الله عليه وسلم حرمه فاشهدوا أنى حرمته وبرئت إلى الله منه \* وأبدوا التحريم الربا أمورا  
 غير مطردة في كل أنواعه ومن ثم قلت فيما مرّ أن بعضه تعبدى \* منها أنه إذا باع درهمين  
 نقدا أو نسبة أخذ في الأول زيادة من غير عوض وحرمة مال المسلم كحرمة دمه وكذا في الثاني  
 لأن انتفاع الأخذ بالدرهم الزائد أمر موهوم فبالبطلان لا تتنازع الموهوم بدرهم زائد فيه  
 فمرأى نحرر \* ومنها أنه لو حل ربا الفضل لبطلت المكاسب والتجارات إذ من يحصل درهمين  
 بدرهم كيف يتجشم مشقة كسب أو تجارة ويبطلانها ما تنقطع مصالح الخلق إذ مصالح العالم  
 لا تنظم إلا بالتجارات والعصامات والحرف والصناعات \* ومنها أن الربا يفتى إلى انتقطاع  
 المعروف والأحسان الذى في القرض إذ لو حل درهم بدرهمين ماسح أحد باعطاء درهم بمثل  
 \* ومنها أن الغالب غنى المقرض وفقير المستقرض فلو مكن الغنى من أخذ أكثر من المثل أضّر



بالفتير ولم يلق برجة الرحمن الرحيم \* وقوله تعالى (لا يقومون) الخ أى لا يقومون من قبورهم  
 (الأكما يقوم) أى مثل قيام (الذى يتخبطه الشيطان) أى بصصره الشيطان من خبط البعير  
 باختلافه إذا ضرب الأرض بها (من المس) أى من أجل مسه له أو من جهة الجنون فإذا بعث  
 الله الناس يوم القيامة خرجوا مسرعين من قبورهم إلا أكلة الربا فإنهم كلما قاموا سقطوا على  
 وجوههم وجنوبهم وظهورهم كما أن المصروع يحصل لذلك وسر ذلك أنهم لما أكلوا هذا الحرام  
 السحت بوجه المكر والخداع ومحاربة الله ورسوله ربا بطونهم وزاد حتى أثقلها فذلك عجزوا  
 عن النهوض مع الناس وصاروا كلما أرادوا الإسراع مع الناس ونهضوا سقطوا على ذلك الوجه  
 القبيح وتخننوا عنهم ومعلوم أن النار التي تحشرهم إلى الموقف كلما سقطوا وتخننوا أكلتهم وزاد  
 عذابهم بها فجمع الله عليهم في الذهاب إلى الموقف عذابين عظيمين ذلك التخبط والسقوط في  
 ذهابهم ولقح النار وأكلها لهم وسوقها إليهم بعنف حتى يصروا إلى الموقف فيكونون فيه على  
 ذلك التخبط ليمتازوا وبشتم رواين أهل الموقف كما قال قتادة أن أكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً  
 وذلك علم لا أكلة الربا يعرفهم به أهل الموقف \* وعن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما أسرى بي مررت بقوم بطونهم بين أيديهم كل رجل منهم  
 بطنه مثل البيت الضخم قد مالت بهم بطونهم من مضتين على سابلة أى طريق آل فرعون وآل  
 فرعون يعرضون على النار غدقاً وعشياً قال فيقبلون مثل الأبل المنزومة لا يسعون ولا يعقلون  
 فإذا أحس بهم أصحاب تلك البطون قاموا فقبل بهم بطونهم فلا يستطيعون أن يبرحوا حتى  
 يغشاهم آل فرعون فيؤذونهم مقتبلين ومدبرين فذلك عذابهم في البرزخ بين الدنيا والآخرة قال  
 صلى الله عليه وسلم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم  
 الذى يتخبطه الشيطان من المس \* وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم لما رجبت سمعت في السماء  
 السابعة فوق رأسي رعداً وصواعق ورأيت رجالاً بطونهم بين أيديهم كالبيوت فيها حيات  
 وعقارب ترى من ظاهر بطونهم فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء أكلة الربا وسيأتي هذان  
 في الأحاديث مع حديث آيات الذنوب التي لا تغفر الغلول فن غل شيئاً إلى به يوم القيامة وأكل  
 الربا فن أكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً ثم قرأ هذه الآية \* وخبرنا أن أكل الربا يوم القيامة مخيلاً  
 يجترق به ثم قرأها أيضاً \* وصح في الحديث السابق بطوله أول كتاب الصلاة أن أكل الربا يعذب  
 من حين يموت إلى يوم القيامة بالسباحة في نهر أحر مثل الدم وأنه يلثم الحجارة كلما ألحم حجر أسج  
 به ثم عاد فاغراقاً فليلقم حجراً آخر وهكذا إلى البعث وتلك الحجارة هي نظير المال الحرام الذى  
 جمعه في الدنيا فيلقم تلك الحجارة النارية ويعذب بها كما حاز ذلك المال الحرام واستلعه وسيأتي في  
 الأحاديث أنواع العذاب الآليم التي أعدت له وقوله تعالى ذلك بأنهم الخ أى أذا قسم الله ذلك  
 العذاب الشديد بسبب قواهم الفاسد الذى حكموا فيه قياس عشوائهم القاصرة حتى قدموه على  
 النص انما البيع مثل الربا جاعلين الربا هو الأصل المقيس عليه البيع مبالغة في حله ومحبة  
 والاعتناء بشأنه ووجه ذلك القياس الفاسد الذى تخيلوه أنه صكماً أنه يجوز شراء شئ بعشرة

ثم يعمه بأحد عشر حالاً أو موجباً لا يجوز بيع عشرة بأحد عشر حالاً أو موجباً لا فرق عقلاً  
 بين هذه الصور مع حصول التراضي من الجانبين وغفلوا عن أن الله تعالى حذلنا حدوداً ونهانا  
 عن تجاوزها فوجب علينا امتثال ذلك لأن حدود الله تعالى لا تقابل بقضية رأى ولا عقل بل  
 يجب قبولها سواء أفهمناها معنى مناسباً أم لا إذ هذا هو شأن التكليف والتعبد والعبد  
 الضعيف العاجز القاصر الفهم والعقل والرأى يتعين عليه الاستسلام لا وأمر سيده الأقوى  
 القادر العليم الحكيم الرحمن الرحيم المنتقم الجبار العزيز القهار ومضى حكم عقله وعارض به  
 أمر سيده اتقى منه وأهلكه بعباده الشديد أن يبطش بك أشد أن يركبك بالمرصاد وقوله تعالى  
 فمن جاءه موعظة من ربه أي واصله إليه منه أو من موعظته فاتهى أي رجع عما كان عليه  
 من أخذ الربا فواعقب الموعظة فله ماسلف أي سبق مما أخذ بالربا قبل نزول آية تحريمه لأنه  
 حينئذ لم يكن مكلفاً به بخلافه بعد نزول آية تحريمه فان من تاب منه يلزمه رد جميع ما أخذه  
 بالربا وإن فرض أنه لم يعلم التحريم لبعده عن العلماء لأنه تعاطاه وقت التكليف به والجهل  
 الذي يعذر به صاحبه انما يؤثر في رفع الائم دون الغرامات وتحوها من الاموال وأمره إلى  
 الله أي أمره ماسلف والمتنهي عن الربا والربا إلى الله في العقوبة وعدمه أو في استمرار  
 تحريم الربا ثم في معنى ذلك وجوه لافسرين \* قال الفخر الرازي والذي أختاره انها مختصة  
 بمن ترك استئصال الربا من غير بيان أنه ترك أكله أم لا أي الاعتبار بما يأتي آخر الآية فانه  
 يدل على انها مختصة بمن ترك استئصاله مع تعاطيه له ويدل على الاختصاص الاول وقوله تعالى  
 فاتمى أي عماداً عليه سابقه وهو قوله انما البيع مثل الربا من تحليله وقوله ومن عاد فأولئك  
 أصحاب النار هم فيها خالدون أي عاد إلى الكلام المتقدم وهو انما البيع مثل الربا ثم اذا انتهى  
 عن استئصاله فاما انه انتهى عن أكله أيضاً وليس مراداً لأنه لا يليق به وأمره إلى الله وانما  
 يليق به المدح أو لم ينته عن أكله مع اعتقاده لحرمته فهذا هو المراد لأنه هو الذي أمره إلى الله  
 ان شاء عاقبه وان شاء غفر له فهو كقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يحق الله ان يروا أي معاملة  
 لفاعليه بنقيض قصدهم فانهم آثروا تحصيل الزيادة غير ملتفتين إلى أن ذلك يغضب الله  
 تعالى فحق تلك الزيادة بل والمال من أصله حتى صير عاقبتهم إلى الفقر المدقع كما هو مشاهد من  
 أكثر من يتعاطاه وبفرض انه مات على غرة يحق الله من أيدي ورثته فلا يرعاهم ادنى  
 زمان الا وقد صاروا بغاية الفقر والذل والهوان \* قال صلى الله عليه وسلم الربا وإن كثرت  
 قل \* ومن الحق أيضاً ما ترتب عليه من الذم والبغض وسقوط العدالة وزوال الامانة وحصول  
 اسم الفسق والقسوة والغاظة وأيضاً فدا من ظلم بأخذ ماله عليه باللعنة وذلك سبب لزوال  
 الخير والبركة عن نفسه وماله اذ دعوة المظلوم ليس بينها وبين الله حجاب أي كناية عن قبولها ولهذا  
 ورد أن الله تعالى يقول للمظلوم اذ ادعاه على ظالمه لا نصرنك ولو بعد حين وأيضاً فإن اشترانه  
 جمع ما لا من وباتوجه إلى المحن الكثيرة من الظلمة واللصوص وغيرهم زاعين أن المال  
 ليس له في الحقيقة هذا كله بحق الدنيا واتماحق الآخرة فقال ابن عباس رضي الله عنهما

لا يقبل منه صدقة ولا جهاد ولا حج ولا صلاة وأيضاً فإنه يموت ويترك ماله كله وعليه عقوبته  
وتبعته والعذاب الاليم بسببه \* ومن ثم ورد مصيبتان لمن يصاب أحد بعثلهما أن تترك مالك كله  
وتعاقب عليه كله وأيضاً فصح أن الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام فإذا كان  
هذا في الاغنياء بالمال الحلال المحض فاطنك بذى المال الحرام السميت فذلك كله هو المحق  
والنقصان والخسران المبين والذل والهوان ويربى الصدقات أى يزيدها فى الدنيا بسؤال  
الملك له أن الله يعطيه خلفاً كما جاء فى الاحاديث الصحيحة انه ما من يوم الا وفيه ملك ينادى اللهم  
أعظم نقفاً خلفاً وبأنه يزاد كل يوم جاهد وذكره الجليل وميل القلوب اليه والدعاء الخالص له من  
قلوب الفقراء وانقطاع الاطماع عنه فإنه متى اشتهر باصلاح مهمات الفقراء أو الله عفا  
فكل أحد يحترق عن اذيتة والتعرض له وكل طماع وظالم يتخوف من التعرض اليه وفى الآخرة  
يتربته الى أن تصير اللقمة كالجيل كما صح فى الاحاديث السابقة وأخر الزكاة والله لا يحب كل  
كفار أثيم كلاهما صيغة مبالغية من الكفر والاثم لاستقرار مستحل الربا وكله عليهم ما وتناديه  
فى ذلك ثم يصح رجوعهما مع المستحل ولا اشكال فيه أو الاقل له والثانى لغيره ولا اشكال  
أيضاً ويصح أيضاً رجوعهما معاً الى غير المستحل ويكون على حدى من ترك الصلاة فقد كفر  
أو الحج فقد كفر ومن أتى امرأته وهى حائض فقد كفر ومن أتاها فى دبرها فقد كفر أى قارب  
الكفر كما مر فى الحج بمعنى أن تلك الاعمال الخبيثة اذا دأب عليها فاعلها أدت به الى الكفر  
وسوء الخاتمة والعياذ بالله وفى هذا تحذير عظيم بالغ من الربا وأنه يؤدى بمتعاطيه الى أن يوقعه فى  
أقبح أنواع الكفر واقطعها \* قال تعالى يا أيها الذين آمنوا الخ ائذنه تعالى بجملة رجا على عادة  
القرآن من شفع الرهبة بالرغبة وعكسه تذكيراً بالعواقب وتبميزاً لمقام المطيع من العاصي  
ومبالغة فى الثناء على ذلك وفى الذم لهذا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا أى فى ذمة المدين وبين  
تعالى به سدام قوله فله ما سلف أن نزول تحريم الربا لا يحرم ما سلف أخذه قبل التحريم بخلاف  
ما بقى بعد التحريم فإنه يحرمه فليس له إلا رأس ماله فقط لانه لما كلف به قبل أخذه صار أخذه محرماً  
عليه \* وسبب نزول هذه الآية أن أهل مكة أو بعضهم أو بعض أهل الطائف كانوا يربون فلان  
اسماً وعند قصصها تخاصموا فى الربا الذى لم يقبض فنزلت آمره لهم بأخذ رؤوس أموالهم فقط وقال  
صلى الله عليه وسلم فى خطبته بعرفة فى حجة الوداع الا كل شئ من أمر الجاهلية تحت قدمي  
سؤرع ثم قال وربا الجاهلية موضوع وأقول ربا أضع من ربا ناربى العباس بن عبد المطلب فإنه  
موضوع كله وقوله تعالى أن كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا أى بان لم تنهوا عن الربا فأذنوا بحرب  
من الله ورسوله أى ومن حارب الله ورسوله لا يفلح أبداً \* ثم المراد بذلك الحرب اتماماً فى الدنيا اذ  
يجب على حكام الشريعة انهم اذا علموا من شخص تعاطى الربا عزروه عليه بالحبس وغيره الى أن  
يتوب فان كانت له شوكة ولم يتدروا عليه الا بنصب سرب وقتال نصبوا له الحرب والقتال كما قاتل  
أبو بكر رضى الله عنه مانع الزكاة وقال ابن عباس من عامل بالربا استتيب فان تاب ولا نصريت  
عنه فيقتل جله على المستحل ويحتمل الاطلاق وهما قولان فى الآية فقيل الا يذان بالحرب انما

هو للمستحل وقيل بل له ولغيره والاول أنسب بنظم الآية اذ قوله ان كنتم مؤمنين أى بتحريم الربا  
 فان لم تعملوا أى فان لم تؤمنوا بتحريمه فأذنوا الخ وأما فى الآية الآخرة بأن يختم الله له بسوء ومن  
 ثم كان اعتبار الربا والتورط فيه علامة على سوء الخاتمة اذ من حارب الله ورسوله كيف  
 يختم له مع ذلك بخير وهل محاربة الله ورسوله الا كناية عن ابعاده عن مواطن رحمته واحلاله  
 فى دركات شقاوته (وان تبتم) أى عن استحلاله على القول الاول أو عن معاملته على القول  
 الثانى (فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون) أى الغريم بأخذ زيادة منه على رأس المال  
 (ولا تظلمون) أى بنقصكم عن رؤس أموالكم ولم يزل هذه الآية قال المراءون بل تتوب الى  
 الله فانه لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله فرضوا برأس المال فشكا المدينون الاعمار فأبوا الصبر  
 عليهم فنزل (وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) أى فيلزمكم ان تهملوه الى يساره وكذا يجب  
 انظار المعسر فى كل دين أخذنا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وأخذ جمع به \* هذا ما  
 يتعلق ببعض هذه الآيات وأما ما يتعلق بالآية الآخرة وهى قوله تعالى (يا أيها آمنوا  
 لاتأكلوا الربوا) الخ فسيب نزولها أن الرجل كان فى الجاهلية اذا سكن له على غيره مائة  
 درهم مثلاً الى أجل واعسر المدين قال له زدنى فى المال حتى أزيدنى الاجل فربما جعله  
 مائتين فاذا حل الاجل الثانى فعل مثل ذلك وهكذا الى آجال كثيرة فمأخذ فى تلك المائة  
 اضعافاً فلذا قال تعالى (اضعافاً مضاعفة واتقوا الله) أى بترك الربا (لعلمكم تتلون) أى  
 تطفرون ببيعتكم وفيه اشارة الى أن من لم يترك الربا لا يحصل له شئ من الفلاح وسيب ما مر  
 فى تلك الآية من ان الله حاربه هو ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن حارب الله ورسوله  
 كيف يتصوره فلاح فى هذه الآية أيضاً ايماء الى سوء خاتمته ودوام عقوبته ومن ثم قال  
 تعالى عقبها (واتقوا النار التى أعدت للكافرين) أى هيئت لهم بطريق الذات ولغيرهم  
 بطريق التبعية أو المراد ان أكثر دركاتهم أعدت للكافرين فلا ينافى ان بعض عصاة المؤمنين  
 يدخلون فيها اشارة الى ان من بقى على الربا يكون مع الكفار فى تلك النار التى أعدت لهم  
 لما تقرّر من تلك المحاربة التى حصلت له وادت به الى سوء الخاتمة فليحذر الذين يخالفون عن  
 أمره ان يصيبهم قسنة أو يصيبهم عذاب اليم وتأمل وصف الله تعالى تلك النار بكونها أعدت  
 للكافرين فان فيه غاية الوعيد والزجر لان المؤمنين المخاطبين باتقاء المعاصى اذا علموا بأنهم متى  
 غارقوا التقوى دخلوا النار المعدة للكافرين وقد تقرّر فى عقولهم عظمة عقوبة الكافرين  
 انزبروا عن المعاصى أتم الانزجار فتأمل عفا الله عما وعتك ما ذكره الله تعالى فى هذه الآيات من  
 وعيد لكل الربا يظهر لك ان كان لك ادنى بصيرة فبح هذه المعصية ومن يدفحها وعظيم ما يترتب  
 من العقوبات عليها سيما محاربة الله ورسوله اللذين لم يترتب على شئ من المعاصى الامعادة  
 أولياء الله تعالى المتأربة لنعمش هذه الحناية وقبحها واذا ظهر لك ذلك رجعت وتبت الى الله  
 تعالى عن هذه الفاحشة المهلكة فى الدنيا والآخرة وقد مرّح رسول الله صلى الله عليه وسلم ما  
 طوى التصريح به فى تلك الآيات من تلك العقوبات والقبائح الحاصلة لاهل الربا فى احاديث

كثيرة صحيحة وغيرها أحببت هنا ذكر كثير منها لئلا يمتنع ما مر من الزجاء عنها ان شاء الله تعالى (فإنها) أخرج الشيخان وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اجتنبوا السبع الموبقات أى المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الابالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات \* والنسائي مختصرا ومر في باب الصلاة مطولا رأيت الله لرجلين اتياني فاخرجاني الى أرض مقدسة فانطلقنا حتى اتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى شط النهر رجل بين يديه حجارة فأقبل الرجل الذى فى النهر فاذا أراد أن يخرج رعى الرجل بحجر فى فيه فرتة حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رعى فى فيه بحجر فيرجع كما كان فقلت ما هذا الذى رأيته فى النهر قال آكل الربا \* ومسلم والنسائي لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله \* ورواه أبو داود والترمذي وصححه وابتاخر في حبان فى صححه كله من رواية عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ولم يسمع منه وزادوا فيه وشاهده وكتبه \* ومسلم وغيره لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكتبه وشاهده وقال هم سواء \* والبخاري من رواية عمرو بن أبي شبة ولا بأس به فى المتابعات الكبار سبع أولهن الاشرار بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم وفرار يوم الزحف وقذف المحصنات والانتقال الى الاعراب بعد هجرته \* والبخاري وأبو داود لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواشمة والمستوشمة وآكل الربا وموكله ونهى عن ثمن الكلب وكسب البغي ولعن المصورين \* وأحمد وأبو يعلى وابتاخر في حبان فى صحيحه ما من رواية الحرث وهو الاور واختلف فيه كما مر عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال آكل الربا وموكله وشاهده وكتبه اذا علموا به والواشمة والمستوشمة للعن ولاوى الصدقة والمرتد اعرايا بعد الهجرة ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم \* والحاكم وصححه واعترض بأن فيه واها أربح حق على الله ان لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها ممن انجروا آكل الربا وأكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه \* والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين والبيهقى من طريقه وقال هذا اسناد صحيح والمتن منكر بهذا الاسناد ولا اعلم الاوهما وكأنه دخل لبعض رواته اسناد الى اسناد الربا ثلاث وسبعون بابا ليسرهما مثل أن ينكح الرجل أمه \* والبخاري بسند رواة الصحيح الربا بضع وسبعون بابا والشرك مثل ذلك \* وروى ابن ماجه شطره الاقل بسند صحيح والبيهقى الربا سبعون بابا اذناها الذى يقع على أمه رواه اسناد لا بأس به ثم قال غريب بهذا الاسناد وانما يعرف بعبد الله بن زياد عن عكرمة يعنى ابن عمار قال وعبد الله بن زياد هذا منكر الحديث \* والطبراني فى الكبير عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدرهم يصيبه اترجل من الربا أعظم عنه - د الله من ثلاث وثلاثين ذية يرتها فى الاسلام وفى سنده انقطاع \* وروى ابن أبي الدنيا والبقوى وغيرهما موقوفا على عبد الله وهو الصحيح وهذا الموقوف فى حكم الرفع لأن كون الدرهم أعظم وزرا من هذا العدد المخصوص من الزنا لا يدرك الا بوحى فكانت سمعة

منه صلى الله عليه وسلم وافظ الموقوف في أحد طرقه قال عبد الله الربا اثنان وسبعون حوبا  
 أي بضم المهملة وتفتحها النحاة أصغر حوبا كما من أي أمه في الاسلام ودرهم من الربا أشد  
 من بشع وثلاثين زينة قال ويأذن الله للبر والفاجر بالقيام يوم القيامة إلا آكل الربا فإنه لا يقوم  
 إلا كما يقوم الذي تضبطه الشيطان من المس \* وأحد باسناد جيد عن كعب الاحبار قال لأن  
 أرني ثلاثا وثلاثين زينة أحب الي من أن آكل درهم ربا يعلم الله أني أكلته حين أكلته ربا  
 \* وأحد بسند صحيح والطبراني أنه صلى الله عليه وسلم قال درهم ربا يأكله الرجل وهو  
 يعلم أشد من ستة وثلاثين زينة \* وابن أبي الدنيا والبيهقي خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فذكر أمر الربا وعظم شأنه وقال إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة  
 من ستة وثلاثين زينة يزينها الرجل وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم \* والطبراني في الصغير  
 والاوسط من أعان ظالمنا بباطل ليدحض به حقا فقد برئ من ذمة الله وذمة رسوله صلى الله  
 عليه وسلم ومن أكل درهما من ربا فهو مثل ثلاث وثلاثين زينة \* ومن نبت لحمه من سحت فالنار  
 أولى به والبيهقي إن الربا ينف وسبعون بابا أهون من بابا مثل من أي أمه في الاسلام ودرهم من  
 ربا أشد من خمس وثلاثين زينة الحديث \* والطبراني في الاوسط من رواية عمرو بن راشد  
 وقد وثق الربا اثنان وسبعون بابا إذا هامت أتيان الرجل أمه وإن أربى الربا استطالة الرجل  
 في عرض أخيه \* وابن ماجه والبيهقي عن أبي معشر وقد وثق عن أبي سعيد المقبري عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الربا سبعون حوبا يسرها أن ينكح  
 الرجل أمه \* والحاكم وصححه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أن تشتري الثمرة حتى تعلم وقال إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أهلكوا بأنفسهم عذاب الله  
 \* وأبو يعلى باسناد جيد عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه ذكر حديثا عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال فيه ما ظهر في قوم الزنا والربا إلا أهلكوا بأنفسهم عذاب الله \* وأحد باسناد فيه نظرها  
 من قوم يظهر فيهم الربا إلا أخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشالة إلا أخذوا بالرب  
 والسنة العام المقطع نزل فيه غيث أم لا \* وأحد في حديث طويل وابن ماجه مختصرا  
 والاصهباني رأيت ليلة أسري بي لما انتهينا إلى السماء السابعة فنظرت فوق فإذا أنا برعد  
 وبروق وقواصف قال فأتيت على قوم بطونهم كالبيوت فيها الخيالات ترى من خارج بطونهم  
 قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء أكلة الربا \* والاصهباني عن أبي سعيد الخدري رضي الله  
 عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما خرج بي إلى السماء نظرت في سماء الدنيا فإذا  
 رجال يعلونهم كمثل البيوت العظام قد مالت بطونهم وهم منضدون على سابلة آل فرعون  
 موقوفون على النار كل غداة وعشي يقولون ربنا لا تقم الساعة أبدا قلت يا جبريل من هؤلاء قال  
 هؤلاء أكلة الربا من أمتك لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال  
 الاصهباني قوله منضدون أي مطرووحون أي طرح بعضهم على بعض والسابلة المارة

أى بطونهم آل فرعون الذين يعرضون على النار كل غداة وعشي \* والطبراني بسند صحيح بين  
 يدى الساعة يظهر الزنا والربا والخمر \* والطبراني بسند لا بأس به عن القائم بن عبد الله الوراق  
 قال رأيت عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه فى سوق الصيارفة فقال يا معشر الصيارفة  
 أبشروا قالوا بشرك الله بالجنة ثم تبشرونا يا أبا محمد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 للصيارفة أبشروا بالنار \* والطبراني أياك \* والذنوب التى لا تغفر الغلول فمن غل شيئاً أتى به يوم  
 القيامة وأكل الربا فمن أكل الربا بعث يوم القيامة مجنوناً يخطب ثم قرأ صلى الله عليه وسلم  
 الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس \* والاصهباني يأتى  
 أصل الربا يوم القيامة مخبلاً أى مجنوناً يجرش فيه ثم قرأ لا يقوه ون الا كما يقوم الذى يتخبطه  
 الشيطان من المس \* وابن ماجه والحاكم وصححه ما أحداً كثر من الربا الا كان عاقبة أمره  
 الى قلة \* والحاكم وصححه أيضاً الربا وان كثرت عاقبته الى قلة \* وأبو داود وابن ماجه كلاهما  
 عن الحسن بن أبي هريرة واختلف فى سماعه منه والجمهور على عدمه لثابتين على الناس زمان  
 لا يبقى منهم أحد الا كل الربا فمن لم يأكله أصابه من غباره \* وعبد الله بن أحمد فى زوائد المسند  
 والذى نفسى بيده ليعتد الناس من أمتى على أشرب وطرواها ولعب فيصجوا قردة وخنازير  
 باستحلالهم المحارم واتخاذهم القينات وشربهم الخمر وبأكلهم الربا ولبسهم الحرير \* وأحمد  
 مختصراً والبيهقى واللفظ له يبيت قوم من هذه الامة على طعم وشرب ولها ولعب فيصجرون  
 قدم سخوا قردة وخنازير ولا يصيبهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة  
 ببنى فلان وخسف الليلة بدار فلان وترسل عليهم جحار من السماء كما ارسلت على قوم لوط  
 على قبائل منها وعلى دور يشربهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأسلمهم الربا  
 وقطعتهم الرحم وخصله نسيها راوية القينات جمع قينة وهى المقنية \* (تنبيه) \* عد الربا كبيرة  
 هو ما أطبقوا عليه اتباعاً لما جاء فى الأحاديث الصحيحة من تسميته كبيرة بل من أكبر الكبائر  
 وأعظمها \* روى الشيخان وأبو داود والترمذى أنه صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع  
 الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق  
 وأكل مال اليتيم والربا والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات \* وفى رواية  
 للبيهقى الكبائر تسع أعظمهن أشرك بالله وقتل نفس مؤمن وأكل الربا الحديث \* وفى رواية  
 للبخاري وسندهما من ضعفة شعبة وغيره ووثقه ابن حبان وغيره الكبائر أولهن الأشراك بالله  
 وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم الحديث \* وفى أخرى للطبراني فى مسندها  
 ابن لهيعة اجتنبوا الكبائر السبع الشرك بالله وقتل النفس والقرار من الزحف وأكل مال  
 اليتيم وأكل الربا الحديث \* وفى أخرى لابن مردويه فى تفسيره فى مسندها ضعيف كتب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم الى أهل اليمن كتاباً فيه الفرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزم  
 رضى الله عنه وكان فى الكتاب ان أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة أشرك بالله وقتل النفس  
 المؤمنة بغير حق والقرار فى سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحر

وأكل الربا وأكل مال اليتيم ويستفاد من الاحاديث السابقة أيضا أن أكل الربا وموكله  
وكاتبه وشاهده والساعي فيه والمعين عليه كلهم فسقة وأن كل ماله دخل فيه كبيرة وقد صرح  
ببعض ذلك بعض أئمتنا وهو ظاهر جلي فإذ لا عدت تلك كلها كجائر

\*(الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائة الحيل في الربا وغيره عند من قال بتحريمها)\*

قال بعضهم ورد أن أكلة الربا يحشرون في صور الكلاب والخنازير من أجل حيلهم على  
أكل الربا كما مسح أصحاب السبت حين تميلوا على اصطيد الخيتان التي نهى الله  
عن اصطيداتها يوم السبت فحفروها حياضا تقع فيها يوم السبت حتى يأخذوها يوم الأحد  
فلما فعلوا ذلك مسخهم الله قردة وخفاريرو هكذا الذين يتحيلون على الربا بأنواع الحيل فإن  
الله تعالى لا يخفى عليه حيل المحتالين \* قال أبو أيوب السخيتياني يخادعون الله كما يخادعون  
آدميا ولولوا الأمر عيانا كان أهون عليهم انتهى \* (تنبيه) \* الحيلة في الربا وغيره قال  
بتحريمها الامامان مالك وأحمد رضي الله عنهما وقياس الاستدلال لها بما ذكر أن يكون أخذ  
الربا بالحيلة كبيرة عند القائلين بتحريم الحيلة وإن وقع الخلاف في حله حينئذ \* وذهب  
الشافعي وأبو حنيفة رضي الله عنهما إلى جواز الحيلة في الربا وغيره \* واستدل أصحابنا لحلها  
بما صرح أن عامل خبير جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بتمر كثير جيد فقال له أكل كل غريب  
هكذا قال لا وإنما رد الردي مؤثرا أخذ بالصاعين منه صاعا جيدا فنهاه صلى الله عليه وسلم عن ذلك  
وأعلم أنه ربا ثم علمه الحيلة فيه وهي أنه يبيع الردي بدرهم ويشتري الجيد وهذه من الحيل  
التي وقع الخلاف فيها فإن من معه صاعان رديا أن يريد أن يأخذ في مقابلتهما صاعا جيدا لا  
لا يمكنه ذلك من غير توسط عقد آخر لأنه ربا إذا باع الرديتين بدرهم واشترى بالدرهم الذي  
في ذمته الجيد خرج عن الربا إذ لم يقع العقد الأعلى مطعوم وقتد دون مطعومين فاضمحلت  
صورة الربا فأى وجه للتحريم حينئذ فعلم مما تقرر أن هذه الحيلة التي علمها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لعامل خبير نص في جواز مطلق الحيلة في الربا وغيره إذ لا قائل بالفرق \* وأما ما استدل  
به أولئك من قصة اليهود المذكورة فهو مبني على أن شرع من قبلنا شرع لنا والأصح المقرر في  
الاصول خلافه وعلى التمثيل فعلمه حيث لم يرد في شرعنا ما يخالفه وقد علمت مما تقرر عنه صلى الله  
عليه وسلم أنه ورد في شرعنا ما يخالفه وذيل الاستدلال في هذه المسئلة وغيرها طويل ومحل بسطه  
كتب الفقه والخلاف

## (باب الناهي من البيوع)

\*(الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائة منع الفعل)\*

عن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكل الربا كجائر الكفار الاشرار بالله وعقوق الوالدين  
ومنع فضل الماء ومنع الفعل رواه البزار \* (تنبيه) \* علهذا كبيرة هو ما وقع في كلام



الحلال البلقيني ~~ال~~ كنهه قال بعد ذلك استناد حديثه ضعيف ولا يلغ ضرره ضرر غيره من الكفار وانما ذكرناه لتقدم ذكره في الحديث انتهى ويؤيده أن منع اعارة الفعل للضرب غاية أمره أنه مكروه وبقدري صحتة يمكن حمله على ما لو اضطرر أحد ناسية إلى فعل لفقد غيره بناحيتهم فينشذ لا يبعد القول بوجوب تركه من الضرب لأن في ولادة الاناث حياة للأرواح وللابدان بالالبان وغيرها لكن لا يلزمه ذلك مجانا (فان قلت) كيف تنصوا لاجارة هنا وقد صح نهي صلي الله عليه وسلم عن عيب الفعل وهو بيع ضرابه أو مائه أو أجرة ضرابه (قلت) يمكن تصويرها بأن يستاجر صاحب الاتي الفعل بمال معين زمنا معيناً ولو ساعة لأن ينتفع به ما شاء فتصح هذه الاجارة كما هو قياس كلامهم في بايها ويستوفي منافعه ولو بان يحملة على أثناء لأن ما لا يجوز الاستجارة له قصد ايجوز له تبعاً

### الكبيرة السابعة والثمانون بعد المائة كل المال بالبيوعات الفاسدة وسائر وجوه الاكساب المحرمة

قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل واختلفوا في المراد به فقيل الربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور وأخذ المال باليمين الكاذبة وقال ابن عباس هو ما يؤخذ من الانسان بغير عوض وعليه قيل لما نزلت الآية تخرجوا من أن تأكلوا عند أحد شيء يا حتى نزلت آية التور ولا على أنفسكم ان تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم الى آخرها وقيل هو العقود الفاسدة والوجه قول ابن مسعود انها محكمة ما نسخت ولا تنسخ الى يوم القيامة انتهى وذلك لأن الاكل بالباطل يشمل كل ما أخوذ بغير حق سواء كان على جهة الظلم كالغصب والخيانة والسرقة أو الهزؤ واللعب كالأخذ بالقمار والملاهي وسائر ذلك كما هو على جهة المكر والخديعة كالأخذ بعقد فاسد ويؤيد ما ذكرناه قول بعضهم الآية تشمل أكل الانسان مال نفسه بالباطل بأن يتفق في محترم ومال غيره به كالأمانة المذكورة وقوله تعالى الآن تكون تجارة استثناء منقطع لأن التجارة ليست من جنس الباطل بأي معنى أريد به وتأويله بالسبب ليكون متصلاً لا ليس في محله والتجارة وان اختصت بعقود المعاوذات الآن نحو القرض والهبة ملحق بها بأدلة أخرى وقوله تعالى عن تراض منكم أي طيب نفس على الوجه المشروع وتخصيص الاكل فيها بالذكر ليس للتقييد بل لكونه أغلب وجوه الانتفاعات على يد الذين يأكلون أموال النيام ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وأدلة هذا المبحث والتفصيلات الواردة فيه من السنة كثيرة فلهذا تنصرت على بعضها ما أخرجه مسلم وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله طيب لا يقبل الا طيباً وان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يقيده الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأني يستجاب لذلك والطبراني

بإسناد حسن طلب الحلال واجب على كل مسلم \* والطبراني والبيهقي طلب الحلال فريضة  
 بعد الشرائع \* والترمذي وقال حسن صحيح غريب والحاكم وصححه من أكل طيباً وعمل  
 في سنة وأمن الناس بوائعه دخل الجنة قالوا يا رسول الله إن هذا في أمتك اليوم كثير قال  
 وسيكون في قرون بعدى \* وأحمد وغيره بإسناد حسن أربع إذا كن فيك فلا عليك ما فاتك  
 من الدنيا حفظ أمانة وصدق حديث وحسن خلق وعفة في طعمة \* والطبراني طوي لمن  
 طاب كسبه وصلحت سريرته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره طوي لمن عمل بعمله  
 وأنشق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله \* والطبراني بإسناد أطيب مطعمك تكن  
 مستجاب الدعوة والذي نفس محمد بيده إن العبد ما تذف اللقمة الحرام في جوفه ما يقبل منه  
 عمل أربعين يوماً وأيام عبد نبت له من سمعت قالناراً ولي به \* والبخاري وفيه نكارة أنه لا دين لمن  
 لا أمانة له ولا صلاة ولا زكاة أنه من أصاب مالا من حرام فلبس جلباباً يعني قيمه لم يقبل صلاته  
 حتى ينزع ذلك الجلباب عنه إن الله تبارك وتعالى أكرم وأجل من أن يقبل عمل رجل أو صلاته  
 وعليه جلباب من حرام \* وأحمد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال من اشترى ثوباً بعشرة دراهم  
 وفيه درهم من حرام لم يقبل الله عز وجل له صلاة ما دام عليه ثم أدخل أصبعيه في أذنيه ثم قال  
 سمعنا أن لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سمعته يقول \* والبيهقي من اشترى سرقة وهو يعلم أنها  
 سرقة فقد اشترك في عارها وأثمها قال الحافظ المنذري في إسناده احتمال للتخصيص ويشبهه  
 أن يكون موقوفاً \* وأحمد بإسناد جيد والذي نفسى بيده لأن يأخذ أحدكم حبله فيذهب به إلى  
 الجبل فيصططب ثم يأتي فيعمله على ظهره فيأكل كل خير له من أن يجعل في فيه ما حرم الله عليه  
 وأبنا خزعة وحبان في صحبيهما والحاكم من جمع مالا حراماً ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان  
 أصره عليه \* والطبراني من كسب مالا حراماً فأتى منه ووصل منه رحمه كان ذلك أصراً عليه  
 وأحمد وغيره بإسناد حسن بعضهم إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم  
 وإن الله يعطي الدينار من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين إلا لمن يحب ومن أعطاه الله  
 الدين فقد أحبه والذي نفسى بيده لا سلم أولاً ولم عبد حتى سلم أو سلم قلبه ولسانه ولا يؤمن  
 حتى يأمن جاره بوائعه قالوا وما بوائعه يا رسول الله قال غشيه وظلمه ولا يكسب عبداً مالا من  
 حرام في تصدق منه فيقبل منه ولا يتفق منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده  
 إلى النار إن الله تعالى لا يعو السبي بالسبي وإنما كن مع السبي بالحسن إن الخبيث لا يعو  
 الخبيث \* والترمذي وقال حسن صحيح غريب سئل صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل  
 الناس النار قال القم والفرج وسئل عن أكثر ما يدخل الناس الجنة قال تقوى الله  
 وحسن الخلق \* والترمذي وصححه ما تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره  
 فيما أفناه وعن شبابه فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن علمه ما ذا عمل فيه  
 والبيهقي الدنيا خضرة حلوة من اكتسب فيها مالا من حلال وأنفقه في حقه أثابه الله عليه  
 وأورده جنته ومن اكتسب فيها مالا من غير حلال وأنفقه في غير حقه أورد الله دار الهوان

ورب متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة يقول الله تعالى كلما خبت زدنهم  
 سعيراً \* وابن حبان في صحيحه لا يدخل الجنة لحم ودم يتأمن تحت والنار أولى به \* والترمذي  
 لا يبول لحم نبت من تحت الا كانت النار أولى به \* والصحت بضم فسكون أو ضم الحرام وقيل  
 الخبيث من المكاسب \* وفي رواية بسند حسن لا يدخل الجنة جسد غدي بحرام \* (تبيينه) \*  
 عدهذا كبيرة هو صريح ما في هذه الاحاديث وهو ظاهر لانه من أكل أموال الناس بالباطل  
 قال بعضهم قال العلماء رضى الله عنهم ويدخل في هذا الباب المكاس والخائن والسارق والبطاط  
 وأكل الربا وموكله وآكل مال اليتيم وشاهد الزور ومن استعار شيئاً فجعله وآكل الرشوة  
 ومنقص الكيل والوزن ومن باع شيئاً فيه عيب فغطاه والمقامر والساحر والمنجم والمصور  
 والزانية والناتحة والدلال اذا أخذ أجرته بغير إذن البائع ومخبر المشتري بالزائد ومن باع حراً  
 فأكل غنمه انتهى وهذا يؤيد ما قدمته في تفسير الآية من أن الباطل فيها يعم هذه الاشياء كلها  
 وما في معناها من كل شيء أخذ بغير وجهه الشرعي \* وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال يؤتى يوم  
 القيامة بأناس معهم من الحسنات كأثال جبال تهامة حتى اذا جى بهم جعلها الله هباء  
 منثوراً ثم يتدف بهم في النار \* قيل يا رسول الله كيف ذلك قال كانوا يصلون ويصومون  
 ويذكرون ويحجون غير أنهم كانوا اذا عرض لهم شيء من الحرام أخذوه فأحبط الله أعمالهم  
 وروى بعض الصالحين في النوم فقصيل له ما فعل الله بك قال خيراً غير أنى محبوس عن الجنة بآخرة  
 استعرتها ولم أردها وقال سفبان الثوري من أتفق الحرام في الطاعة فهو كن طهر الثوب  
 بالبول \* وقال عمر رضي الله عنه كأنك تسعة أعشار الحلال مخافة من الوقوع في الحرام \* وقال  
 وهيب بن الورد لوقت قيام السارية ما نفعك حتى تنظر ما يدخل بطمك \* وروى في حديث أن  
 ملكاً على بيت المعذنين يشادى كل يوم أو كل ليلة من أكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل  
 وقال ابن المبارك لأن أرد درهماً من شبهة أحب إلى من أن أتصدق بمائة ألف ومائة ألف  
 ومائة ألف \* وفي حديث من حج بحرام فقال إبيك قال الله تعالى لا لبك ولا سعديك وحجك  
 مردود عليك \* وقال ابن اسباط اذا تعبد الشاب قال الشيطان لا عوانه انظر وامن أين مطعمه  
 فان كان مطعمه مطعم سوء يقول دعوه يتعب ويجهتد فقد كفأكم نفسه أى لأن اجتهاده مع أكله  
 الحرام لا يتفعه \* وقال ابراهيم بن أدهم اطب مطعمك وماعليك أن لا تقوم الليل ولا تصوم  
 النهار \* وصح لا يكون العبد من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً لما به بأس \* وصح فضل العلم  
 خير من فضل العبادة وخير دينكم الورع \* وصح أيضاً دع ما يريك الى ما لا يريك البر ما اطعمت  
 اليه النفس واطمأن اليه القلب والاثم ما حال في القلب وتردد في الصدر وان أفتاك الناس  
 وأفتوك \* وروى أبو داود والنسائي ان الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات  
 وسأضرب لكم في ذلك مثلاً ان الله تعالى حي وان حي الله ما حرم وان من يرتع حول الحمى يوشك  
 أن يخالطه فانه من يخالط الرية يوشك أن يجرس \* والبخاري والنسائي الحلال بين والحرام بين  
 وبينهما أمور مشبهة فن ترك ما يشبه عليه من الاثم كان لما استبان اترك ومن اجتراً أى

بالهمزة أقدم على ما يشك فيه من الائم أو شك أى بفتح أوله وثالثه ~~ك~~اد وأسرع أن يواقع  
ما استبان والمعاصى حتى الله ومن يرتفع حول الحق يوشك أن يواقع

• (الكبيرة الزامنة والتمانون بعد المائة الاحتكار) •

أخرج مسلم وأبو داود أنه صلى الله عليه وسلم قال من احتكر طعاماً فهو خاطئ • والترمذي  
ومعه وابن ماجه لا يحتكر الا خاطئ قال أهل اللغة الخاطئ بالهمزة المعاصى الائم • وأحمد  
وأبو يعلى والبرزواي والحاكم من احتكر طعاماً أربعين ليلة فقد برئ من الله وبرئ القمضه وأما  
أهل عرصة أصبح فيهم امرؤ جائعاً فقد برئت منهم ذمة الله تبارك وتعالى قال الحافظ المنذرى  
وفي هذا المتن غرابة وبعض أسانيد جيدة • وقال صلى الله عليه وسلم الجالب مرزوق والمحتكر  
ملعون روى ابن ماجه والحاكم كلاهما عن علي بن سالم عن ثوبان عن علي بن زيد بن جدعان  
وقال البخارى والازدى لا يتابع علي بن سالم على حديثه هذا وقال الحافظ المنذرى لأعلم لعلي  
ابن سالم غير هذا الحديث وهو في عداد الجبهه ولين انتهى لكن ذكره ابن حبان في الثقات • وابن  
ماجه بسند جيد متصل من احتكر على المسكين طعاماً هم ضربه الله بالجذام والافلام  
والاصمبها أن طعاماً أتى على باب المسجد فخرج عمر بن الخطاب ورضي الله عنه وهو أمير  
المؤمنين فقال ما هذا الطعام فقالوا اطعام جلب النبا وعليه فقال له بعض الذين معه يا أمير  
المؤمنين قد احتكر قال ومن احتكره قالوا احتكره فروخ وقلان مولى عمر بن الخطاب فأرسل  
اليهم فأتياهم فقال ما حملكما على احتكار طعام المسلمين فقالوا يا أمير المؤمنين نشترى بأموالنا  
ونبيع فقال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من احتكر على  
المسلمين طعاماً هم ضربه الله بالجذام والافلام فقال عند ذلك فروخ يا أمير المؤمنين فاني أعاهد  
الله وأعاهدك على أن لا أعود الى احتكار طعام أبداً فتقول الى بر مصر وأمام مولى عمر فقال  
نشتري بأموالنا ونبيع فزعم أبو يحيى أحد رواة انه رأى مولى عمر مجذوماً مشدوخاً  
والطبراني بسند واه بنس العبد المحتكر أن أرخص الله الاسعار حزن وإن أغلاها فرح • وفي  
رواية أن سمع برخص ساءه وإن سمع بغيره فرح وذكر رزين لهذا الحديث اعتراض بأنه ليس  
في شيء من أصوله • وأخرج رزين أيضاً وفيه الاعتراض المذكور أهل المدائن هم الخبيساء  
في الله فلا تحتكر وأعليهم الاقوات ولا تغلوا عليهم الاسعار فإن من احتكر عليهم طعاماً أربعين  
يوماً ثم تصدق به لم يكن له كفارة • وأخرج رزين أيضاً يحشر الحساكرون وقتله الاقتص في درجة  
ومن دخل في شيء من سعر المسلمين يغلبه عليهم كان حقاً على الله أن يعذبه في معظم النار يوم  
القسيمة قال الحافظ المنذرى وفي هذا الحديث والحديثين قبله نكارة ظاهرة • وأحمد  
عن الحسن قال ثقل معقل بن يسار فأتاه عبيد الله بن زياد يعود فقال هل تعلم يا معقل اني  
سفكت دماً حراماً قال لا أعلم قال هل تعلم اني دخلت في شيء من أسعار المسلمين قال ما علمت قال  
أجلسوني ثم قال اسمع يا عبيد الله حتى أحدثك شيئاً ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

مرة ولا مرتين سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من دخل في شيء من أسعار المسلمين  
ليغليه عليهم كان حقا على الله تبارك وتعالى أن يقعده بعظيم من النار يوم القيامة قال أنت سمعته  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم غير مرة ولا مرتين ورواه الطبراني في الكبير والوسط  
الأنه قال كان حقا على الله تبارك وتعالى أن يقذفه في معظم من النار ورواه الحاكم مختصرا  
واقظه قال من دخل في شيء من أسعار المسلمين يغليه عليهم كان حقا على الله أن يقذفه في جهنم  
رأسه أسفله قال الحافظ المنذري رواه هذا الحديث كله ثمقات معروفون الا واحد منهم  
لأعرفه ومترخبا احتكار الطعام بمكة الحاد \* وروى الحاكم من رواية من فيه مقال من  
احتكر حكرة يريد أن يغلي بها على المسلمين فهو خاطئ وقد برئت منه ذمة الله \* (تنبيه) \* عذ  
هذا كبيرة هو ظاهر ما في هذه الأحاديث الصحيح بعضها من الوعيد الشديد كاللعنة وبراءة الله  
ورسوله منه والضرب بالجذام والافلاس وغيرها وبعض هذه دليل على الكبيرة فأتجه عذ ذلك  
كبيرة لكن سياق قريبا عن الرخصة أنه صغيرة بما فيه \* ثم الاحتكار المحرم عندنا هو أن يمسك  
ما اشتراه في الغلاء لا الرخص من القوت حتى تنحو القم والزيت بقصد أن يبيعه بأعلى مما اشتراه به  
عند اشتداد الحاجة اليه وألحق الغزالي بالقوت كل ما يبيع عليه كاللحم والفواكه ومضى  
اختل شرط مما ذكر فلا حرمه كأن اشتراه ولو من الغلاء لا يبيعه بل يمسكه لنفسه وعياله  
أو يبيعه بمثل ما اشتراه به أو أقل أو لم يشتريه كان أمسك غله ضيعته ولولبيعهما بأعلى الأثمان  
نعم إذا اشتدت ضرورة الناس لزمه البيع فإن أبي أجبره القاضي عليه وعند عدم الاشتداد  
الأولى له أن يبيع ما فوق كفاية سنة لنفسه وعياله ما لم يتحقق جائحة في زرع السنة الثانية والافله  
امسك كذايتها فلا كراهة ولا احتكار في غير القوت ونحوه مما مر نعم صرح القاضي بأنه يكره  
امسك الثياب أي احتكارا (فان قلت) ينافي ما قرره ان سعيد بن المسيب راوى حديث  
لا يحتكر الا خاطئ قيل له فأنك تحتكر قال ان معمرا الذي كان يحدث بهذا الحديث كان  
يحتكر (قلت) قد تقررت أن من الاموال ما لا يحرم احتكاره كالثياب فيحصل ذلك من سعيد عليها  
أو نحوها وعلى التنزل فشرط تحريم احتكار القوت ما مر من أين لنا أنهم ما كانوا يحتكرون  
مع وجود تلك الشروط وعلى التنزل فسعيد ومعمر مجتهدان فلا يعترض عليهما ولا على غيرهما  
بهما ثم رأيت ابن عبد البر وجماعة آخرين غيره قالوا ما ذكره مسلم من سعيد ومعمرا أنهما كانا  
يحتكران لا ينافي ذلك لانهما انما كانا يحتكران الزيت والزيت ليس بقوت قالوا وكذا حله  
الشافعي وأبو حنيفة وآخرون وهو الصحيح وقال الشاربي انه المشهور من مذهب مالك وجواب  
سعيد أن معمرا كان يحتكر محمول على أنه كان يحتكر ما لا يضر بالناس كالزيت والادم  
والثياب ونحو ذلك \* قال العلماء والحكمة في تحريم الاحتكار دفع الضرر عن عامة الناس كما  
أجمع العلماء على أنه لو كان عند انسان طعام واضطر اليه الناس يجبر على بيعه دفعا للضرر عنهم

الكبيرة التاسعة والتماتون بعد المائة التفريق بين الوالدة وولدها  
الغير المميز بالبيع ونحوه لا بنحو العتق والوقف

أخرج الترمذي وقال حديث حسن غريب والدارقطني والحاكم وصححه عن أبي أيوب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من فرق بين والدته وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة \* وابن ماجه والدارقطني لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فرق بين الوالدة وولدها وبين الاخ وأخيه \* وفي رواية للدارقطني ملعون من فرق وقال أبو بكر يعني ابن عباس هذا منهم وهو عندنا في السبي والوالد وفيه كالذي قبله انقطاع \* (تنبيه) \* عدها كبيرة هو ظاهر ما في هذه الأحاديث وبشرط أنه لم يصح فيه الا الاول ففيه الوعيد الشديد أيضا لان التفريق بين الانسان وأحبته ذلك اليوم أمر مشق على النفس جدا (قلت) وكما أخذوا من هذا حرمة التفريق المذكور لانهم فهمه وأمنه الوعيد كذلك بأخذ منه كونه كبيرة لانه حيث سلم أنه يفهم الوعيد فذلك الوعيد الذي دل عليه اظاهره وعيد شديد (فان قلت) ما وجه الوعيد فيه والله تعالى يقول يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة الآيات فظاهرها ان هذا أمر واقع لكل أحد فكيف يفهم منه الوعيد (قلت) سياق الحديث نص في أنه وعيد وحيد فهو على حد قوله صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة جزاء وفاها والمراد يوم القيامة ما يشمل الجنة فخاف في الآية يكون في الموقف وما في الحديث يكون في الجنة وكما أخذوا من حديث الحرير أن لبسه كبيرة كما مر كذلك أخذوا من خبر التفريق أنه كبيرة بجماع أن في كل منهما الجزاء على العمل بنظيره وكما أن خبر الحرير يخص لقوله تعالى ولباسهم فيها حريرا كذلك خبر التفريق يخص لقوله تعالى والذين آمنوا واتبعوهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم وشرط حرمة التفريق أن يكون بين أمة وولدها الغير المميز أصغرا وجنونا بنحو بيع لغير من يعتق عليه أو قسمة أو فسخ وان رضيت الام لان الولد حقا أيضا ويطل ذلك التصرف والاب والجد والجدة للاب والام وان بعدا كالام عند فقدها ويجوز بيع الولد مع الاب والجد وكذا ان ميزان صاريا كل وحده ويشرب وحده ويستغني وحده ولا يتقيد بسن فقد يحصل في نحو الخمس وقديا آخر عن السبع ويكره التفريق ولو بعد البلوغ وكذا ان كان أحدهما حرا ويحرم التفريق بالسفر أيضا بين الامة وولدها الغير المميز وبين الزوجة وولدها بخلاف المطلقة وله نحو بيع ولد ابهة ان استغنى عن اللبن أو لم يستغن لكن اشتراه للذبح فان لم يستغن ولا قصد الذبح حرم وبطل نحو البيع

الكبرة التسعون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والتسعون بعد المائة نحو بيع العنب والزبيب ونحوهما من علم انه بعصره خرا والامر دمن علم انه بفجريه والامة ممن يحملها على البقاء والخشب ونحوه ممن يتخذ آلهة و السلاح للبريين لبسته منواه على قتالنا والخمر ممن يعلم أنه يشربها ونحو الحشيشة مما مر ممن يعلم انه يستعملها

وعده هذه السبع من الكبائر لم أره ولكنه غير بعيد اعظم ضررها مع قاعدة ان لا وسائل حكم

المقاصد والمقاصد في هذه كلها كباثر فلتكن وسائلها كذلك والاحاديث السابقة قبيل كتاب الطهارة فبين سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من يعمل بها الى يوم القيامة شاهدة لذلك والظن في ذلك كالعالم لكن بالنسبة للتحرير وأما الكبيرة فيتردد النظر فيه وكذا يتردد النظر فيما لو باع أمته عن يحملها على البغاء وفيما لو باع السلاح لبغاة ليستعينوا به على قتالنا وفي بيع الديك لمن يمارش به والنور لمن يناطح به فهذه كلها يتردد النظر في كونها كباثر وبعضها أقرب الى الكبيرة من بعض ثم رأيت شيخ الاسلام العلائي قال نص الاصحاح على أن بيع الخمر كبيرة يفسق متعاطيه وكذلك يكون حكم الشراء وأكل الثمن والحمل والسعي انتهى وسيأتي ذلك بزيادة في مجتئ الخمر ان شاء الله تعالى

### الكبيرة السابعة والثامنة والتاسعة والتسعون بعد المائة النجش والبيع على بيع الغير والشراء على شرائه

وعده هذه الثلاثة كباثر محتمل لأن فيها اضرارا عظيما بالغير ولاشك أن اضرارا بالغير الذي لا يحتمل عادة يكون كبيرة كما مرّت الإشارة الى ذلك وأيضاً فهذه من المكروا والخذاع وسيأتي أنه كبيرة لكن الذي في الروضة أن من الصغار الاحتكار والبيع على بيع أخيه وكذا السوم والخطبة على خطبته وبيع الحاضر للبادي وتلقى الركبان والتصرية وبيع المعيب من غير بيان واتخاذ الكلب الذي لا يباح اقتناؤه وامسالك الخمر غير المحترمة وبيع العبد المسلم للكافر وكذا المحصف وسائر كتب العلم الشرعي انتهى وفي أكثره نظر وانما يتأتى ذلك على تعريف الكبيرة بأنها الذي فيه الحد أما على تعريفها بأنها ما فيه وعيد شديد فلا وسيأتي قريبا في الغش الوعيد الشديد وكذا في ائذاء المسلم الشديد ومرّ في الاحتكار ذلك أيضاً فلا وفق للتعريف بأنها ما فيه وعيد شديد ما ذكرته \* ثم رأيت الأذري أشار الى ما صرحت به فقال وفي بعض ما أطلقه في الروضة من أن ذلك صغيرة فنظر وكان ما ذكرته وأشار اليه الأذري هو سبب حذف بعض محتصرى الروضة لتلك الامثلة المذكورة عنها \* والنجش هو أن يزيد في الثمن لالرغبة بل ليخدع غيره \* والبيع على البيع هو أن يقول للمشتري زمن الخيار ردهذا وأنا أبيعك أحسن منه بمثل ذلك الثمن أو مثله بأنقص \* والشراء على الشراء أن يقول للبائع زمن الخيار افسخ لا تشتري منك هذا المبيع بأزيد \* قال أئمتنا ويحرم السوم على سوم الغير بغير إذنه بأن يزيد في الثمن بعد أن يصير حابسا لقراره أو يعرض على المشتري أرخص منه ويحريمه بعد البيع وقبل لزومه أشد وهو البيع على بيع غيره والشراء على شراء غيره نعم ان رآه مغبونا جازله ذلك عند ابن كج والاوجه المرافق لاطلاقهم والحديث انه لا فرق وبيع رجل قبل اللزوم من المشتري عينا كالتي اشتراها بأقل كالبيع على البيع وطلبها قبل اللزوم أيضا من المشتري بأكثر كالشراء على الشراء لأن ذلك يؤدي الى الفسخ في صورتين فيحصل الضرر

الكبيرة الموقية المائتين الغش في البيع وغيره كالتصرية وهي منع حلب ذات اللبن ايها مالكثرته

أخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا  
السلح فليس منا ومن غشنا فليس منا \* \* وسلم وابن ماجه والترمذي عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بلالا فقال ما هذا يا صاحب الطعام  
قال أصابته السماء أي المطر يا رسول الله قال أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من  
غشنا فليس منا \* والترمذي من غش فليس منا \* وأبو داود انه صلى الله عليه وسلم مر برجل  
يبيع طعاما فأسأله كيف تبيع فأخبره فأوحى اليه أن أدخل يدي فيه فإذا هو مبلول فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من غش \* وأحمد والبخاري والطبراني مر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بطعام وقد حسنه صاحبه فأدخل يده فيه فإذا الطعام ردي فقال بيع هذا على حدة وهذا  
على حدة فن غشنا فليس منا \* والطبراني في الاوسط باسناد جيد خرج صلى الله عليه وسلم الى  
السوق فرأى طعاما مصبرا فأدخل يده فيه فأخرج طعاما رطبا قد أصابته السماء فقال لصاحبه  
ما حملك على هذا قال والذي بعثك بالحق انه لطعام واحد قال أفلا عززت الرطب على حدة  
واليابس على حدة فتباعدون ما تعرفون من غشنا فليس منا \* والطبراني في الكبير بسند  
رواه ثقات مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يبيع طعاما فقال يا صاحب الطعام أسفل هذا  
مثل أعلاه قال نعم يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم من غش المسلمين فليس منهم \* والبيهقي  
والاصبهاني باسناد لا بأس به الى أبي هريرة موقوفا عليه أنه مر بنا حية الحرة فإذا انسان يحمل  
لبننا يبيعه فتظر اليه أبو هريرة فإذا هو قد خلطه بالماء فقال له أبو هريرة كيف بك اذا قيل لك يوم  
القيامة خلص الماء من اللبن \* والطبراني في الكبير والبيهقي قال الحافظ المنذرى ولا أعلم في  
رواه مجروح أن رجلا كان يبيع الخمر في سفينة له ومعه قرد في السفينة وكان يشوب أي يخلط  
الخمر بالماء فأخذ القرد الكيس فصعد الذروة وفتح الكيس فجعل يأخذ ينار فيلقيه في السفينة  
ويشرب في البحر حتى جعله نصفين أي فعل ذلك عقابا لصاحبه لما خا ط وغش \* وفي رواية  
البيهقي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشوبوا اللبن للبيع ثم ذكر حديث المخافة ثم قال  
موصولا بالحديث الأول أن رجلا من كان قبلكم جلب خمر الى قرية فشابهها بالماء فأضعفه اضعافا  
فاشترى قردا فركب البحر حتى اذا لمج فيه ألهم الله القرد صرة الدنانير فاخذها وصعد الدقل ففتح  
الصرة وصاحبها ينظر اليه فأخذ ينار فيرمي به في البحر ويدنار في السفينة حتى قسمها نصفين  
وفي رواية أخرى له قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا كان فيمن قبلكم حمل خمر  
ثم جعل في كل زق نصفه ماء ثم باعه فلما جمع الثمن جاء ثعلب فأخذ الكيس وصعد الدقل  
فجعل يأخذ ينار ويرمي به في السفينة ويأخذ ينار فيرمي به في الماء حتى فرغ ما في الكيس  
ولا تنافي بين هذه والتي قبلها الاحتمال تعدد القصة \* والبخاري باسناد جيد من غشنا فليس منا وجاء  
هذا المتن من رواية بضعة عشر حماليا \* وعن أبي سباع قال اشتريت ناقة من دار وائل بن الاسقع  
رضي الله عنه فلما خرجت بها أدركني يجترأزها فقال اشتريت قلت نعم قال بينك ما فيها قلت  
وما فيها انها السجينة ظاهرة العصاة قال اردت بها سفرا أو اردت لها قلت أردت بها الحج



قال ارجعها فقال صاحبها ما أردت الى هذا أصلحك الله تفسد على قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد أن يبيع شيئا الا بين مافيه ولا يحل لمن علم ذلك الا بينه رواه الحاكم وصححه والبيهقي وكذا ابن ماجه باختصار القصة الا أنه قال عن واثله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من باع عبدا لم يبيعه لم يزل في مقت الله ولم تزل الملائكة تلعنه \* وأحد وابن ماجه والطبراني في الكبير والحاكم وقال صحيح على شرطهما المسلم أخو المسلم ولا يحل باع اذا باع من أخيه يعافيه عيب أن لا يبيعه وابو الشيخ بن حبان المؤمنون بعضهم لبعض نعمة وآدون وان بعدت منازلهم وأبدانهم والفجرة بعضهم لبعض غششة متخافون وان اقتربت منازلهم وأبدانهم \* ومسلم ان الدين النصيحة قلنا لمن يارسول الله قال لله ولكتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم \* والنسائي بلفظ انما الدين النصيحة الحديث \* وأبوداود بلفظ ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة الحديث \* وكذا الترمذي وحسنه والطبراني بلفظ رأس الدين النصيحة قالوا لمن يارسول الله قال لله عز وجل ولدينه ولائمة المسلمين وعامتهم \* والشيخان عن جرير أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أبايعك على الاسلام فشرط علي أن النصيح لكل مسلم فبايعته على هذا ورب هذا المسجد اني لكم لناصر \* وأبوداود والنسائي عنه بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة وان أنصع لكل مسلم وكان اذا باع الشيء أو اشتراه قال ما الذي أخذت منك أحب اليك ما أعطيناك فاختر \* وأحد قال صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل أحب ما تعبد لي به عبدى النصيح لي \* والطبراني من لا يهتم بأمر المسلمين فليس منهم ومن لم يصح ويحس ناصحا لله ورسوله وكتابه ولعامة المسلمين فليس منهم والشيخان وغيرهما لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه \* وفي رواية صحيحة لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يحب للناس ما يحب لنفسه \* (تنبيه) \* عده هذا كبيرة هو ظاهر بعض ما في هذه الاحاديث من نفي الاسلام عنه مع كونه لم يزل في مقت الله أو كون الملائكة تلعنه ثم رأيت بعضهم صرح بأنه كبيرة لكن الذي في الروضة كما مر أنه صغيرة وفيه نظر لما ذكر من الوعيد الشديد فيه وضابط الغش المحرم أن يعلم ذوالسلعة من نحو بائع أو مشتر فيها شيئا لو اطاع عليه مريد أخذها ما أخذها بذلك المقابل فيجب عليه أن يعلمه به ليدخل في أخذه على بصيرة ويؤخذ من حديث واثله وغيره ما صرح به أصحابنا انه يجب أيضا على أجنبي علم بالسلعة عيبا أن يخبره مريدا أخذها وان لم يسألها عنها كما يجب عليه اذا رأى انسانا يخطف امرأة ويعلم بها أو به عيبا أو رأى انسانا يريد أن يخاطب آخر لعامة أو صداقة أو قرابة نحو علم وعلم بأحدهما عيبا أن يخبره وان لم يستشربه كل ذلك أداء للنصيحة المتأكد وجوبها الخاصة المسلمين وعامتهم (هذا) وقد سئلنا عن سؤال طويل فيه ذكر أحكام كثيرة أحييت ذكره هنا لعموم ضرر مافيه عما أنه ويقع عليه من لادين له لغفلته عن الله تعالى وأوامره \* وهو قد اعتد الان أن بعض التجار يشتري الضئيل في ظرف خفيف جدا كالخصف ثم يجعله في ظرف ثقيل نحو خمسة أضعاف الخصف لانه غالبا ثلاثة أثمان وذلك الظرف الثقيل يجمع من خيش حتى يكون نحو عشرين مثنا يباع

ذلك الظرف وما فيه ويوزن جملة الكل ويكون الثمن مقابلا للظرف والمظروف فهل هذا الفعل جائزا وغش محرم يعزرفاعله بما يراه الامام من شرب وصفع وطواف به في الاسواق وحبس وأخذ مال ان كان ذلك مذهب ذلك الحاكم وهل البيع صحيح أو باطل واذا كان باطلا فهل هو من أكل أموال الناس بالباطل أو لا وهل يجب على ولي الأمر أن يزجر التجار ويمنعهم عن ذلك ويعزرفهم فعل منهم ذلك وهل يجب على المتقين من التجار اذا علموا من انسان أنه يفعل ذلك أن يجزوا به حكاهم النريعة والسياسة حتى يمنعوه من ذلك المنع الا كيد ويعزرفهم عليه ان أبي التعزرف الشديد وهل يجري ذلك في غير هذه الصورة من نظائرها كما يقع لبعض العطارين والتجار أنه يترب بعض الاعيان الى الماء فيكتسب منه ماءية تزيد في وزنه نحو الفانث كالزعفران وبعضهم يصطنع حوائج تصير كصورة الزباد فيبيعه على أنه زباد وبعض البزازين يرفأ الثياب رفاً خفياً ثم يبيعهام من غير أن يبين ذلك وكذلك يفعل ذلك في البسطة وغيرها وبعضهم يلبس الثوب خاما الى أن تذهب قوته جميعها ثم يقصره حينئذ ويجعل فيه نشايه ثم يبيعه به أنه جديد ويبيعه على أنه جديد وبعضهم يسعى في اطلال محلله اطلالاً كثيراً حتى يصير الغليظ يرى رقيقاً والقبيح حسناً وبعضهم يقتل بزه بشع صقلاً لا جيداً حتى لا يصير الرؤية تحيط به من كثرة ذلك الشمع وجودة ذلك الدق والصلال وبعض الصواغين يخلط بالنقد نحاساً ونحوه ثم يبيعه على أنه كاه فضة أو ذهب وبعضهم يأخذ من يستاجر على صياغة وزنا معلوماً فينتقص منه نقداً ويجعل بدله نحاساً ونحوه وكثير من التجار وأهل البهار والحبابين وغيرهم يجعل أعلى البضاعة حسناً وأسفلها قبيحاً ويخلط بعض القبيح في الحسن حتى يروج ويندج على المشتري فيأخذ النديج من غير أن يشعربه ولو شعر به لم يأخذ شيئاً منه وغير ذلك من صور الغش كثير وانما ذكرنا لكم هذه الصور ليعلم حكمها ويقاس عليها ما لم تذكره ولو فتشت الصناعات والحرف والتجارات والبيوعات والعطارات والصياغات والمصارفات وغيرها لوجدت عندهم من صور الغش والتدليس والخيانة والمكر والتخيل بالخيال الكاذبة ما تفرغ عنه الطباع وتجبه الاسماع لا تافجدهم في معاملاتهم كرجلين معهما ماسينان متقابلان حتى قدراً أحدهما على الآخر قتله لوقته كذلك التجار والمتبايعون الآن لا ينوى كل واحد منهما الا انه ان ظفر بصاحبه أخذ جميع ماله بحق وباطل وأغلكه وصيره فقيراً الوقتية واذا وقع لاحد منهم شيء من ذلك فرح به فرحاً كثيراً وسألت له نفسه الخبيثة أنه غلبه وظفر به بما غشه واحتمل عليه بالباطل الى أن استأصل ماله وظفر به ككلب ظفر بجيفة رأى كل منها حتى لم يبق منها شيئاً فهذا حاصل ما يقع هوواً كثر منه الآن فتنفوا على المسلمين بيان أحكام ذلك حتى يعرفها الناس ليصبر من خالنها قد حقت عليه كلمة العذاب وهلك عن بيته ومن وافقها قد أسعفته كلمة التوفيق وأحيى عن بيته وأبسطوا الكلام على ذلك بسطاً شافياً فان الناس مضطرون الى بيان أحكام ذلك كله وبعضهم انما يندب عن ذلك جهلاً بجرمته أو تابكهم الله الجنة بمنه وكرمه آمين وهذا حاصل هذا السؤال والعمري انه حقيق أن يفر دبا لتأليف أسعة أحكامه وكثرة

صوره واحتياج الناس بل اضطرارهم الى بسط الكلام على كل صورة من تلك الصور وغيرها مما لم يذكر وهو كثير جدا الغلبة الغش والخيانة على الباعة حتى لا يسلم منهم ما الا النادر الذي حفظه الله من هذه القاذورات ولو كان في الوقت ساعة لا فردت ذلك بتأليف مستوعب جامع لكني أشير ان شاء الله تعالى الى ما ينفع الموفق ويحذر العاصي ومن لم يرد الله هدايته فبالله من هاد فاقول أما مسألة بيع الظرف مع ما فيه فاتفق المشافعية على أنه متى جهل وزن الظرف على انفراده فبيع مع مظروفه كل رطل من الجمل بكذا كان البيع باطلا لانه حينئذ من حيز الغرر وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر وكذا الوجه هل وزن المظروف وحده أو لم يكن للظرف قيمة لا شرائط العقد على بذل مال في مقابلة ما ليس بمال اذا تقرر ذلك علم منه أنهم متفقون فيما ذكرنا من السؤال على بطلان البيع فيه لان صورة المسئلة كما ذكرنا السائل أن فسقة التجار يأخذون النفل مثلا ويبيعونه في خيش مرقع من داخله برقع كثيرة ثقيل جرده ثم يبيعون ذلك النفل أو نحوه مع ظرفه كل من بعشرة مثلا ثم يزون الظرف مع مظروفه فاذا جاءت الجمله مائة من كانت بألف ووجه البطلان في هذه أنهم جعلوا الظرف من جمل المبيع ووزنه مجهول بل فيه غش وتدليس منهم لانهم يجعلونه من داخله المماس له النفل مثلا رقعا ونحوها مما يقتضي ثقل في الوزن ويتركون ظاهره على حاله الموهوم لانه يشتري أنه خفيف الوزن بحيث ان رؤيته تقطع عند نظره لظاهره بأنه لا يجاوز أربعة أمان من مثله فاذا أخبروه بعد تعريضه والنظر لباطنه رأوه نحوه عشرين من اقل اجل ذلك بطل البيع في الكل لهذا الغرر العظيم وهذا الغش البليغ المشغل على خيانة الله تعالى وخيانة رسوله صلى الله عليه وسلم فيما امر به ونهى عنه وكيف سأل من يعلم أنه يقدم على الله سبحانه وتعالى ويترك ما جده من الخطام الثاني لورثته من غير علم منه أنهم ينتفعون به أو يضيعونه بل الغالب في اولاد التجار أنهم يضيعونه في المعاصي والتبائخ التي لا تحق على أحد فمن هو بهذا الوصف كيف يبلغ خداعه مع أخيه الى أن يأخذ منه أربعة أخماس ماله بهذه الحيلة الباطلة الكاذبة وهذا يؤيد ما في السؤال لان المتبايعين في هذه الزممة كل منهم انصيرأ حواله مع الآخر كمتبايعين يدهما سيديان فمن قدر منهما على قتل صاحبه قتله وهذا ليس بشأن المسلمين ولا بتقانون المؤمنين لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقوله المؤمن أخو المؤمن لا يظلمه ولا يشتمه ولا يبغي عليه ونحن لا نحترم التجارة ولا البيع والشراء فقد كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يتبايعون ويتجرون في البرز وغيره من المتاجر وكذلك العلماء والصالحاء بعدهم ما زالوا يتجرون ولكن على التقانون الشرعي والحال المرضي الذي أشار الله تعالى اليه بقوله عز قائل يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم فبين الله أن التجارة لا تحمد ولا تحل الا ان صدرت عن التراضي من الجانبين والتراضي انما يحصل حيث لم يكن هنالك غش ولا تدليس وأما حيث كان هنالك غش وتدليس بحيث أخذ أكثر

مال الشخص وهو لا يشعر بفعله تلك الحيلة الباطلة معه المبنية على الغش ومخادعة الله  
ورسوله فذلك حرام شديد التحريم موجب لمقت الله ورسوله وفاعله داخل تحت الاحاديث  
السابقة والآتية فعلى من أراد رضا الله ورسوله وسلامة دينه ودينه ومروءته وعرضه  
وأخراه أن يتحرى دينه وأن لا يبيع شيئا من تلك البيوع المبنية على الغش والخديعة وأن  
يبين وزن ذلك الطرف للمشتري على التحريز والصدق ثم اذا بين له وزنه جازله أن يبيعه الطرف  
والظروف بمن واحد حتى قال الفقهاء لو بين له طرف المسك وزنه بأن قال هذا الطرف عشرة  
أمان وهذا المسك عشرون منا وبعثك هذه الثلاثين من ألف فاشترى بعد الرؤية والتقليب  
جاز هذا البيع وكان بيعا مبرورا لسلامته من سائر وجوه الغش والخيانة والتدليس لانه بعد  
أن بين وزن الطرف ووزن المسك فلا حرج عليه أن يبيع المن من الجميع بألف أو مائة درهم  
وأما النار الموقودة والصبغة الملهكة في الدنيا والآخرة ما ذكره السائل ممن يدلس في  
الطرف فيجعل له بصورة خفيف في الظاهر وهو ثقيل جدا في نفسه ثم يبيع الكل بمن وسعر  
واحد مع جهل المشتري بظنه ويكون الباقي تحيل عليه حتى ظن أن وزنه يسير والحال  
أنه كثير هذا حاصل ما يتعلق بالمسئلة الاولى أعني بيع الطرف والمظروف بمن واحد وأما  
ما ذكره السائل في صور الغش الكثيرة من تلك الامور العجيبة التي لا يحكى نظيرها عن الكفار  
فضلا عن المؤمنين بل المحكى عن الكفار لعنهم الله انهم يتحزون في بيعاتهم ولا يشعرون فيها  
ذلك الغش الكثير الظاهر المحكى في السؤال فذلك أعني ما حكى من صور ذلك الغش التي يفعلها  
التجار والعطارون والسيزازون والصواغون والصارفة والحياكون وسائر أرباب البضائع  
والتاجر والحرف والصنائع كله حرام شديد التحريم موجب لصاحبه أنه فاسق غشاش خائن  
يأكل أموال الناس بالباطل ويخادع الله ورسوله ومخادع الانفسه لان عقاب ذلك ليس  
الاعليه وكثرة ذلك تدل على فساد الزمان وقرب الساعة وفساد الاموال والمعاملات ونزع  
البركات من المتاجر والبياعات والزراعات بل ومن الاراضي المزروعات وتأمل قوله صلى  
الله عليه وسلم ليس القطع أن لا تطروا وإنما القطع أن تطروا ولا يبارك لكم فيه أى بواسطة  
تلك القبائح والعظيمات التي أنتم عليها في تجارتكم ومعاملاتكم ولهذا السبب التي ارتكبتها  
التجار والمتسببون وأرباب الحرف والصنائع سلط الله عليهم الظلمة فأخذوا أموالهم وهتكوا  
حرمهم بل وسلط عليهم الكفار فأسروهم واستعبدوهم وأذاقوهم العذاب والهوان ألوانا  
وكثرة تسلط الكفار على المسلمين بالاسر والنهب وأخذ الاموال والحريم انما حدث في  
هذه الازمنة المتأخره لما أن أحدث التجار وغيرهم قبائح ذلك الغش الكثيرة المتنوعة وعظائم  
تلك الجنايات والمخادعات والتحصيلات الباطلة على أخذ أموال الناس بأى طريق قدروا  
عليها الا يراقبون الله المطلع عليهم ولا يخشون سطوة عقابه ومقتته مع أنه تعالى عليهم بالمرصاد  
يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور ويعلم السر وأخفى ألا يعلم من خلق \* ولو تأمل الغشاش  
اللائئ الا كل أموال الناس بالباطل ما جاء في ذلك في القرآن والسنة لربما انزعج عن

ذلك أو عن بعضه ولو لم يكن من عقابه الا قوله صلى الله عليه وسلم ان العبد له قذف اللقمة من حرام في جوفه ما يقبل منه عمل أربعين يوما وأما عبد مذنب لجمه من حرام فالتأثر أولى به وقوله صلى الله عليه وسلم انه لا دين لمن لا أمانة له وقوله ان الله أكرم وأجل من أن يقبل عمل رجل أو صلاته وعليه ثوب من حرام \* وقوله من اشترى ثوباً بعشرة دراهم فيها درهم من حرام لم يقبل الله عز وجل له صلاة ما دام عليه \* وقوله ان الله يعطي الدينار من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين الا من يحب ومن أعطاه الله الدين فقد أحبه ولا والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه قالوا وما بوائقه يا رسول الله قال غشه وظلمه \* وقوله لا تزال قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن شبابه فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن علمه ماذا عمل فيه \* وقوله من اكتسب في الدنيا مالا من غير حله وأنفقه في غير حقه أو رده داراً لهوان ثم ربح متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة يقول الله كلما خبت زدناهم سعيراً \* وقوله يؤتى يوم القيامة بالناس معهم من الحسنات كأمثال جبال تهامة حتى اذا جئ بهم جعلها الله هباء منثوراً ثم يذف بهم في النار قيل يا رسول الله كيف ذلك قال كانوا يصلون ويركون ويصومون ويحجون غير أنهم كانوا اذا عرض لهم شيء من الحرام أخذوه فأحبب الله أعمالهم فتأمل ذلك أيها الماكر الخادع الغشاش الاكل أموال الناس بتلك البيوعات الباطلة والتجارات الفاسدة تعلم أنه لا صلاة لك ولا زكاة ولا صوم ولا حج كما جاء عن الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى ولتأمل الغشاش بخصوصه قوله صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا يعلم ان أمر الغش عظيم وأن عاقبته وخيمة جداً فإنه ربما أدت الى الخروج عن الاسلام والعباد بالله تعالى فان الغالب أنه صلى الله عليه وسلم لا يقول ليس منا الا في شيء قبيح جداً يؤدي بصاحبه الى أمر خطير ويخشى منه الكثير فان لمن يعرض دينه الى زوال ويسمع قوله صلى الله عليه وسلم من غش فليس منا ولا ينتهي عن الغش ايثار المحبة الدنيا على الدين ورضا بسلول سبيل الضالين ولتأمل الغشاش أيضاً لاسيما التجار والعطارون وغيرهم عن يجعل في بضاعته غشاً يخفي على المشتري حتى يقع فيه من غير أن يشعر ولو علم ذلك الغش فيه لما اشتراه بذلك الثمن أصلاً ما صح عنه صلى الله عليه وسلم كما مر انه مر على رجل وبين يديه صبرة من حب فأوحى الله اليه ان أدخل يداك فيه فتناول فاحت يده الشريرة يفة يلل في باطن تلك الصبرة فأخرج منه وقال ما هذا يا صاحب الطعام قال يا رسول الله أصابه مطر قال أفلا جعلت المبتل فوق الطعام حتى يراه الناس من غش فليس منا \* وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم مر بطعام وقد حسنه صاحبه فأدخل يده فيه فاذا طعام ردي جعله أسفله فقال له صلى الله عليه وسلم بيع هذا على حدة وهذا على حدة من غشنا فليس منا \* وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم لما أدخل يده في الحب وأخرج منه المبتل قال له ما جئت على هذا أي جعلك المبتل أسفل والجاف فوق قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق انه اطعام واحد قال أفلا عزلت الرطب على حدة واليابس على حدة فيتبايعون ما يعرفون

من غشنا فليس منا \* وفي رواية من غش المسلمين فليس منهم وسبقت رواية انه يقال يوم القيامة  
 لمن خلط اللبن بالماء ثم باعه خلص الماء من اللبن أى وليس يقدر على ذلك فهو كما يقال للمصورين  
 يوم القيامة أحيوا ما صورتم أى انفعوا الروح في تلك الصور التي كنتم تصورونها في الدنيا  
 تحقيراً لهم واذلالاً لآلينا المجزهم وجراً لهم على الله تعالى فكذلك من خلط اللبن بالماء يقال  
 له يوم القيامة خلص اللبن من الماء تحقيراً له ونقصاً لجهته على رؤس الاشهاد في ذلك اليوم جزاء  
 على غشه الذى كان يفعله في الدنيا وكذلك سائر الغاشين يفضحهم الله تعالى على روس  
 الاشهاد في مقابلة غشهم للمسلمين \* وليأتى من الغشاشون أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل  
 لأحد بيع شيئاً إلا بين ما فيه ولا يحل لأحد يعلم ذلك إلا بينه وقبر له من باع عيباً ولم يبينه لم يزل  
 في مقت الله أو لم تزل الملائكة تلغنه وقوله المؤمنون بعضهم لبعض نكحة وأذن وان بعدت  
 منازلهم وأبدانهم والنجرة بعضهم لبعض غششة متخاونون وان اقتربت منازلهم وأبدانهم  
 والاحاديث في الغش والتحذير منه كثيرة سترتها جلالة فن تأملها ووفقه الله لفهمها والعمل  
 بها انكف عن الغش وعلم عظيم قبله وخطره وأن الله لا بد وأن يعق ما حصله الغاشون بغشهم  
 كما سبق في قصة القرد والشعاب ان الله سلطهما على غشاشين فأذهباً جميع ما حصلاه  
 بالغش برميهم في البحر \* ومن تأمل تلك الاحاديث علم أيضاً أن أكثر ما حكي في السؤال من جلالة  
 الغش المحرم لما تقرر أنه صلى الله عليه وسلم لما أدخل به الكريهة في الحب ورأى المبتل أسفله  
 أنكر على فاعل ذلك وقال له هلا جعلت المبتل وحده وبعته وحده واليابس وحده وبعته  
 وحده أو جعلت المبتل في ظاهر الحب حتى يعرفه الناس ويشتهروه على بصيرة وعلم أيضاً ان كل  
 من علم بلمعته عيباً وجب عليه وجوباً مائتاً كدأبائه للمشتري وكذلك لو علم العيب غير  
 البائع بخاره وصاحبه ورأى انساناً يريد أن يشتري ولا يعرف ذلك العيب وجب عليه أن يبينه  
 له كما قال صلى الله عليه وسلم لا يحل لأحد بيع شيئاً إلا بين ما فيه ولا يحل لأحد يعلم ذلك  
 إلا بينه وكثير من الناس لا يعلمون لذلك ولا يعلمون عز الله خض منهم فيرى رجلاً غزيراً يريد  
 شراء شيء فيه عيب وهو لا يدريه فيسكتون عن نكته حتى يغشه البائع ويأخذ ماله بالباطل  
 وما درى الساكت على ذلك أنه شريك البائع في الاثم والحرمة والكبيرة والفسق المترتب  
 عليه ذلك الوعيد الشديد وهو أن الغاش الذي لم يبين العيب للمشتري لا يزال في مقت الله  
 أو لا تزال الملائكة تلغنه ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة سيئة فعليه وزرها  
 ووزر من يعمل بها الى يوم القيامة ولا شك أن الغاش سن تلك السمة السيئة وهو كتمه للعيب  
 في ذلك المبيع فكل عمل كذلك في ذلك المبيع يكون اثم عليه وسيأتى في بيان المكر والخديعة  
 ما ردد الغشاشين لان الغش من حيل المكر والخديعة وقد قال تعالى ولا يحق المكر السيئ  
 الا بأهله وقال صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا \* والمكر والخديعة في النار أى صاحبهما  
 في النار \* وفي رواية المكر والخديعة والخيانة في النار \* وفي رواية لا يدخل الجنة خب أى  
 ماكر وفي أخرى ان من جله أهل النار رجلاً لا يصح ولا عسى الا وهو يخادعك في أهلاك ومالك

هذا حاصل ما يتعلق بهذا الجواب وانما بسطنا الكلام عليه رجاء أن يسمعه من في قلبه ايمان  
ومن يخشى عقاب الله وسطوته ومن له دين ومرواة ومن يخشى على ذريته بعد موته فيستقي الله  
ويرجع عن سائر صور الغش المذكورة في هذا السؤال وغيرها ويعلم أن الدنيا فانية وأن  
الحساب واقع على النقيير والنفيل والتطمير وأن العمل الصالح ينفع الذرية فقد جاء في قوله  
تعالى وكان أبوهما صالحا أنه كان الجد السابع لأم فذبح الله به ذنبا اليتمين وأن العمل  
السيئ يؤثر في الذرية قال تعالى ولا يخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم - م  
فليتقوا الله وابتغوا لوالقوا لاسديدا نحن تأمل هذه الآية خشى على ذريته من أعماله السيئة  
وانكف عنها حتى لا يحصل لهم نظيرها والله الموفق للصواب وبه الحول والقوة واليه المرجع  
والمآب

(الكبيرة الحادية بعد المائتين اتفاق السبعة بالخلف الكاذب) \*

أخرج مسلم والاربعة عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة  
لا ينظر الله اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم قال فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث  
مرات قلت خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال المسبل والمندان والمنفق سألته بالخلف  
الكاذب \* وفي رواية المسبل ازاره والمندان عطاءه \* والطبراني في الكبير ثلاثة لا ينظر الله اليهم  
يوم القيامة أشيع زان وعائل مستكبر ورجل جعل الله بضاعته لا يشترى الابيمينه ولا يبيع  
الابيمينه \* ورواه في الصغير والاوسط باللفظ لا يكلمهم الله ولا يزكهم ولهم عذاب أليم ورواه  
مجتبهم في الصحيح والاشيع مصغر أشيع وهو من ابيض بعض شعر رأسه كبرا واختلط بأسوده  
والعائل الفقير \* والطبراني ثلاثة لا ينظر الله اليهم غدا شيخ زان ورجل اتخذ الايمان بضاعته  
يخلف في كل حق وباطل وفقر محتال أي من هو متكبر محجب بغور \* والشيخان وغيرهما ثلاثة  
لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ما بفلاقيمنه ابن السبيل  
\* وفي رواية يقول الله له اليوم أمنعتك فضل كما منعتك فضل ما لم تعمل بذلك ورجل بايع  
رجلا ساعة بعد العصر خلف بالله لا خذها بكذا وكذا فصدقه فأخذها وهو على غير ذلك  
ورجل بايع اماما لا يبايعه الا للدينا فان أعطاه منها ما يريد وفي له وان لم يعطه لم يف له وفي رواية  
ورجل خلف على ساعة لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وهو كاذب ورجل خلف على عين كاذبة  
بعد العصر ليقتطع بها مال امرئ مسلم ورجل منع فضل ما فيه قول الله له يوم القيامة اليوم  
أمنعتك فضلي كما منعتك فضل ما لم تعمل بذلك \* والنسائي وابن حبان في صحيحه أربعة يغضبهم  
الله البائع الخلف والنقيير المحتال والشيخ الزاني والامام الجائر \* والحاكم وصححه على  
شرط مسلم والاربعة بخبره ان الله يحب ثلاثة ويغضب ثلاثة فذكر الحديث الى أن قال قلت فمن  
الثلاثة الذين يغضبهم الله قال المحتال النغور وروايتهم تجدونه في كتاب الله المنزل ان الله لا يحب  
كل محتال نخور والجذل المندان والتاجر والبائع الخلف \* وابن حبان في صحيحه عن أبي

سعيد رضى الله عنه قال مرأى عرابي بشاة فتلت تيممها بثلاثة دراهم فقال لا والله ثم باعها فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال باع آخرته بدنياه \* والطبراني باسناد لا بأس به عن واثله رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الينا وكنا تجارا وكان يقول يا معشر التجار اياكم والكذب \* والشيخان الخلف منسقة للسلعة محقة للكسب \* وفي رواية لابي داود محقة للبركة \* ومسلم وغيره اياكم وكثرة الخلف في البيع فانه ينثق ثم يعحق \* والترمذي بسند حسن التاجر الصدوق الامين مع النبيين والصديقين والشهداء زاد ابن ماجه المسلم وقال مع الشهداء يوم القيامة \* والاصبهاني وغيره التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة والبيهقي وغيره ان اطيب الكسب كسب التجار الذين اذا حدثوا لم يكذبوا واذا اتفقوا لم يخونوا واذا وعدوا لم يخلفوا واذا اشتروا لم يذموا واذا باعوا لم يدحوا واذا كان عليهم لم يعطوا واذا كان لهم لم يعسروا \* والشيخان وغيرهما البيهقي بالخيار ما لم يتفرقا فان صدق البيعان وبيننا بورك لهما في بيعهما وان كتما وكذبا فعسى أن يرجموا ويعتبرا بركة بيعهما اليمين الفاجرة منسقة للسلعة محقة للكسب \* والترمذي وابن حبان والحاكم وصححه وخرج صلى الله عليه وسلم الى المصلى فرأى الناس يتبايعون فقال يا معشر التجار فاستجابوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ورفعوا أعناقهم وأبصارهم اليه فقال ان التجار يبعثون يوم القيامة فجارا الامن اتقى وبر وصديق \* وأحمد باسناد جيد والحاكم وصححه ان التجار هم التبار قالوا يا رسول الله أليس الله قد أحل البيع قال بلى ولكنهم يحلفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون \* (تنبيه) \* عدها كبيرة وان لم يذكره ظاهر جلي مما ذكر في هذه الاحاديث الكثيرة المصرحة بشدة الوعيد في ذلك ثم رأيت بعضهم ذكره

### \* (الكبيرة الثانية بعد المائتين المكر والخديعة) \*

قال الله تعالى ولا يحيتي المكر السبي الاباهله ومتر الكلام على المكر قبل كتاب الطهارة في بحث الامن من مكر الله \* وأخرج الطبراني في الكبير والصغير باسناد جيد وابن حبان في صحيحه عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا والمكر والخداع في النار \* ورواه أبو داود عن الحسن مرسل مختصرا قال المكر والخديعة والخيانة في النار \* وفي حديث لا يدخل الجنة خب أي مكار ولا يخيل ولا منان وفي آخر المؤمن غر كريم والفساق خب لثيم \* وقال تعالى عن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم أي مجازيهم بما يشبه الخداع على خداعهم له وذلك أنهم يعطون ثورا كما يعطي المؤمنون فاذا مضوا على الصراط أطنق ثورهم وبقوا في الظلمة \* وفي حديث أهل النار خمسة وذكر منهم رجل لا يصبح ولا يمسي الا وهو مخادعك عن أهلك ومالك \* (تنبيه) \* عدها كبيرة صرح به بعضهم وهو ظاهر من أحاديث الغش السابقة ومن هذا الحديث اذ كون المكر والخديعة في النار ليس المراد بهما الا أن صاحبها فيها وهذا وعيد شديد



**\* (الكبيرة الثالثة بعد المائتين بخمس نحو الكيل أو الوزن أو الذرع) \***

قال تعالى ويل للمطففين أي الذين يزدون لأنفسهم من أموال الناصر بخمس الكيل أو الوزن وإذا فسروهم بأنهم الذين إذا اكالوا على الناس أي منهم لأنفسهم يستوفون حقوقهم منهم ولم يذكر الوزن هنا كقفاء عنه بالكيل إذ كل منهم ما يستعمل مكان الآخر غالباً وإذا كالوهم أو وزنوهم أي إذا كالوا أو وزنوا لهم من أموال أنفسهم يخسرون أي ينقصون ألا يظن أولئك الذين يضلون ذلك أنهم مبعوثون ليوم عظيم أي هوله وعذابه يوم يقوم الناس لرب العالمين أي من قبورهم حفرة عراة غر لا ثم يخسرون فتنهم الراكب فجائب أسرع من البرق ومنهم الماشي على رجله ومنهم المنكب والساقط على وجهه تارة وتارة يمشي وتارة يركض وتارة يتخبط كالبعير الهائم ومنهم الذي يمشي على وجهه وكل ذلك بحسب الأعمال إلى أن يقضوا بين يدي ربهم أبحاسبهم على ما سلف من أعمالهم أن خيراً خير وإن شراً شراً \* قال السدي سبب نزول هذه الآية أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان به رجل يقال له أبو جهينة له مكالان يكيل بأحدهما ويكال بالآخر فأنزل الله تعالى الآية \* وأخرج ابن ماجه وابن حبان في صحيحه والبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أخيت الناس كيداً فأنزل الله عز وجل ويل للمطففين فأحسنوا المكيال بعد ذلك والترمذي عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحاب الكيل والوزن أنكم قد وليتم أمر أفيد هلكت الأم السانقة قبلكم \* ورواه الحارثي وصححه واعتض بأن فيه متروكاً وبأن الصحيح وقفه على ابن عباس \* وابن ماجه واللفظ له والبخاري والبيهقي والحارثي بنحوه وقال صحيح على شرط مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال أقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال إذا ابتليتم بهن وأعوذ بالله أن تدركوهن لم تظهر الفاحشة في قوم قط فعليهنوا بها إلا الفشاقهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا الكيل والميزان إلا أخذوا بالسنتين أي جمع سنة وهي العام المقطع الذي لا تنبت الأرض فيه شيئاً وقع مطراً ولا وشدة المؤنة وجور السلطان ولم ينعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ولولا الهائم لم يظروا ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله إلا سلب الله عليهم عدواً من غيرهم فأخذوا بعض ما في أيديهم وما لم تحكم أممتهم بكتاب الله ويتخيروا فيما أنزل الله إلا جعل الله بأسهم بينهم \* ومالك موقوف على ابن عباس والطبراني وغيره مرفوعاً ما ظهر الغلول في قوم إلا ألقى الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الزنا في قوم إلا كثرت فيه من الموت وما نقص قوم المكيال والميزان إلا نقص الله عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق إلا فشا فيهم الدم ولا ختر أي بفتح المعجمة والنوقية والراء نقض وأخل قوم بالهدى إلا سلب الله عليهم العدو والبيهقي موقوف على ابن مسعود وهو أشبه وهو وغيره بمعناه مرفوعاً القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها إلا الأمانة قال يوقى بالعبد يوم القيامة وإن قتل في سبيل الله فيقال أدامت لك قيمة قول أي رب كيف وقد ذهبت الدنيا قال فيقال انطأ رايه إلى الهاوية فينطأون به

الى الهاوية وقتل له امانته كهيئتها يوم دفعت اليه فبراهها فعرها في هوى في أثرها حتى يدركها  
فيحملها على منكبها حتى اذا ظن انه خارج زلت عن منكبها فهو يهوى في أثرها ابدا لا يدين  
ثم الصلاة امانة والوضوء امانة والوزن امانة والكيل امانة وأشياء عددها واشتد ذلك الودائع  
قال يعني زاذان فأتيت البراء بن عازب قلت ألا ترى ألا ترى الى ما قال ابن مسعود قال كذا قال كذا قال  
صدق أما سمعت الله تعالى يقول إن الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها \* (تنبيه) \*  
عدها كبرية هو ما سر حوايه وهو ظاهر لانه من أكل أموال الناس بالباطل وهذا اشتد  
الوعيد عليه كما علمته من الآية وهذه الاحاديث وأيضا فانما سمي مطنفا لانه لا يـ يكاد يأخذ  
الا الشيء الطفيف وذلك ضرب من السرقة والخيانة مع ما فيه من الانباء عن عدم الانفة  
والمرأة بالكلية ومن ثم عوقب بالويل الذي هو شدة العذاب أو الوادي في جهنم لو سيرت فيه  
حبال الدنيا لذابت من شدة حره نعوذ بالله منه وأيضا فقد شد الله تعالى عقوبة قوم شعيب صلى  
الله وسلم على نبينا وعليه على بعضهم المكثال والميزان (فان قلت) سيأتي في الغضب ان غضب  
مادون ربع دينار لا يكون كبرية فقضيته أن يكون هذا كذلك (قلت) ذلك مشكل فلا يقاس  
عليه بل حكى الاجماع على خلافه وقال الاذري انه تحديد لا مستند له انتهى وعلى التنزل  
فقد يشق بأن الغضب ليس مما يدعو قليلا الى كثيره لانه انما يؤخذ على سبيل القهر والغلبة فقليله  
لا يدعو لكثيره بخلاف هذا فانه يؤخذ على سبيل المكر والخيانة والحبلة فكان قليله يدعو الى  
كثيره فتعين التفسير عنه بأن كلام من قليله وكثيره كبرية أخذان مما قالوه في شرب القطرة من الخمر  
فانه كبرية وان لم توجد فيها منسدة الخمر لما تقر بأن قليله يدعو الى كثيره فلا يشكل على هذا  
الفرق الحاق جماعة السرقة بالغضب كما يأتي فيهما الا السارق على غاية من الخوف فهو غير ممكن  
من مال غيره حتى يقال ان القليل يدعو الى الكثير بخلاف المطفف فانه ممكن من مال الغير  
فدعاية القليل فيه الى الكثير أسهل وأظهر فتأمل ذلك فاني لم أر من نبه عليه ولا أشار اليه ومما  
يؤيد الفرق أن جماعة شرطوا في الغضب ما مر ومع ذلك قالوا لا يشترط ذلك في السرقة وكانهم  
نظروا الى ما ذكرته وبما قررته من الفرق الظاهر بين هذا والغضب يتدفع جرم بعض المتأخرين  
بأن التطفيف بالشيء التافه صغيرة الا أن يقال المنازعة في الغضب انما هي في التحديد بربع دينار  
وأما غضب الشيء التافه الذي يسامح به أكثر الناس فينبغي أن يكون صغيرة وكذلك التطفيف  
بالشيء التافه الذي يسامح به أكثر الناس فينبغي أن يكون صغيرة أيضا فهذا غير بعيد لكن ظاهر  
كلام الاكثرين أنه لا فرق \* ومن ثم حكى ابن عبد السلام أن غضب الحبة وسرقها كبرية  
بالاجماع وكأنه أخذ ذلك من اطلاق الاكثرين الذي أشرت اليه ويأتي لذلك مزيد في الغضب  
فراجع \* قال مالك بن دينار رضي الله عنه دخلت على جاري وقد نزل به الموت فجعل يقول  
جبلين من نار جبلين من نار قال قلت له ما تقول قال يا أبا يحيى قال كان لي مكيلا كنت أكمل  
بأحدهما وأكأل بالآخر قال مالك فقمت فجعلت أضرب أحدهما بالآخر فقال يا أبا يحيى كل  
ضربت أحدهما بالآخر ازداد الامر عظاما وشدة فمات في مرضه \* وقال بعض السلف أشهد

على كل كمال أو وزن بالنار لأنه لا يكاد يسلم إلا من عصم الله \* وقال بعضهم دخلت على مريض قد نزل به الموت فجعلت ألقنه الشهادة ولسانه لا ينطق بها فلما أفاق قلت له يا أخى ما لى ألقنتك الشهادة ولسانك لا ينطق بها قال يا أخى لسان الميزان على لساني ينفذنى من النطق بها فقلت له بالله اكنتم ترن ناقصا فقال لا والله ولكنى كنت أقف مدة لأعتبر صنجة ميزانى فإذا كان هذا حال من لا يعتبر صنجة ميزانه فكيف حال من يزن ناقصا \* وقال نافع كان ابن عمر رضى الله عنهما يمر بالبائع يقول اتق الله وأوف الكيل والوزن فإن المطففين يوقفون حتى إن العرق ليحجمهم إلى أن تصاف آذانهم \* وكاليكالين والوزانين فيما مر التاجر إذا شديده في الذرع وقت البيع وأرخاها وقت الشراء وهذا من تطفيف فسقة البرازين والتجار \* وما أحسن قول من قال الويل ثم الويل لمن يبيع بحجة ينقصها جنة عرضها السموات والأرض ويشتري بحجة يزيد بها واديا في جهنم يذيب جبال الدنيا وما فيها

## (باب القرض)

\* (الكبيرة الرابعة بعد المائةين القرض الذى يجزئ فعلا للمقرض)

وذكره من الكائنات ظاهر لأن ذلك فى الحقيقة قريبا كما مر فى بابيه بجميع ما مر فى الرمان الوعيد يشمل فاعل ذلك فاعلمه

## (باب التفليس)

الكبيرة الخامسة والسادسة بعد المائةين الاستدانة مع نيته عدم الوفاء أو مع عدم رجائه بأن لم يضطر ولا كان له جهة ظاهرة بقى منها والدائن جاهل بحاله

أخرج البخارى وغيره من أخذ أموال الناس يريد اتلافها أتلفه الله \* والطبرانى من أذن ديناه وهو ينوى أن يؤديه أذاه الله عنه يوم القيامة ومن استدان ديناه وهو لا ينوى أن يؤديه فمات قال الله عز وجل له يوم القيامة ظننت أنى لا آخذ لعبدى بحقته فيؤخذ من حسناته فيجعل فى حسنات الآخرة فان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات الآخرة فيجعل عليه وابن ماجه والبيهقى باسناد متصل لا بأس به إلا أن البخارى قال فى أحد رواه فيه نظر أيعار رجل يدين ديناه وهو يجمع أن لا يؤفيه لى الله سارقا \* والطبرانى بسند فيه متروك أيعار رجل تروج امرأة فنوى أن لا يعطيها من صداقها شيأ مات يوم يموت وهو زن وأيعار رجل اشترى من رجل بيعا ينوى أن لا يعطيه من ثمنه شيأ مات يوم يموت وهو خائن والخائن فى النار \* وابن ماجه باسناد حسن من مات وعليه درهم أو دينار قضى من حسناته ليس ثم دينار ولا درهم \* والطبرانى الدين دينان فمن مات وهو ينوى قضاؤه فأنا وليه ومن مات وهو لا ينوى قضاؤه فذلك الذى يؤخذ من حسناته ليس يومئذ دينار ولا درهم \* والطبرانى فى الصغير والوسط بسند رواه ثقات

أيمار رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر أو أكثر ليس في نفسه أن يؤدى إليها حتى أخذها  
فمات ولم يؤد إليها حتى مات الله يوم القيامة وهو زان وأيمار رجل استدان ديناً لا يريد أن يؤديه  
إلى صاحبه خدعه حتى أخذ ماله فمات ولم يؤد إليه دينه لقي الله وهو سارق \* وأحمد والبخاري  
والطبراني وأبو نعيم وإسناد أحدهم حسن يدعو الله بصاحب الدين يوم القيامة حتى يتف بين  
يديه فيقال يا ابن آدم فيم أخذت هذا الدين وفيم ضيعت حقوق الناس فيقول يا رب انك تعلم أنني  
أخذته فلم آكل ولم أشرب ولم ألبس ولم أضيّع ولكن أمارق وأمارق وأما وضيعة أى بيع  
بأقل مما اشترى به فيقول الله صدق عبدي أنا أحق من قضى عنك فيدعو الله بشئ فيضعه في  
كفة ميزانه فترجح حسنة على سيئة فيدخل الجنة بفضل رحته \* والنسائي والحاكم وصححه  
عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أعوذ بالله  
من الكفر والدين فقال رجل يا رسول الله أتعدل الكفر بالدين قال نعم \* والطبراني صاحب  
الدين مأسور بدينه **باب** إلى الله الوحدة \* وأبو داود والبيهقي أن أعظم الذنوب عند الله  
أن يلقاه بها عبد بعد الكبر التي نهى الله عنها أن يموت رجل وعليه دين لا يدع له قضاء \* وابن  
أبي الدنيا والطبراني بإسنادين الحديث الآتى بطوله في الغيبة أن شاء الله تعالى وفيه أربعة  
يؤذون أهل النار على ما هم من الأذى يسمون ما بين الحميم والحميم يدعون بالويل والثبور  
يقول بعض أهل النار لبعض ما بال هؤلاء قد أذونا على ما بيننا من الأذى قال فربما معلق عليه  
تأبوت من جمر ورجل يجترأ معاهم رجل يسيل فوه فيهما ودماء ورجل يأكل لحمه فيقال لصاحب  
التأبوت ما بال الأبعد قد أذانا على ما بيننا من الأذى فيقول ان الأبعد قد مات وفي عنقه أموال  
الناس لا يجدها قضاء أو رفاة \* وأحمد بإسناد حسن والحاكم وصححه عن جابر قال توفي رجل  
فغسلناه وكنناه وحنطناه ثم أتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي عليه فقلنا نصلي عليه  
نخطأ خطوة ثم قال أعليه دين قلنا دينان فأنصرف فحماهما أبو قتادة فأتيناه فقال أبو قتادة  
الدينان على فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أوفى الله حق الغريم وبرئ منهما الميت  
قال نعم فصلي عليه ثم قال بعد ذلك يوم ما فعل الدينان قلت انعمات أمس قال فعاد إليه من  
الغد فقال قد قنيتهم ما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآن كما برئت جلده وكونه صلى  
الله عليه وسلم كأن لا يصل على المدين صحيح لكنه نسخ فروى مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم  
كان يؤتى بالميت عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه قضاء قال حدث أنه ترك وفاء يصلي عليه والا  
قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال أنا أولى بالؤمنين من أنفسهم فنؤتى  
وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك ما لا فهو لورثته \* وروى الطبراني أنه صلى الله عليه وسلم سئل  
أن يصل على مدين فقال ما ينفعكم أن أصلي على رجل رزحه مرتين في قبره لا تصعد روحه إلى  
السماء فلو ضمن رجل دينه قت فصليت عليه فإن صلاتي تنفعه \* وصح نفس المؤمن معلقة بدينه  
أى محبوسة عن مقامها الكريم حتى يقضى عنه دينه \* وصح عند الحاكم أن صاحبكم حبس  
على باب الجنة بدين كان عليه فان شتم فافدوه وان شتم فأسلموه إلى عذاب الله \* وصح أن الله

مع المدين حتى يقضى دينه ما لم يكن فيما يكرهه الله وان عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما كان  
يقول لخازنه اذهب فخذلى بدين قالى أكره أن أبيت ليلة الا والله معى بعد اذ سمعته من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم \* وصح من حمل من أمتى ديناً ثم جهد فى فضائه ثم مات قبل أن يقضيه  
فأنا وليه ما من أحد يدان ديناً يعلم الله أنه يريد قضاءه الا أداءه الله عنه فى الدنيا روته ميمونة  
أم المؤمنين رضى الله عنها لما لبت على اكثارها من الدين ولما لبت عائشة أيضاً على الاستدانة  
ولها عنها مندوحة روت ما من عبد كانت له نية فى أداء دينه الا كان له من الله عون قالت فانا  
ألمس العون من الله تعالى رواه أحمد باسناد صحيح الا أن فيه انتطاعاً ووصله الطبرانى بسند فيه  
نظرو وقال كان له من الله عون وسبب له رزقا \* وصح أيضاً من حالت شفاعته دون حرم  
حدود الله فقد ضاذاً الله فى أمره ومن مات وعليه دين فليس ثم دينار ولا درهم ولكنها الحسنات  
والسيئات ومن خاسم فى باطل وهو يعلم لم يزل فى سخط الله حتى ينزع ومن قال فى مؤمن ما ليس  
فيه حبس فى ردغة الخبال حتى يأتى بالخروج مما قال \* وجاء عند البزار وابن ماجه ان من يقضى  
الله عنه دينه يوم القيامة من ضعفته قوته فى سبيل الله فاستدان ليمتقوى به على عدو الله وعدوه  
ومن مات عنده مسلم لا يجد ما يكفنه ويواريه به الابدین ومن خاف العزوب ففكح خشية على  
دينه \* وصح والذى نفسى بيده لو قتل رجل فى سبيل الله ثم عاش ثم قتل ثم عاش ثم قتل وعليه دين  
مادخل الجنة حتى يقضى دينه \* وصح لا تخافوا أنفسكم بعد آمنم اقلوا وماذا يارسول الله  
قال الدين \* وروى البيهقى أقل من الذنوب يهن عليك الموت وأقل من الدين تعش حراً \* وصح  
عند الحاكم واعترض بأن فيه وإها الدين راية الله فى الارض فاذا أراد أن يذل عبداً وضعه  
فى عنقه \* (تبيينه) \* عذذين ~~كبيرتين~~ هو وان لم أر من صرح به صريح ما فى هذه  
الاحاديث الصحيحة من انه يلقى الله سارقاً والحديثان يشملان ذينك اما الاول فواضح واما  
الثانى فكذلك كما أشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله خذعه حتى أخذ ماله ولا شك ان من أخذ  
ديناً لا يرج له وفاء من جهة ظاهرة والدائن جاهل بحاله فخذع الا خذ منه حتى أعطاه ماله  
اذ لو لا خديعته لم يعطه له وجميع التعليقات فى الدين المذكورة فى هذه الاحاديث وغيرها  
ينبغى حملها على احدى هاتين الصورتين اللتين ذكرتهما فى الترجمة أو على ما لو استدانه ليصرفه  
فى معصية وما جاء فيه من التخصيف كالاغاة والقضاء عنه وغيرهما ينبغى حملها على ما لو استدانه  
فى طاعة ناوياً أداءه وله جهة ظاهرة يؤدى منها أو والدائن عالم بحاله وبهذا الذى ذكرته وان لم أره  
تجتمع الاحاديث ويؤول ما يوجهه ظاهرها من التعارض عند من لم يتأمل فيها على نحو ما قررته  
فتأمل ذلك فانه مهم

\*(الكبيرة السابعة بعد المائةين مطلق الغنى بعدم مطالبة من غير عذر)\*

أخرج الشيخان والاربعة عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
مطل الغنى تظلم واذا أتبع أى بضم فسكون أحيل قال الخطابى وتشديد المحدثين التاء خطأ  
أحدكم على ملى فليتبسح \* وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه فى الواجد أى مطلق القادر على

وفاء دينه يحصل عرضه وعقوبته أى يبيع أن يذكر بين الناس بالمطل وسوء المعاملة لا غيرهما  
 اذ المظلوم لا يجوز له أن يذكر ظالمه الا بالنوع الذى ظلمه به دون غيره ويبيع أيضا عقوبته بالحبس  
 والضرب وغيرهما \* والبرار والطبراني فى الاوسط بسند فيه من وثق ولا بأس به فى المتابعات  
 ان الله يغض الغنى المظلوم والشيخ الجهول والعائل المحتال أى الفقير المتكبر ورواه بنحوه  
 أبو داود وابن خزيمة فى صحيحه وكذلك النسائي وابن حبان فى صحيحه والترمذى والحاكم  
 وصحبا والطبراني فى الكبير ما قدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها الحق من قواها غيره تمتع ثم قال  
 من انصرف غريمه وهو عنه راض صلت عليه دواب الارض ونون الماء أى حوته وليس من  
 عبد يلوى غريمه وهو يجدا الا كتب عليه فى كل يوم وليلة وجعة وشهر ظلم \* والطبراني بسند  
 فيه من اختلف فى ثبوته وأحمد بن حنبل بنحوه بسند قوى جيد عن خولة زوجة رضى الله عنهم  
 أن رجلا كان له على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسقى عرفا من انصاريا أن يقضيه فتضاها دون  
 ثمره فأبى أن يقضيه فقال أترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم ومن أحق بالعدل من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كتبت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدموعه ثم قال صدق  
 ومن أحق بالعدل منى لا قدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها حقه من شديدها ولا يتعده ثم قال  
 يا خولة عدي واقضيه فانه ليس من غريم يخرج من عنده غريمه راضيا الا صلت عليه دواب  
 الارض ونون البحار وليس من عبد يلوى غريمه وهو يجدا الا كتب الله عليه فى كل يوم وليلة  
 اثنا وثلاثة بنوقيتين ومهماتين ألقته وأتعبه بكثرة تردده اليه ومطله اياه ويلوى يطل ويسوف  
 وصمغ أيضا لا قدس الله أمة لا يعطى الضعيف فيها حقه غير تمتع \* ورواه ابن ماجه بقصة وهى  
 أن أعرابيا كان له على النبي صلى الله عليه وسلم دين فتضاها اياه واشتد حتى قال أخرج عليك  
 الا قضيتنى فاتهره أصحابه فقالوا ويحك تدري من تكلم قال انى أطلب حتى فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم هلامع صاحب الحق كنتم ثم أرسل الى خولة فقال لها ان كان عندك ثمر  
 فأقرضينا حتى يأتينا ثم فرقة قضيت فقال نعم بأبى أنت وأمتى يا رسول الله فأقرضته فتضى الاعرابي  
 وأطعمه فقال أوفيت أوفى الله لك فقال أولئك خياري الناس انه لا قدس الله أمة لا يأخذ الضعيف  
 فيها حقه غير تمتع \* (تنبيه) \* عده هذا كبيرة لم أره لكنه صريح الحديث الاول وما بعده  
 اذا ظلم وحل العرض والعقوبة من أكره الوعيد بل صرح جماعة من أئمتنا وزعموا فيه الاتفاق  
 بأن من امتنع من قضاء دينه مع قدرته عليه بعد أمر الحاكم له به للعاصم أن يشدد عليه  
 فى العقوبة فيخسه بجديده الى أن يؤدى أو يموت كما قيل بنظيره فى تارك الصلاة على وجهه قال  
 بعض الأئمة انه مقبىس على ما عناه فهو قياس ضعيف على ضعيف لان القياس قديس يكون على  
 ضعيف كما صرح به الرافعي فى بعض المواضع وبه إذا تبين الرد على أولئك الذين فهموا بما  
 توهموه أن القياس لا يكون الا على متفق عليه ان ما عناه معقد حيث جعل أصلا مقبىسا عليه

### (باب الحجر)

\*(الكبيرة الثامنة بعد المائتين آكل مال اليتيم)\*

قال تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون بشراً وسميوا سعييراً  
قال قتادة نزلت في رجل من غطفان ولي مال ابن أخيه وهو صغير يتيم فأكله وقوله ظلماً أي  
لأجله أو حال كونهم ظالمين وخرج به أكلها بحق كآكل الولي بشروطه المقررة في كتب الفقه  
قال تعالى ومن كان غنياً فليدفع عنه فقيراً فألياً كل بالمعروف أي بعقدار الحاجة  
فحسب أو بأن يأخذ قرضاً أو يتدبر أجرة عمله أو أن اضطر فإن أيسر قضاء والافهوف حل أقوال  
أربعة الصحيح منها عندنا أن الولي إذا لم يتبرع بالنظر له فإن كان غنياً لم يأخذ منه شيئاً وإن كان  
فقيراً فإن كان وصياً وشغله عن كسبه النظر في مال محجوره فله أن يأخذ منه ولو بلا قاض أقل  
الأميرين من أجرته بقدر عمله في ذلك ومن مؤتمه اللائقة به عرفاً ولا يجوز له أن يأخذ أكثر من  
الأقل أما القاضي فلا يأخذ شيئاً مطلقاً وأما الأب والجد والام الوصية فلهم الكفاية إذ تجب  
نفقتهم في مال الولد ولو تضرع الأب أو الجد من النظر في مال ولده نصب له القاضي قيمة أو نصبه  
القاضي وقدر له أجرة من مال الولد حيث لا متبرع وليس له مطالبة القاضي بتدبير أجرة له  
ولو فقيراً \* وللولي أن يخلط طعامه بطعام اليتيم وأن يضيف من الخلوط لكن يشترط أن يكون له  
في ذلك مصلحة كأن يكون أوفر عليه مما لوأكل وحده وأن تكون الضيافة مما زاد على قدر  
ما يخص اليتيم كما هو ظاهر \* وانما الخ خيرات وفي بطونهم متعلقين يأكلون خلافاً لمن منعه  
أو حال من نار أي ناراً كالمئة في بطونهم وذكرنا كيداً ومبالغة على حد يقولون بأفواههم  
ولا طائر يطير بجناحيه وأفاد كونه ظرافياً كونه أن بطونهم أو عية النار ما حقيقة بان يخاف  
الله لهم ناراً يأكلونها في بطونهم أو مجازاً من إطلاق المسبب وإرادة السبب لكونه يفضي  
اليه ويستلزمه والمراد سائر أنواع الاتلاف فإن ضرر اليتيم لا يختلف بكون اتلاف ماله بأكل  
أو غيره وخص الأكل بالذكر لأن عامة أموالهم ذلك الوقت الانعام وهي يؤكل لحماً ويشرّب  
لبناً أول كونه هو المقصود من التصرفات والسعيير الجرم المتقصد من سعرت النار أو قدتها  
واشدّة الوعيد الذي تضمنته هذه الآية قال ابن دقيق العيد كل مال اليتيم محترّب لسوء الخاتمة  
والعياذ بالله ومن ثم نزلت الآية فتخرج العصاة رضوان الله عليهم وامتنعوا من مخالطة  
اليتامى حتى نزل قوله تعالى وان تخالطوهم فاخوانكم وزعم أن هذه ناسخة لتلك وهم فاحش  
لأن تلك في منع أكلها ظلماً وهذا لا ينسخ وانما المراد أن مخالطتهم الممنوعة الشديدة الوعيد  
والعقاب والعلامة على سوء الخاتمة وتأيد العذاب هي التي على وجه الظالم والا كانت من أعظم  
البر فالآية الأولى في الشق الأول والثانية في الشق الثاني وهذا ظاهر جلي وقد جمع تعالى  
بينهما في قوله عز قائلوا لا تقر بوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وقد نبه تعالى  
على تأكد حق اليتام ومزيد الاعتناء به بقوله قبل هذه الآية ولا تحس الذين لو تركوا من خلفهم  
ذرية ضعفاً فخافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولاً سديداً إذ المراد بشهادة السياق خلافاً لمن  
حل الآية على أنها في الوصية بأكثر من الثلث أو نحو ذلك الحل لمن كان في حجره يتيم على أنه

يحسن اليه حتى في الخطاب فلا يخاطبه الا بنحو ياتى مما يخاطب به أولاده ويقبل معه من البر  
 والمعروف والاحسان والقيام في ماله ما يجب أن يفعل بحاله وبذرية من بعده فان الجزاء من  
 جنس العمل \* مالك يوم الدين أي الجزاء \* كما تدن تدان أي كما تفعل يفعل معك \* بينما الانسان  
 آمن متصرف في مال الغير وعلى أولاد غيره وإذا بالموت قد حل به فيجزيه الله تعالى في ماله  
 وبذريته وعياله وسائر علاقاته بنظير ما فعله مع غيره ان خير الخير وان شر شر فليخش العاقل  
 على أولاده وماله ان لم يكن له خشية على دينه ويتصرف على الايتام الذين في حجره بما يجب أن  
 يتصرف ولي أولاده لو كانوا أيتاما عليهم في ماله \* وجاء ان الله تعالى أوحى الى داود صلى الله  
 على نبينا وعليه باد كن لليتيم كلاب الرحيم وكن للارملة كالزوج الشفيق واعلم أنك كما تزرع  
 كذا تحصد أي كما تفعل يفعل معك اذ لا بد أن تموت ويترك لك ولديك وامرأة أرملة \* وجاء في  
 التشديد في أموال اليتامى والظلم فيها أحاديث كثيرة موافقة لما في الآية من ذلك الوعيد الشديد  
 تحذير الناس عن هذه الفاحشة الوحشية المهلكة منها \* أخرج مسلم وغيره ما بأبذر اني أراكم  
 ضعيفا واني أحب لك ما أحب انفسى لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم \* والشيخان  
 وغيرهما اجتنبوا السبع الموبقات أي المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشر بالثبات  
 والسهر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم الحديث \* والبخاري  
 الكاثر سبع الاشرار بالله وقتل النفس بغير حق وأكل الربا وأكل مال اليتيم الحديث  
 والخاكم وصححه أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها مدمن خروا كل  
 الربا وأكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه \* وابن حبان في صحيحه ان من جملة كتابه  
 صلى الله عليه وسلم الذي أرسله مع عمرو بن حزم الى أهل اليمن وان أكل الربا عند الله يوم  
 القيامة الاشرار بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق وانفرا في سبيل الله يوم الزحف وعقوب  
 النوالدين ورمى المحصنة وتعلم السهر وأكل الربا وأكل مال اليتيم \* وأبو يونس في  
 يوم القيامة قوم من قبورهم تأجج افواههم ناراً فيقول من هم يا رسول الله قال ألم تر أن الله  
 يقول ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا \* وفي حديث  
 المعراج عند مسلم فاذا أنا برجال قد وكل بهم رجال يشكون لحاهم وآخرون يجيئون بالحفوف  
 من النار فينقدفونهم في أفواههم فتخرج من أديبارهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال الذين  
 يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا وفي تفسير القرطبي عن أبي  
 سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رأيت ليلة أسرى بي قوما لهم  
 مشاقر كشافرا الابل وقد وكل بهم من يأخذ مشافرهم ثم يجعل في أفواههم خرا من نار  
 تخرج من أسافلهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هم الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً  
 \* (تنبيه) \* عتدها كبيرة هو ما اتفقوا عليه لما ذكر وظاهر كلامهم أنه لا فرق بين أكل قليله  
 وكثيره ولوحدة على ما مر في بخش الكيل والوزن ويفرق بينه وبين ما سياتي عنهم في الغصب  
 والسرقة بنظير ما فرق بين ذنك والتطفيف كما مر آنفا فيسه من أنه متمكن من التصرف



في مال اليتيم فلو لم يحكم في القليل بكونه كبيرة بخبره ذلك الى الكثير اذ لا مانع له لانه مستول على الكل فتعين الحكم بالكبيرة على أخذ القليل والكثير بخلافه في ذلك فانه لا يلزم عليه ما ذلك كما بسطته في التطفيف قريبا فراجع فانه مهم وبه يندفع قول من زعم أن أخذ التافه من مال اليتيم صغيرة وسيأتي في القصب ماله تعلق بذلك

### (خاتمة)

\*( في كفالة اليتيم والشفقة عليه والسعي على الارملة ) \*

أخرج البخاري أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بأصبعه السبابة والوسطى وفرج بينهما \* ومسلم كافل اليتيم له أو لغيره أنا وهو كهاتين في الجنة وأشار مالك بالسبابة والوسطى \* والبخاري من كفل يتيما له ذوق راية أو لقرابة له فأننا وهو في الجنة كهاتين وضم أصبعيه ومن سعى على ثلاث بنات فهو في الجنة وكان له كاجر المجاهد في سبيل الله صائما قائما \* وابن ماجه من عال ثلاثة من اليتام كان كن قام له وصام نهاره وغدا وراح شاهر أسيفه في سبيل الله وكنت أنا وهو في الجنة أخوان كما أن هاتين أختان وألصق أصبعيه السبابة والوسطى \* والترمذي وصححه من قبض يتيما من بين مسلمين الى طعامه وشرايه أدخله الله الجنة البتة الا أن يعمل ذنبا لا يغفر له وفي رواية سندها حسن حتى يستغنى عنه وجبت له الجنة البتة \* وابن ماجه خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيمن بحسن اليه وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيمن بساء اليه \* وأبو يعلى بسند حسن أنا أقول من يفتح باب الجنة الا أنى أرى امرأة تبادرنى فأقول مالك ومن أنت تقول أنا امرأة قعدت على أيتامى \* والطبراني بسند رواه ثقات الا واحد او مع ذلك ليس بالمتروك والذي بعثني بالحق لا يمدب الله يوم القيامة من رحم اليتيم ولان له في الكلام ورحم يتيمة وضعفه ولم يتناول على جاره بفضل ما آتاه الله \* وأحمد وغيره من مسح على رأس يتيمن لم يصححه الا الله كانت له في كل شعرة مرت عاها يده حسنات ومن أحسن الى يتيمن أو يتيمة عنده كنت أنا وهو في الجنة كهاتين الحديث \* وأخرج جماعة وصححه الحاكم على احوال ان الله تعالى قال ليعقوب ان سبب ذهاب بصره وانحناء ظهره وفعل اخوة يوسف به ما فعلوا أنه آتاه يتيمن مسكين صائم جائع وقد ذبح هو وأهله شاة فأكلوها ولم يطعموه ثم أعلمه الله تعالى بأنه لم يحب شيئا من خلقه حبه لليتامى والمساكين وأمره أن يصنع طعاما ويدهو المساكين ففعل \* والشيوخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله تعالى وأحسبه قال وكالثامن لا يفتر وكالثامن لا يفطر \* وابن ماجه الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله وكالذي يقوم الليل ويصوم النهار قال بعض السلف كنت في بدء أمرى سكرا مكا على المعاصي فرأيت يوما يتيما فأكرمته كما يكرم الولد بل أكثر ثم غت فرأيت الزبانية أخذوني أخذنا من رجالي جهنم وإذا باليتيم قد اعترضني فقال دعوه حتى أراجع ربي فيه فأبوا فإذا النداء خلوا عنه فقد روه بناله ما كان منه باحسانه اليه فاستيقظت وبالغت في أكرام

اليساحى من يومئذ \* وكان لبعض مياسير العلويين نبات من علوية ثقات واشتهت بهم النقرة الى  
 أن رحلن عن وطنهن خوف الشعانة فدخلن مسجد بلادهم هجورا فتركتن أمهتهن فيه وخرجت  
 تحتالهن في القوت فزت بكبير البلد وهو مسلم فشرحت له طالها فلم يصدقها وقال لا بد  
 أن تعيبي عندي البينة بذلك فقالت أنا غريبة فأعرض عنها ثم رت بجوسي فشرحت له ذلك  
 فصدق وأرسل بعض نسائه فأتت بها وبناتها الى داره فبالغ في اكرامهن فلما مضى نصف الليل  
 رأى ذلك المسلم القيامة قد قامت والنبي صلى الله عليه وسلم معقود على رأسه لواء الحمد وعنده  
 قدر عظيم فقال يا رسول الله لمن هذا القصر قال لرجل مسلم قال أناس لم موحد قال صلى الله  
 عليه وسلم أقم عندي البينة بذلك فتحير فقص له صلى الله عليه وسلم خبر العلوية فانتبه الرجل  
 في غاية الحزن والكآبة أذرتها ثم بالغ في الفحص عنها حتى دل عليها بدار الجوسي فطلبها منه  
 فأبى وقال قد لحقني من بركاتهن فقال خذ ألف دينار وسلمهن الى فأبى فأراد أن يكرهه فقال  
 الذي تريده أنا أحق به والقصر الذي رأيته في النوم خلق لي أنفخر على بابك لأمك فوالله ماغت  
 أنا وأهل دارى حق أسلنا كلنا على يد العلوية ورأيت مثل منامك وقال لى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم العلوية وبناتها عندك قلت نعم يا رسول الله قال القصر لك ولاهل دارك فانصرف  
 المسلم وبه من الكآبة والحزن ما لا يعلمه الا الله تعالى

\*(الكبيرة التاسعة بعد المائتين اتفاق مال ولوفلسا في محترم ولو صغيرة)\*

وعدى لهدم من الكآبة لم أره لكنه هو الذى يدل عليه كلامهم فانهم عدوا ذلك سفها وبديرا  
 موجبا للعجز ومترجوا مع ذلك بأن السقية المحجور عليه لا تصح شهادته ولا يلى نحو نكاح ابنته  
 ومنع الشهادة مع نحو الولاية ينهى عن الفسق ومن لازم كون ذلك فبقائه كبيرة فظهر ما ذكرته  
 ويوجه من حيث المعنى بانه لا أعز عند النفس من المال فاذا هان عليه اصرفه في معصية دل على  
 الانحمال التام في محبة المعاصى ولا شك أن هذا الانحمال ينشأ عنه فساد عظيمة جدا فأتجه  
 أن ذلك كبيرة من حيث المعنى أيضا

## (باب الصلح)

(الكبيرة العاشرة بعد المائتين اذا الجار ولو ذمما كان  
 يشرف على حرمة أو يبنى ما يؤذيه مما لا يسوغ له شرعا)

(أخرج) الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان  
 يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذى جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن  
 كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت \* ومسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر  
 فليحسن الى جاره وفي رواية سندها حسن فليكرم جاره \* وأجد بسند رواه ثقات والطبرانى  
 أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ما تقولون فى الزنا قالوا حرام حرمه الله ورسوله فهو حرام الى

يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم لأن يزني الرجل بعشر نساء أيسر عليه من أن يزني بامرأة  
جارية قال فأتقولون في السرقة قالوا حرمها الله ورسوله فهي حرام إلى يوم القيامة قال لأن  
يسرق الرجل من عشرة أبيات أيسر عليه من أن يسرق من جارية \* وأحمد والشيخان والله  
لا يؤمن بالله لا يؤمن بالله لا يؤمن قالوا من يارسل الله قال الذي لا يأمن جارية بوائقه زاد أحمد  
قالوا يارسل الله وما بوائقه قال شره \* والشيخان والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن  
قيل يارسل الله لقد خاب وخسر من هذا قال من لا يأمن جارية بوائقه قالوا يارسل الله  
وما بوائقه قال شره \* وأبو يعلى ما هو عو من من لا يأمن جارية بوائقه \* والاصمعياني إن الرجل  
لا يكون مؤمنا حتى يأمن جارية بوائقه بيت حين يبيت وهو آمن من شره وإن المؤمن الذي نفسه  
منه في عناء والناس منه في راحة ومسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره أو لآخيه  
ما يحب لنفسه والطبراني أثنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يارسل الله أني نزلت في  
محمدا بن فلان وإن أشدهم لي أذى أقربهم لي جوارا فبعث صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر  
وعليهما يأتون المسجد فيقومون على بابيه فيصيحون ألا إن أربعين دارا جارا ولا يدخل الجنة من  
خاف جارية بوائقه \* وأحمد وابن أبي الدنيا لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم  
قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة حتى يأمن جارية بوائقه \* وأحمد بسند جيد وأبو يعلى  
والبزار المؤمن من آمنه الناس والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده والمهاجر من هجر النسوة  
والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة عبد لا يأمن جارية بوائقه \* وأحمد وغيره إن الله قسم بينكم  
أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم وإن الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي  
الدين إلا من أحب فمن أعطاه الدين فقد أحبه والذي نفسي بيده لا يسلم عبد حتى يسلم  
قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جارية بوائقه قلت وما بوائقه قال غشه وظلمه ولا يكسب مالا  
من حرام فينفق منه فيسارك له فيه ولا يتصدق به فيقبل منه ولا يترك خلف ظهره إلا كان زاده  
إلى النار إن الله لا يعجز السبي بالسبي ولكن يعجز بالسبي بالحسن إن الخبيث لا يعجز والخبيث \* وأبو  
الشيخ بن حبان من أذى جاره فقد أذى الله ومن أذا في فقد أذى الله ومن حارب جاره فقد حاربني  
ومن حاربني فقد حارب الله عز وجل \* والطبراني وفيه نكارة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في غزاة فقال لا تحببنا اليوم من أذى جاره فقال رجل من القوم أنا بليت في أصل حائط جاري  
فقال لا تحببنا اليوم \* والنسائي والحاكم وصححه على شرط مسلم وابن حبان في صحيحه أنه  
صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم أني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فإن جار البادية  
يتحول \* وأحمد واللفظ له والطبراني بإسناد جيد أول خصمين يوم القيامة جاران \* والطبراني  
جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فقال أطر حمتا على الطريق فطرحه  
فجعل الناس يمزون عليه ويلعنونه فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسل الله  
ما لقيت من الناس فقال وما لقيت منهم قال يلعنوني قال قد لعنك الله قبل الناس  
قال أني لأعود فجاء الذي شكاه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرفع متاعك فقد كفيت

ورواه البزار بإسناد حسن بنحوه إلا أنه قال ضع متاعك على الطريق أو على ظهر الطريق  
فوضعه فكان كل من مر به قال ماشأنتك قال جاري يؤذني فيدعوا إليه فجاءه جاره فقال رد  
متاعك فلا أؤذيك أبدا \* وأبو داود واللفظ له وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه على شرط  
مسلم جاء رجل يشكو جاره فقال له اذهب فاصبر فأتاه رتین أو ثلاثا فقال اذهب فاطرح  
متاعك في الطريق فتعلل فجعل الناس يترن ويسألونه ويخبرهم خبر جاره فجعلوا يلعنونه ففعل  
الله به وفعل وبعضهم يدعو عليه فجاء إليه جاره فقال ارجع فانك لن ترى مني شيئا تكرهه  
\* وأحمد والبزار وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه قال رجل يارسول الله  
إن فلانة تذكر من كثرة صلاتها وصدقتها وصيامها غير أنها تؤذي جيرانها بلسانها قال هي  
في النار قال يارسول الله فإن فلانة تذكر من قلة صلاتها وصيامها وانها تصدق بالانوار من الاقط  
ولا تؤذي جيرانها قال هي في الجنة \* وفي رواية صحيحة أيضا فلانة تصوم النهار وتقوم الليل  
وتؤذي جيرانها قال هي في النار قالوا يارسول الله فلانة تصلي المكتوبات وتصدق بالانوار رأى  
بالمثلثة جمع نور وهو القطعة من الاقط ولا تؤذي جيرانها قال هي في الجنة \* والطبراني عن  
معاوية بن حيدة قلت يارسول الله ما حق الجار على جاره قال ان رضى عدته وان مات شيعته وان  
استقرضك أفرضته وان اعور ستره \* وفي رواية لابي الشيخ وان استعانك أغنته وان احتاج  
أعطيته هل تنقهون ما أقول لكم ان يؤذى حق الجار الا قليل عن رحم الله \* وفي رواية للخرائطي  
واذا افتقر عدت عليه واذا أصابه خير هنيئته وان أصابته مصيبة عزيت به واذا مات اتبعته  
جنائزه ولا تستطيل عليه بالبناء فتجرب عنه الربح الا بذنه ولا تؤذ به بما فتح قدرك الا أن تفرغ له  
منها وان اشتريت فأكهة فأهدله منها فان لم تفعل فأدخله اسرا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها  
ولده ورواه الاصبهاني بنحوه \* قال الحافظ المنذرى ولا يخفى أن كثرة هذه الطرق تكسبه  
قوة والطبراني بإسناد حسن ما آمن بي من بات شبعانا وجاره جائع الى جنبه وهو يعلم وفي رواية  
صحيحة ليس المؤمن الذي يشبع وجاره جائع \* والطبراني جاء رجل فقال يارسول الله اكسني  
فأعرض عنه فقال يارسول الله اكسني فقال أمالك جاره فضل ثوبين قال بلى غير واحد قال  
فلا يجمع بينك وبينه في الجنة \* والاصبهاني كم من جار متعلق بجاره يوم القيامة يقول يارب سل  
هذا ألم أغلق عنى بابه ومنعنى فضله \* والترمذي وغيره وصولا ومقطوعا بضعف فيه عن أبي  
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأخذ مني هذه الكلمات فيعمل  
بهن أو يعلم من يعمل بهن فقلت أنا يارسول الله فأخذ بيدي فعدت خسا فقال صلى الله عليه وسلم  
اننى المحارم تكن أعبد الناس وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن الى جارك تكن  
مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت  
القلب \* والترمذي وقال حسن غريب وابنا خزيمة وحبان في صحيحهم والحاكم وصححه على  
شرط مسلم خيرا لاصحاب عند الله تعالى خيرا لصاحبه وخيرا لجيران عند الله تعالى خيرا  
لجاره \* وفي حديث صحيح ان من جلة من يحبه الله عز وجل رجل كان له جار سوء يؤذيه فصبر

على أذاه حتى يكفيه الله أياه بحياة أو موت \* والشيطان وغيرهما مازال جبريل يوصيني بالجوار  
 حتى ظننت أنه سيورثه \* وأجد بأسنا جديدا ورواة الصحيح عن رجل من الانصار قال  
 خرجت مع أهلي أريد النبي صلى الله عليه وسلم وأذابه قائم وإذا رجل مقبل عليه فظننت أن له  
 حاجة فجلست فوالله لقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جعلت أرى له من طول القيام  
 ثم انصرف فقامت إليه فقلت يا رسول الله لقد قام بك هذا الرجل حتى جعلت أرى لك من طول  
 القيام قال أتدري من هذا قلت لا قال هذا جبريل مازال يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه  
 أما أنك لو سلمت عليه لرذ عليك السلام \* والطبراني بإسناد جيد عن أبي أمامة رضى الله عنه قال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته الجدة عافى في حجة الوداع يقول أوصيكم بالجوار  
 حتى أكثر فقلت أنه يورثه \* وأبو داود والترمذي وقال حسن غريب أن عبد الله بن عمر  
 رضى الله عنه ما ذبحت له شاة في أهله فلما جاء قال أهديتم الجارنا اليه ودي أهديتم الجارنا اليه ودي  
 قلنا لا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مازال جبريل يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه  
 سيورثه وطرق هذا المتن كثيرة عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين \* وأجد بسند  
 رواه رواة الصحيح من سعادة المرأة الجار الصالح والمركب الهنيء والمسكن الواسع \* وابن حبان  
 في صحيحه أربع من السعادة المرأة الصالحة والمسكن الواسع والجوار الصالح والمركب الهنيء  
 وأربع من الشقاء الجار السوء والمرأة السوء والمركب السوء والمسكن الضيق \* والطبراني في  
 الكبير والوسط أن الله عز وجل ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ  
 ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض \* والبيهقي أن رجلا قال يا رسول الله دلني  
 على عمل إذا عملت به دخات الجنة فقال كن محسنا فقال يا رسول الله كيف أعلم أني محسن قال  
 سل جيرانك فإن قالوا إنك محسن فأنت محسن أو قالوا إنك مسيء فأنت مسيء \* (تنبيه) \*  
 عت هذا كبيرة هو صريح ما في هذه الأحاديث الكثيرة الصحيحة وبه سرتح بعضهم (فان قلت)  
 ائذاء المسلم كبيرة مطلقا فما وجه تخصيص الجار (قلت) كان وجه التخصيص أن ائذاء غير الجار  
 لا بد فيه أن يكون له وقع بحيث لا يحتمل عادة بخلاف ائذاء الجار فإنه لا يشترط في كونه كبيرة  
 أن يصدق عليه عرفائه ائذاء ووجه الفرق بينهما ما ظاهر لم أعلم من هذه الأحاديث الصحيحة من  
 تأكيد حرمة الجار والمبالغة في رعاية حقوقه \* وأعلم أن الجيران ثلاثة قريب مسلم فله ثلاثة  
 حقوق حق الجوار وحق الاسلام وحق القرابة ومسلم فقط فله الحقان الأولان وذي فله الحق  
 الأول فبتعين صونه عن ائذائه وينبغي الاحسان اليه فان ذلك ينتج خيرا كثيرا كما فعل سهل  
 التستري بجواره المجوسى فانه انتفع من خلائه محل لدار سهل يتساقط منه القدر فأقام سهلا مدة  
 ينفي له سلاما يجتمع منه في بيته ثم ارا فلما مرض أحضر المجوسى وأخبره واعتذر بأنه خشى من  
 ورثته أنهم لا يحتملون ذلك فيخاصمونه فحبب المجوسى من صبره على هذا الايذاء العظيم ثم قال له  
 تعاملنى بذلك منذ هذا الزمان الطويل وأنا مقيم على كفرى متديك لا أسلم فتديده فأسلم ثم مات  
 سهل رحمه الله فتأمل نتيجة الصبر وعاقبته وفقنا الله لذلك وغيره آمين

\*(الكبيرة الحادية عشرة بعد المائتين البناء فوق الحاجة للقيام)\*

\* أخرج ابن أبي الدنيا عن محمد بن ياسر قال إذا رفع الرجل بناءً فوق سبعة أذرع يودى يا أفسق الفاسقين إلى أين وروى حدينا من فوق الكعبة لم يصح \* وأبو داود عن أنس رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن معه فرأى قبة مشرفة فقال ما هذه قال أصحابه هذه لقلا من رجل من الأنصار فسكت وحملها في نفسه حتى إذا جاء أصحابها رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم عليه في الناس فأعرض عنه صمغ ذلك من أراحتي عرف الرجل الغضب في وجهه والأعراض عنه فشكل ذلك إلى أصحابه فقال والله اني لانكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا خرج فرأى قبلك فرجع الرجل إلى قبته فهدمها حتى سواها بالارض فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلم يرها قال ما فعلت القبة قالوا شكنا لينا صاحبها اعراضك عنه فأخبرناه فهدمها فقال أمان كل بناء وبال على صاحبه الا ما لأى ما لا بد منه \* وابن ماجه من صلى الله عليه وسلم بقبة على باب رجل من الأنصار فقال ما هذه قالوا قبة بناها فلان فقال صلى الله عليه وسلم كل ما كان هكذا فهو وبال على صاحبه يوم القيامة فبلغ الأنصارى ذلك فوضعها نثر النبي صلى الله عليه وسلم بعد فلم يرها فأسأل عنها فأخبر أنه وضعها لما بلغه عنه فقال رحمه الله \* والطبراني باسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم من بينية قبة لرجل من الأنصار فقال ما هذه قالوا قبة فقال صلى الله عليه وسلم كل بناء وأشار بيده الشريفة على رأسه أكثر من هذا فهو وبال على صاحبه يوم القيامة \* والطبراني وله شواهد كل بنيان وبال على صاحبه الا ما كان هكذا وأشار بكفه وكل علم وبال على صاحبه الا من عمل به \* والطبراني في الثلاثة باسناد جيد اذا أراد الله بعبد شراً أحضر له اللب بن والطين حتى يبنى \* وفي الاوسط اذا أراد الله بعبد سوءاً نأفق ماله في البنيان وفي الكبير بسند فيه انقطاع من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله يوم القيامة \* وفي الكبير من سلا بسند جيد ان العباس رضي الله عنه بنى قبة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اهدمها أو تصدق بتمها فقال اهدمها \* وصح على ما قاله الحاكم كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على أهله كتب له صدقة وما أنفق المؤمن من نفقة فان خلصها على الله والله ضامن الا ما كان في بنيان أو معصية \* وصح يؤجر المرء في نفقته كلها الا التراب أو قال في البناء \* وروى الترمذي النفقة كلها في سبيل الله الا البناء فلا خير فيه \* وأبو داود من سلا ان شتر ما ذهب فيه مال المرء المسلم البنيان \* وفي حديث جبريل الصحيح المتفق عليه ان من اشراط الساعة تطاول رعاء الشاة في البنيان وفي رواية الحفظة العروة العالة أى الفقراء رعاء الشاة \* (تنبيه) \* عدى لهذا من الكفار لم أره لكنه صريح ما في الاثر الاول وما بعده وذلك لان ذلك الاثر لا يقال من قبل الراى وما جاء عن الصحابة من ذلك يكون في حكم المرفوع اذ لا مجال للاجتهاد فيه والا حاديث التي بعده منها ما هو صريح في الوعيد الشديد ومنها ما هو مشير الى ذلك اذ غنصه صلى الله عليه وسلم وعدم رده السلام وعدم رضاه الا بالهدم صريح في أن ذلك كبيرة لكن ينبغي حله على ما ذكرته في الترجمة من أن ذلك ان قصد به الخيلاء أو نحوه وكذا التعبير بالوبال والهوان والشر كله صريح

## \* (الكبيرة الثانية عشرة بعد المائةين تعبر من نار الأرض) \*

\* أخرج أحمد ومسلم والنسائي عن علي كرم الله وجهه قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات قلت ما هن يا أمير المؤمنين قال لعن الله من ذبح لغير الله لعن الله من أعن والديه لعن الله من آوى محدثا لعن الله من غير منار الأرض والمراد به علامات حدودها كما صرح به الحديث الآتي في الواط واقطعه ملعون من غير حدود الأرض \* (تنبيه) \* عدها من الكبائر هو سر مح هذا الحديث وبه صرح جماعة ووجهه أن فيه أكل أموال الناس بالباطل أو إيذاء المسلمين الإيذاء الشديد أو التسبب إلى أحد الأمرين وللوسائل حكم المقاصد فشمل ذلك من غيرها من أحد الشركاء أو الأجانب ومن تسبب إلى ذلك كأن اتخذ في أرض الغير ممشى يصير بسلكه طريقا أو أجاز حيث لا ضرر وقد وقع للفقهاء من أعتنا أنه كان راكبا بجانب ملك وبالجانب الآخر أمام حنفي فضاقت الطريق فسلكت القفال غيرها فقال الحنفي للملك سل الشيخ أيجوز سلكك أرض الغير سأله الملك فقال نعم إذا لم تصر به طريقا أي ولم يكن فيها نحو زرع بضره السلوك كما هو ظاهر

## \* (الكبيرة الثالثة عشرة بعد المائةين اضلال الاعمى عن الطريق) \*

روى أصحاب السنن أنه صلى الله عليه وسلم لعن من أضل أعمى عن الطريق \* (تنبيه) \* عدها كبيرة هو ما وقع في كلام بعضهم وكأنه أخذه مما ذكرته لما مر أن اللعن من علامات الكبيرة ووجهه ظاهر لأنه يدخل في إيذاء الناس الإيذاء البليغ الذي لا يحتمل عادة لأن من يضل الاعمى عن الطريق يتسبب إلى وقوعه في مضار ومخاوف كثيرة كما هو ظاهر فلم يعد أن يكون السبب إلى ذلك كبيرة

{ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة عشرة بعد المائةين التصرف في الطريق الغير النافذ بغير إذن أهله والتصرف في الشارع بما يضر المارة اضراراً بليغا غير سائغ شرعا والتصرف في الحدار المشترك بغير إذن شريكه بما لا يحتمل عادة عند من قال بحرمته ذلك }

وذكرى لهذه الثلاثة معلوم من كلامهم وإن لم يصترحوا به لأن كل ذلك يرجع إلى أذية الناس الأذية البالغة والاستيلاء على حقوقهم تعديا وظلما ولا شك أن كلامنا هذين الأمرين العاملين أعني الأذية والاستيلاء المذكورين يشمل هذه الثلاثة وغيرها فذكرها إنما هو تصريح بما علم من كلامهم كاتسرها والدلالة الآتية في معنى الغصب والظلم وغيرها تشمل هذه الثلاثة فلا يغيب عنك استحضارها هنا وسيأتي في الغصب خبر من أخذ من طريق الناس شبرا جاء به يوم القيامة يحمله من سبع أرضين

## (باب الضمان)

{ الكبيرة السابعة عشرة بعد المائة من امتناع الضامن ضمانا صحيحا في }  
 { عتيدته من أداء ما ضمنه للمضغون له مع القدرة عليه سواء أضمن بأذن أم لا }

وذكرى له هذه في الكبار ترظاها لأن الضامن يثبت الدين في ذمته أيضا حقيقة فهو مدين ففيه جميع ما مرقى مطل الغنى لكن وجه تخصيص هذا بالذكر خفاؤه على أكثر الناس لظنهم أن تبرعه بالضعمان لا يوقعه في هذه الورطة العظيمة وليس كما ظنوا لأنه وإن تبرع بالضعمان يصير مديونا حقيقة حتى يطالب به في الآخرة أيضا كما اقتضاه إطلاق الائمة

### (باب الشريكة والوكالة)

{ الكبيرة الثامنة والتاسعة عشرة بعد المائة من }  
 { خيانه أحد الشريكين لشريكه أو الوكيل لموكله }

\* أخرج أبو يعلى والبيهقي عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خان شريكا فإما اتقنه عليه واسترعامه فأنا بريء منه \* وورد من خان من اتقنه فأنا خصمه وفي الحديث المتفق عليه أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا اتقى خان وإذا عاها دهر و إذا خاصم فجر \* وروى أبو داود والحاكم وصححه يقول الله أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه فإذا خان خرجت من بينهما زاد رزين وجاء الشيطان \* والدارقطني يدا الله على الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه فإذا خان أحدهما صاحبه رفعها عنه ما وهذا كالذي قبله كناية عن أنزال البركة والحفظ والنمو ما دام جار بين على قانون الصدق والأمانة وعن محق البركة وتسليط الآفات على المال إذا وقعت من أحدهما خيانة \* والبخاري والدارقطني بإسناد لا بأس به المؤمن إذا حدث صدق وإذا عاها لم يغدر وإذا اتقى لم يخن \* (تنبيه) \* عدهذين من الكبار ترظاها من هذه الأحاديث وإن لم يذكره بخبره لأنهم ذكروا من الكبار ما يشمله كما يعلم مما يأتي في مواضع وسيأتي في الوديعه أحاديث أخرى تعلق بذلك

### (باب الاقرار)

\* (الكبيرة العشرون بعد المائة من الاقرار لاحد ورثته كذبا ولا جنبى بدين أو عين) \*

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال الاقرار في الوصية من الكبار رواه الدارقطني قال ابن أبي حاتم الصحيح وقفه \* وروى أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل ليعمل بعمل الخير سبعين سنة وإذا وصى جار في وصيته فبغتم له بشر عمله فدخل النار وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فبغتم له بخير عمله فدخل الجنة ثم يقول أبو هريرة أقرؤا إن شئتم تلك حدود الله إلى قوله عذاب مهين \* وفي



رواية لابي داود والترمذي عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل يعمل والمرأة بطاعة الله  
ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار ثم قرأ أبوهريرة رضي الله عنه من بعد  
وصية يوصي بها أودين الى قوله الفوز العظيم قال الترمذي حسن غريب \* (تنبيه) \* عقد  
الاضرار في الوصية كبيرة هو ما صرح به كثيرون ومنه ما ذكرناه هنا وسيأتي تنبيهه في باب  
الوصية مع الكلام على الآية التي أشار إليها أبوهريرة

{ الكبيرة الحادية والعشرون بعد المائتين ترك اقرار المريض بما عليه }  
{ من الذين أوعده من الاعيان اذ لم يعلم به من غير الورثة من ثبت بقوله }

وعدى لهذا كبيرة ظاهر وان لم يذكره لان ترك الاقرار بما ذكر في هذه الحالة فيه تسبب ظاهر  
الى ضياع حق الغير وضياح حق الغير كبيرة فكذا التسبب اليه لما مر ان للوسائل حكم المقاصد  
وساوى في عاصر الخرج ونحوه ما بصرح بذلك

\* (الكبيرة الثانية والثالثة والعشرون بعد المائتين الاقرار بنسب كذباً وبجده كذلك) \*

\* أخرج أحمد والطبراني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كفر من تبرأ من نسب وان دق أو ادعى نسباً لا يعرف وعمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله  
ابن عمرو بن العاص فيه كلام طويل والجهر على توثيقه وعلى الاحتجاج بروايته عن أبيه عن  
جده \* والطبراني في الاوسط من رواية الحاج بن ارطاة وثقه كثيرون وبالفراشي الثناء عليه عن  
أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادعى  
نسباً لا يعرف كفر بالله ومن اتقى من نسب وان دق كفر بالله \* وأحمد ان الله تعالى عباد الايكلهم  
يوم القيامة ولا يركبهم ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم قيل ومن أولئك يا رسول الله قال متبرئ من  
والديه راغب عنهما ومتبرئ من ولده ورجل أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم والمراد  
الانعام بالعتق لخبر مسلم من تولى قوماً بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس  
أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة عدل ولا صرف \* (تنبيه) \* ثبت بهذين الحديثين الصحيحين  
وما اشتد عليه من هذا الوعيد الشديد جداً ما ذكرناه وان لم أر من صرح به من أن كلاماً من ذلك  
كبيرة وهو ظاهر لا مريية فيه لعظم ضرر كل منهما وما يترتب عليه من القبائح والمفاسد وتغيير  
ما شرعه الله لان الولد اذا أنكر كذباً صار في حكم الاجنبي بالنسبة للاحكام الظاهرة والاجنبي  
اذا جعل ولداً ثبت له أحكام الولد ظاهراً وفي ذلك من المضار والمفاسد ما لا يخفى ثم رأيت  
الجلال البلقيني عد من الكاذب ادعاء الاب وهو يعلم أنه غير أبيه واستدل بخبر الصحيحين من  
ادعى أباني الاسلام يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام

(باب العارية)

{الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والعشرون بعد المائتين}  
 استعمال العارية في غير المنفعة التي استعارها لها أو أعارتها من غير  
 إذن مالكة ما عند من قال بمنعها واستعمالها بعد المدة الموقوفة بها

ونصريحى بأن هذه الثلاثة كائن ظاهراً من كلامهم لأنه يرجع إلى الغصب والظلم الاتيين وكل  
 منهما ما كبيرة اجماعاً اذ فيه ظلم للمالك واستيلاء على حقه وماله بغير حق فكل ما ورد فيه ما من  
 الوعيد الشديد في الأحاديث الآتية تشمل هذه الثلاثة ونحوها

## (باب الغصب)

\*(الكبيرة السابعة والعشرون بعد المائتين الغصب وهو الاستيلاء على مال الغير ظلماً)\*

أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر  
 من أرض أى قدره طوقه من سبع أرضين \* قيل أراد طوق التكليف لا طوق التقليد وهو أن  
 بطوق حملها يوم القيامة \* والأصح كما قاله البغوى أنه يخسف به الأرض فتصير البقعة في عنقه  
 كالطوق ومحايصرت به خبر الطبراني وأحمد وغيره الآتى قريباً \* وخبر البخاري وغيره من  
 أخذ من الأرض شبراً بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين \* ومسلم لا يأخذ أحد  
 شبراً من الأرض بغير حقه إلا طوقه الله إلى سبع أرضين \* وأحمد بإسناد صحيح من  
 أخذ من الأرض شبراً بغير حقه طوقه من سبع أرضين \* وأحمد والطبراني وابن حبان  
 في صحيحه أي ما رجل ظلم شبراً من الأرض كافه الله عز وجل أن يحفر له حتى يبلغ به سبع أرضين  
 ثم يطوقه يوم القيامة حتى يقضى بين الناس \* وأحمد والطبراني من أخذ أرضاً بغير حقه كاف  
 أن يحمل ترابها إلى المحشر \* والطبراني في الكبير من ظلم من الأرض شبراً كاف أن يحفره حتى  
 يبلغ الماء ثم يحمله إلى المحشر \* وأحمد والطبراني من أخذ شيئاً من الأرض بغير حقه طوقه من  
 سبع أرضين لا يقبل منه صرف ولا عدل \* وأحمد بإسناد حسن والطبراني في الكبير عن ابن  
 مسعود قال يا رسول الله أى ظلم أظلم فقال ذراع من الأرض ينقصها المرء المسلم من حق أخيه  
 فليس حصاة من الأرض يأخذها إلا طوقها يوم القيامة إلى قعر الأرض ولا يعلم قعرها إلا الله  
 الذى خلقها \* وأحمد بإسناد حسن أعظم الغلول عند الله ذراع في الأرض يجدون الرجلين  
 جاريتين في الأرض أو في الدار فقتل أحدهما من حظ صاحبه ذراعاً إذا اقتطعه طوقه من  
 سبع أرضين \* والطبراني من غصب رجلاً أرضاً ظلم إلى الله وهو عليه غضبان \* والطبراني  
 في الكبير والصغير من أخذ من طريق المسلمين شبراً جامع يوم القيامة يحمله من سبع أرضين  
 \* وابن حبان في صحيحه عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يحمل المسلم أن يأخذ عصاً أخيه بغير طيب نفس منه قال ذلك أشد ما حرم الله من مال  
 المسلم على المسلم \* (تنبيه) \* اعتبر البغوى وغيره في ككون الغصب كبيرة أن يكون المال

المغصوب ربع دينار \* وحكى القاضي الباقلاني أن بعض المعتزلة اشترط أن يبلغ مائتي درهم وعن  
 الجبائي أنه اشترط أن يبلغ عشرة دراهم \* وعن الجبائي وغيره أنه اشترط بلوغه خمسة دراهم  
 \* وعن البصريين أنهم اشترطوا بلوغه درهما \* وقال الحلبي أن كان شيئاً ناقها فصغيرة إلا أن  
 يكون صاحبه لا غنى به عنه فكبيرة قال الأذري واشترط ربع دينار هو ما في اشراف الهروي  
 وغيره ونسخ الرافعي الصحيحة \* ووقع في نسخ منه وفي الروضة أن يبلغ ديناراً وهو تحريف من  
 ناقله انتهى \* وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام كون شهادة الزور كبيرة كما في الخبر ظاهر  
 أن وقعت في مال خطير فإن وقعت في مال يسير كزينة أو عمرة فيجوز أن يجعل من الكبائر قطما  
 عن هذه المفاصد كما جعل شرب قطرة من الخمر كبيرة وإن لم يتحقق المفسدة ويجوز أن يضبط ذلك  
 المال بنصاب السرقة قال وكذلك القول في أكل مال اليتيم \* قال في الخادم ويشهد للشافعي  
 ما سبق عن الهروي \* وقال في التوسط والحق صريح الروائي وغيره أن أكل أموال اليتامى  
 وغيرهم بالباطل من الكبائر كما أخذها رشوة ولم يفرقوا بين أن يبلغ ذلك ربع ديناراً ولا وكذا  
 أطلق صاحب العدة أكل مال اليتامى وأخذ الرشوة وجرى على إطلاقه فيها وفي الحيانة  
 في كيل أو وزن الشيطان وفي نص الشافعي ما يشهد له وذلك يورث ضعف التقييد في المغصوب  
 ربع دينار انتهى \* وقال أيضاً وقول صاحب العدة ومنع الزكاة كبيرة قضيته أنه لا فرق بين منع  
 القليل منها والكثير وهو الظاهر وقياس اعتبار الهروي وغيره أن يكون المغصوب ربع دينار  
 أن منع ما دون ذلك ليس بكبيرة ولكنه تحديداً مستند له انتهى وقوله لا مستند له ظاهر بل  
 عن ابن عبد السلام أنهم أجمعوا على أن غصب الحبة وسرقتهما كبيرة انتهى ويوافقه قول  
 القرطبي أجمع أهل السنة على أن من أكل ما لا حراماً ولو ما يصدق عليه اسم أكل فسق \* وقال  
 بشر بن المعتمر وطائفة من المعتزلة يفسق بمائتي درهم \* وابن الجبائي بدرهم فصاعداً انتهى وكان  
 ابن عبد السلام لم يعتد بقالة البغوي والهروي وغيرهما السابقة لضعف مدرستها ولأنه  
 لا مستند لها كما تقرر إذا لا حديث الواردة في عيب الغاصب وشاهد الزور وأكل مال اليتيم  
 والرشوة والمطفف والسارق وموانع الزكاة مطلقاً فتتناول قليل ذلك وكثيره فلا يجوز تخصيصها  
 بالإبدليل سمعي إذا الحكم بالوعيد الشديد المقتضى للكبيرة على أحد التعاريف السابقة انما يتلقى  
 من الشارع فإذا صح وعيد شديد في شيء من غير تقييد بقليل ولا كثير وجب إجراء ذلك على  
 إطلاقه وعدم تقييده بالإبدليل صحيح سمعي أيضاً وحيث لا دليل لذلك فلا مستند لذلك  
 التحديد كما قاله الأذري فإن أن الوجه أن ذلك القيد في المسائل المذكورة كلها ضعيف  
 وأن المعتمد أنه لا فرق في الحكم عليها بكونها كبائر وأن فاعلها يستحق ذلك الوعيد الشديد بين  
 القليل منها والكثير نعم الشيء التافه جداً الذي تقضى العادة بالمسامحة به كزينة أو عنبية يمكن  
 أن يقال إن نحو غصبه صغيرة لكن الإجماع السابق ذكره عن ابن عبد السلام الذي إن لم نحمه  
 على حقيقته حملناه على إجماع الأكثرين من العلماء يرد ذلك ويصرح بأن ذلك كبيرة مطلقة لا أن  
 أموال الناس وحقوقهم وإن قلت لا يسامح فيها بشيء نعم غصب نحو كلب الغير لا يكون كبيرة

كما جزم به بعضهم وهو محتمل \* ولما ذكر الجلال البلقيني بعض الاحاديث السابقة في غضب الارض قال هل يلحق بالارض غيرها اذ لا قائل بالفرق في التحريم فكما استويا في التحريم استويا في الوعيد الشديد أو يفرق بأن الغضب في الارض يعظم ضرره بخلاف غيرها هـ اذا موضع نظر وقد يحتاج لذلك بحديث ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة فان من جعلتها رجل استأجر أجيرا فاستوفى منه العمل ولم يوفه أجره فقد توعد به ذا الوعيد الشديد في غضب حقه من الاجرة انتهى وهذا لما ذكره نظر الدلائل والافلاصحاب مصر حون بأنه لا فرق في كون الغضب كبيرة بين الارض وغيرها من الاموال على أن الظاهر أن الجلال لم يرا الحديث الا خبر الذي ذكرته قبيل التنبيه اذ هو مصرح في العصابة بيقيد الوعيد فاذا انضم الى الحديث الذي ذكره في الاجرة أفاد أن الوعيد الشديد جاء في غير الارض أيضا

### (باب الاجارة)

\* (الكبيرة الثامنة والعشرون بعد المائتين تأخير أجره الاجيرا ومنعه منها بعد فراغ عمله) \*  
 \* أخرج البخاري وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حرًا فأكل ثمنه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه ولم يعطه أجره \* وابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر رضي الله عنهما والطبراني عن جابر وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوا الاجير أجره قبل أن يجف عرقه \* (تنبيه) \* ما ذكر من كون هذا كبيرة هو ظاهر معلوم مما ترقى الغضب ومطل الغنى ولورود هذا الوعيد الشديد فيه بخصوصه أفردته بالذكر ثم رأيت بعضهم عدته من الكبائر وأفردته بالذكر كما فعلت

### (باب احياء الموات)

مرآن من الكبائر منع فضل الماء كما صرح به الحديث الصحيح

{ الكبيرة التاسعة والعشرون بعد المائتين البناء }  
 { بعرفة أو مزدلفة أو منى عند من قال بتحريمه }

وذكر هذا من الكبائر بناء على القول بتحريمه ظاهرا لانه على هذا القول يكون من غضب الارض وقد مر أنه كبيرة وما مر فيه من الوعيد الشديد فيأتي ذلك كله فيمن فعل هذا معتقدا التحريمه

{ الكبيرة الثلاثون بعد المائتين منع الناس من الاشياء المباحة لهم }  
 { على العموم أو الخصوص كما الارض الميتة التي يجوز لكل أحد }  
 { احيائها وكلشوارع والمساجد والربط وكل ما مدن الباطنة أو الظاهرة }

فنع واحد من هذه عن أن ينقذ به من الوجه الجائز ينبغي أن يكون كبيرة لانه شبيه بالغضب فهو

كما لو منع الانسان من ملكه اذا استحقاقه للاستحقاق بشئ من ذلك كاستحقاقه للاستحقاق بملكه فكما  
أن منع الملك كبيرة فكذا منع هذا

{ الكبيرة الحادية والثلاثون بعد المائتين اكرامتي  
من الشارع وأخذ أجرته وان كان حريم ملكه أو ذكاته }

وعنه هذا كبيرة هو ما وقع في كلام غير واحد من أئمتنا في هذا الباب حيث قالوا انه فسق وضلال  
ومن ثم قال الأذري فيما يفضله وكلام بيت المال في الشوارع من نحو أخذ أجره من الجالسين فيها  
لأذري بأي توجه يلقى الله من يفعل ذلك

\*(الكبيرة الثانية والثلاثون بعد المائتين الاستيلاء على ماء مباح ومنعه ابن السبيل)\*

\* أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة  
لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينزله عليهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء ببلاة يمنع ابن السبيل  
الحديث وقدمت ريانتي \* (تنبيه) \* عنه هذا هو صريح هذا الحديث ولذا جزم كثير من بعد ذلك  
كبيرة ولا بد من تقييد ذلك بمنع يؤدي الى تضرر شديد والافجور بالمنع والتضرر الخفيف  
لا يقتضي كون ذلك كبيرة

### (باب الوقف)

\*(الكبيرة الثالثة والثلاثون بعد المائتين مخالفة شرط الواقف)\*

وذكرى لهذا من الكائنات ظاهر وان لم يصترحوا به لان مخالفته يترتب عليها كل أموال الناس  
بالباطل وهو كبيرة

### (باب اللقطة)

{ الكبيرة الرابعة والخامسة والثلاثون بعد المائتين أن يتصرف في  
اللقطة قبل استيفاء شرائط تعريضها وتملكها أو كتبها من ربه بعد علمه به }

وكون كل من هذين كبيرة هو ظاهر لانه من كل أموال الناس بالبطل

### (باب اللقيط)

\*(الكبيرة السادسة والثلاثون بعد المائتين ترك الاشهاد عند أخذ اللقيط)\*

وكون هذا كبيرة هو ما صرح به الزركشي وبه يعلم أن ما ذكرته في الباب الذي قبل هذا وما قبله  
من الكائنات ظاهر لانها أولى بذلك من هذا اعظم مفسدها وان كان في هذا مفسدة أيضا وهي أن  
ترك الاشهاد ربما أدها الى ادعائه فاذا كان ما يؤدي الى مفسدة هي ادعاء الرق كبيرة لكونه  
يؤدي الى كبيرة وهي ادعاء الرق الحر ولو بطريق الاصل والدار كما في اللقيط فان الحكم بحريته

انما هو كذلك وذلك لان للوصية حكم المقاصد فاولى ما ذكرته مما سبق فانه بنفسه مفسدة أى مفسدة أو يؤدى الى مفسدة أعظم أو أقرب وقوعا من هذه المفسدة فهذا يتضح لك عدى الكثير مما سبق من الكبار وان لم يذكره أو ذكره وما قد يؤهم خلافه فتأمل ذلك فانه مهم

## (باب الوصية)

\*(الكبيرة السابعة والثلاثون بعد المائتين الاضرار فى الوصية)\*

قال تعالى من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله أى فى شأن الموارث على ما قاله ابن عباس والاحسن بقاؤه على عومه يدخله جنات تجري من تحتها الانهار وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله أى فيما فرض الله من الموارث على ما قاله مجاهد وفيه مامر يدخله ناراً خالد فيها أى أبداً ان استعمل والا فالمراد بالخلود المدة الطويلة وله عذاب مهين \* أخذ ابن عباس من هذه الآية أن الاضرار فى الوصية من الكبار لانه تعالى عقبه بهذا الوعيد الشديد كذا قيل وفيه قصور على أن ابن عباس روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد خرج التساوى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الاضرار فى الوصية من الكبار ثم تلا تلك حدود الله فقد صرح صلى الله عليه وسلم بأن الاضرار فى الوصية من الكبار وسياق الآية شاهد لذلك ومن ثم صرح بجمع من أئمتنا وغيرهم بأن ذلك من الكبار \* قال ابن عادل فى تفسيره اعلم أن الاضرار فى الوصية يقع على وجوه منها أن يوصى بأكثر من الثلث أو يقر بكل ماله أو ببعضه لاجنبى أو يقر على نفسه بدین لا حقيقة له دفعا للميراث عن الورثة أو يقر بأن الدين الذى كان له على فلان استوفاه منه أو يبيع شيئا بثمن رخيص ويشتري شيئا بثمن غال كل ذلك لغرض أن لا يصل المال الى الورثة أو يوصى بالثلث لا لوجه الله لكن لغرض تنقيص الورثة فهذا هو الاضرار فى الوصية \* وروى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن الرجل يعمل عمل أهل الجنة سبعين سنة وحاف فى وصيته ختم له بشر عمله فدخل النار وإن الرجل يعمل عمل أهل النار سبعين سنة فيعدل فى وصيته فيختم له بخير عمله فدخل الجنة وقال عليه أفضل الصلاة والسلام من قطع ميراثا فرضه الله قطع الله ميراثه من الجنة ويدل على ذلك قوله تعالى بعد هذه الآية تلك حدود الله \* قال ابن عباس فى الوصية ومن يعص الله ورسوله قال فى الوصية وأيضا مخالفة أمر الله عند القرب من الموت تدل على الخساسة الشديدة وذلك من أكبر الكبار انتهى وجرى على ذلك كله الزركشى فان بعض المتأخرين قال رأيت بخط الزركشى ما لفظه وساق ما ذكرته عن ابن عادل جميعه الا قليلا منه وهو عجيب من الزركشى فان ما أطلقه فى الوصية بأكثر من الثلث لا يأتى على قواعدنا لان ذلك عندنا مكره لا حرام فضلا عن كونه كبيرة نعم الظاهر أنه يحرم عليه ذلك ان قصد جرم من ورثته وعلم أن من أوصى له يستولى على أكثر من الثلث ظلما وعدوانا وحينئذ فلا يبعد أن تعد وصيته حينئذ كبيرة لان فيه أبلغ الاضرار بالورثة سيما فى هذه

الحالة التي يصدق فيها الكاذب ويتوب فيها الفاجر فأقامه على ذلك فيه دليل ظاهر على قسوة قلبه وفساد قلبه وغاية جبرائه فلذلك يحنتم له بشر عمله فيدخل النار كما مر في الحديث وما ذكره في مسائل الاقرار ظاهر وقد قدمت الكلام عليه في باب الاقرار وما ذكره في الوصية بالثلث بقيد الذي ذكره يأتي فيه ما عده في الوصية بأكثر من الثلث ومن الاصرار في الوصية أن يوصي على نحو أطفاله من يعلم من حاله أنه يأكل مالهم أو يكون سببا لضياعه لكونه لا يحسن التصرف فيه أو نحو ذلك وما ذكرته من الحديثين فالأول رواه ابن ماجه بالفظان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة فإذا أوصى خان في وصيته فيحنتم له بشر عمله فيدخل النار وإن الرجل يعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فحنتم له بخير عمله فيدخل الجنة والثاني رواه ابن ماجه أيضا بالنظم من قرع عيراث وأرته قلع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة \* ويؤيد الأول خبر أبي داود والترمذي وقال حديث حسن غريب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل يعمل أو المرأة بطاعة الله عز وجل سبعين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار ثم قرأ أبو هريرة رضي الله عنه من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله حتى بلغ وذلك القوز العظيم \* (تمة) \* ينبغي الاعتناء بالوصية بالعدل أما الثاني فلما ذكره وأما الأول فلخبر الشيخين وغيرهما ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين وفي رواية ثلاث ليل أو وصيته مكتوبة عنده قال ابن عمر رضي الله عنهما ما مضت على ليله منذ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وعندي وصية مكتوبة \* وابن ماجه من مات على وصية مات على سبيل وسنة ومات على تقي وشهادة ومات مغفورا له \* وأبو يعلى بإسناد حسن المحروم من حرم وصيته \* والطبراني ترك الوصية عار في الدنيا ونار وشنار في الآخرة ولو صرح بهذا الحديث لاستفد منه أن ترك الوصية كبيرة وحينئذ فيحمل على من علم أن ترك الوصية يكون سببا لاستيلاء الظلمة على ماله وأخذه من ورثته \* وروى أبو داود وابن حبان في صحيحه لأن يتصدق الرجل في حياته وصحته بدينهم خير له من أن يتصدق عند موته بمائة .

## (باب الوديعة)

{ الكبيرة الأربعون بعد المائتين الخيانة في الامانات }  
{ كالوديعة والعن المرهونة أو المستأجرة وغير ذلك }

قال الله تعالى إن الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها \* نزلت في عثمان بن طلحة الحبشي الداري كان سادن الكعبة يوم الفتح فلما دخلها صلى الله عليه وسلم حينئذ أغلق باب الكعبة وامتنع من اعطاء مفتاحها زاعما أنه لو علم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعه فلو صلى على رضى الله عنه يده وأخذه منه وفتح الباب ودخل صلى الله عليه وسلم وصلى فيها فلما خرج سأله العباس رضى الله عنه أن يعطيه المفتاح ليجتمع له السدانة مع السقاية فأنزل الله الآية فأمر

صلى الله عليه وسلم علياً أن يرقه الى عثمان ويعتذر اليه فقال له أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق  
فقال له لقد أنزل الله في شأنك قرآناً وقرأ عليه الآية فأسلم وكان المفتاح معه فلما مات دفعه الى  
أخيه شيبه خالسه فدانه في أولاده الى يوم القيامة لقوله صلى الله عليه وسلم خذوها خالدة تالدة  
لا ينزعها منكم الا ظالم وقيل المراد من الآية جميع الامانات \* قال الحافظ أبو نعيم في الحلية  
ومن قال ان الآية عامة في الجميع البراء بن عازب \* وابن مسعود وأبي بن كعب قالوا الامانة  
في كل شئ في الوضوء والنجابة والصلاة والزكاة والصوم والكيل والوزن والودائع \* قال ابن  
عباس لم يرخص الله لغيره ولا لغيره أن يمسك الامانة \* وقال ابن عمر خلق الله تعالى فرج  
الانسان وقال هذه امانة خبأتها عندك قال ففظها لا يخبئها \* وقال بعضهم معاملة الانسان  
اتمام ربه بفعل المأمورات واجتناب المنهيات والله تعالى في كل عضو من أعضاء الانسان  
أمانة فأمانة اللسان أن لا يستعمله في كذب وغيبة ولا غيبة ولا بدعة ولا لغش ولا نحوها والعين  
أن لا ينظر بها الى محرم والاذن أن لا يصغي بها الى سماع محرم وهكذا سائر الاعضاء \* واتمام  
الناس بتحور الودائع وترك التطفيف في كليل أو وزن أو ذرع ويعدل الامر في الرعية  
والعلماء في العامة بأن يحملوهم على الطاعة والاخلاق الحسنة والاعتقادات الصحيحة  
وينهوهم عن المعاصي وسائر القبائح كالتعصبات الباطلة والمرأة في حق زوجها بأن لا تخونه  
في فراشه أو ماله والقرن في حق سيده بأن لا يقصر في خدمته ولا يخونه في ماله وقد أشار صلى الله  
عليه وسلم الى ذلك بقوله كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته واتمام النفس بأن لا يخطار لها  
الا الانشع والاصح في الدين والدنيا وأن يجتهد في مخالفة شهواتها واراداتها فانها السم القاقع  
المهلك لمن أطاعها في الدنيا والآخرة \* قال أنس قلما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الا قال لا ايمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له \* وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله  
والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون \* نزلت في أبي لبابة حين بعثه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى بني قريظة لما حصرهم صلى الله عليه وسلم وكانوا يميلون الى أبي لبابة لكون أهله وولده  
فيهم فقتلوا الهل ترى أن تنزل علىكم محمد فأشار بيده الى حلقه أي انه الذبيح فلا تفعلوا فكانت  
تلك منه خيانة لله ورسوله قال فما زلت قدماي من مكان ما حتى علمت أني قد خنت الله ورسوله  
ثم ذهب الى المسجد وربط نفسه وحلف أن لا يحياها أحد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا زال  
كذلك حتى أنزل الله توبته فخله رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الشريفة وقوله عز وجل  
وتخونوا أماناتكم عطف على النهي أي ولا تخونوا أماناتكم \* قال ابن عباس الامانات  
الاعمال التي اتقن الله تعالى عليها العباد \* وقال غيره أمانات الله ورسوله فعهديت بها وأما  
خيانة الامانات فكل أحد مؤتمن على ما كلفه الله به فهو وسجانه موقفه بين يديه ليس بينه وبينه  
ترجمان وسأله عن ذلك هل حفظ أمانة الله فيه أو ضيعها فليست عدا الانسان بما اذا يجب الله  
تعالى به اذا سأله عن ذلك فانه لا مسأخ للجعد ولا لا نكار في ذلك اليوم ولية أمل قوله تعالى ان الله  
لا يهدي كيد الخائنين أي لا يرشد كيد من خان أمانته بل يحرمه هدايته في الدنيا ويفضحه على



رؤس الاشهاد في العقبي فالخيانة قبيحة في كل شيء لكن بعضها أشد وأقبح من بعض اذ من  
 خانتك في قلس ليس كمن خانتك في أهلك وقد عظم الله سبحانه وتعالى أمر الامانة تعظيما لم يغفل  
 وأكده تأكيدها شديدا فقال عز وجل انما عرضنا الامانة على السماك والقبائل فامتنعنها  
 من امتثال الاوامر واجتناب النواهي على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها  
 وأشفقن منها وحملها الانسان أي آدم صلى الله وسلم على نبينا وعليه انه كان ظلوماً أي لنفسه  
 يقوله تلك التكليفات الشاقة جد واجه ولا أي بمشقة التي لا تنهاى \* وروى ان الله تعالى  
 خلق الدنيا بسبب الامانة وفيها خمسة أشياء يعلم العلماء وعدل الامراء وبادة الصالحين  
 ونصيحة المستشار وأداء الامانة ففقرن ابليس مع العلم الكتمان ومع العدل الجور ومع العبادة  
 الرياء ومع النصيحة الغش ومع الامانة الخيانة وفي الحديث يطبع المؤمن على كل خلق ليس  
 الخيانة والكذب وفيه أيضا أول ما يرفع من الناس الامانة وآخر ما يبقى الصلاة ورب مصل  
 ولا خريفه \* وذكر صلى الله عليه وسلم أن من جله أهل النار رجل لا زمه طمع وان دق الاخانة  
 \* وأخرج أبو يعلى والحاكم والبيهقي تقبلوا إلى سنا أتقبل لكم الجنة اذا حدث أحدكم فلا يكذب  
 واذا وعد فلا يخلف واذا اتقن فلا يخن \* وأجدوا ابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي  
 ائتمنوا إلى سنا ائتمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم وأرفقوا اذا وعدتم وأدوا اذا اتقنتم  
 الحديث \* والطبراني بسند لا بأس به اكلوا إلى سنا اكلوا لكم الجنة الصلاة والزكاة والامانة  
 والفرج والبطن واللسان \* ومسلم وغيره عن حذيفة رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أن الامانة نرات في جذر قلوب الرجال أي بفتح الجيم وسكون المعجمة أصلها ثم نزل  
 القرآن فعملوا من القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا عن رفع الامانة فقال بنام الرجل النومة  
 فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها في قلبه مثل الوكت أي بفتح فسكون ففوقية الانر اليسير  
 ثم بنام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل الجمل أي بفتح فسكون للجيم تنهط  
 اليد من العمل وغيره بحمد رده حرجته على رجله فتقطع فتراه منتبزا أي بالزاي مرتقا \* والطبراني  
 لا إيمان لمن لا أمانة له ولا صلاة لمن لا طه ور له الحديث \* والبخاري عن علي كرم الله وجهه قال كنا  
 جلوسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلع علينا رجل من أهل العالية فقال يا رسول الله  
 أخبرني بأشد شيء في هذا الدين واليه فقال ألبنه شهادة أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله  
 وأشد ما أخا العالية الامانة انه لا دين لمن لا أمانة له ولا صلاة ولا زكاة الحديث \* والشيخان  
 وخبركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون  
 يحضون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن \* والشيخان اية المنافق ثلاث  
 اذا حدث كذب واذا وعد عدا خلف واذا اتهم خان زاد مسلم وان صام وصلى وزعم أنه مسلم  
 والشيخان أربع من كثر فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه خصلة  
 من النفاق حتى يدعها اذا اتهم خان واذا حدث كذب واذا عهد غدروا اذا خصم فجر \* وأبو  
 داود والنسائي وابن ماجه كان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من الجوع فانه

قوله تقبلوا إلى سنا الخ كذا  
 في الاصول ولم يذكرها كلها  
 اه

بنس الجميع وأعوذ بك من الخيانة فانها ليست البطانة \* وأحمد والبرار والطيبين في  
 الاوسط عن أنس رضي الله عنه قال ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال لا ايمان لمن  
 لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له ورواه ابن حبان في صحيحه الا أنه قال خطبنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال في خطبته فذكر الحديث \* والترمذي اذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة فقد  
 حل بها البلاء قيل وما هي يا رسول الله قال اذا كان المغنم دولا والامانة مغنما والزكاة مغرما  
 وأطاع الرجل زوجته وعنى أتمه وبرصديقه وجفا أباه وارتفعت الاصوات في المساجد وكان  
 زعيم التوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافة شتمه وشربت الخمر وشهد بالزور وليس الحر يروا يتخذ  
 القينات والمعازف ولعن آخر هذه الامة أولها فليترقبوا عند ذلك ريحا جرا أو خسفا أو مسحا  
 وفي رواية فليترقبوا عند ذلك ريحا ومسحا وخسفا وقذا وآيات تتابع كنظام بال قطع سلكه  
 فتتابع \* والبرار ثلاث متعلقات بالعرش الرحيم تقول اللهم اني بك فلا أقطع والامانة تقول  
 اللهم اني بك فلا أمان والنعمة تقول اللهم اني بك فلا أكفر \* وصح عن ابن مسعود رضي  
 الله عنه قال القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها الا الامانة قال يوثق بالعبدي يوم القيامة وان  
 قتل في سبيل الله فيقال له أمانة تسلك فيقول أي رب كيف وقد ذهبت الدنيا فيقال انطلقوا به  
 الى الهاوية وغسل له الامانة كهيتها يوم دفعت اليه فبراهها فيعرفها فيهيوى في اثرها حتى  
 يدركها فيصمها على منكبه حتى اذا ظن أنه خارج زلت عن منكبه فهو يهوى  
 في اثرها أبدا لا يتدين ثم قال الصلاة امانة والوضوء امانة والوزن  
 امانة والكيل امانة وأشياء عددها واشد ذلك الودائع قال  
 زاذان فأتيت زيد بن عامر فقلت ألا ترى الى ما قال ابن  
 مسعود قال كذا وكذا قال صدق أما سمعت  
 الله تعالى يقول ان الله يأمركم أن تؤدوا  
 الامانات الى أهلها \* (تنبيه) \*  
 عما ذكره من كبرية هو ما صرح  
 به غير واحد وهو ظاهر  
 مما ذكر في الآيات  
 والاحاديث  
 تم

\* (تم الجزء الاول ويليه الجزء الثاني أوله كتاب النكاح) \*

To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)